

شَجَّ الطَّيِّبِ

مَعَايِشُ سَكَاةِ الرِّضَايَةِ
الَّتِي بَالِغُهَا كَاشِفٌ عَنْ حَقَائِقِ الشَّيْءِ
مُصَدَّرًا بِمَقْدَرِهِ الْمُصَنَّفِ فِي طَرِيقِ التَّحْقِيقِ وَالْمُطَالَعَةِ

لِلْإِسَاءَةِ الْكَبِيرَةِ
شَرَفُ الدِّينِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ الطَّيِّبِ

تَحْقِيقُهُ وَدَرَسُهُ
د. مُحَمَّدٌ أَحْمَدُ هَزْزَلَوِي
كَلْبَةُ دَاةِ الْعِلْمِ - بِمَدِينَةِ رِجَالِهَا

مَدِينَةُ رِجَالِهَا
مَكَّةُ الْمَكْرُمَةِ - الرِّيَاضُ



0105484

Bibliotheca Alexandrina

نورالدين
ابن ابي
الفضل

شرح الطيبي

عساى سسكاة المصابيح

المسمى بالكاشف عن حقائق الشن
مصدراً بمقدمته للمحقق في علوم الحديث ومصطلحه

للإمام الكبير :

شرف الدين الحسين بن عبد الله بن محمد الطيبي
توفي ٧٤٣ هـ

المجلد السادس

إعداد: مركز الدراسات والبحوث بمكتبة نزار الباز

تحقيق ودراسة

د. عبد الحميد هندأوي

مكتبة نزار مصطفى الباز
مكة المكرمة - الرياض

جميع الحقوق محفوظة للناسر

○ الطبعة الاولى ○

□ ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م □

المملكة العربية السعودية

مكة المكرمة : الشامية - المكتبة ت ٢٢/٥٧٤٩٠٤١/٥٧٤٥٠٤١

مستودع ٥٣٧٢٣٧٤٠ ص.ب : ٣٠٩

الرياض - شارع السويدي العام المنقطع مع شارع

كعب بن زهير - خلف أسواق الراجي ص.ب : ٦٦٩٣

مكتبة : ٤٢٤٠٣٥٣ مستودع : ٢٤٢١٩١١ الرياض ١١٥٨٦٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(٢) كتاب أسماء الله تعالى^(١)

الفصل الأول

٢٢٨٧ - * عن أبي هريرة [رضي الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ اسْمًا مائةً إِلَّا واحداً، مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ». وفي رواية: «وَهُوَ وَتَرٌ يُحِبُّ الْوَتَرَ». متفق عليه.

الفصل الثاني

٢٢٨٨ - * عن أبي هريرة [رضي الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ

كتاب أسماء الله تعالى

[«غِب»]: * أسماء الله ما يصح أن يطلق عليه سبحانه وتعالى بالنظر إلى ذاته، أو باعتبار صفة من صفاته السلبية، كالقدوس والأول، أو الحقيقة به كالعليم والقادر، أو الإضافية كالحميد والملك، أو باعتبار فعل من أفعاله كالخالق والرازق. وقالت المعتزلة: الاسم هو التسمية دون المسمى. قال الشيخ أبو حامد الغزالي رحمه الله: الاسم هو اللفظ الدال على المعنى بالوضع لفة، والمسمى هو المعنى الموضوع له الاسم [والتسمية هو اللفظ الدال على المسمى والاسم هو المعنى الموضوع له الاسم] * * والتسمية وضع اللفظ له أو إطلاقه عليه. وقال مشايخنا رحمهم الله: التسمية هو اللفظ الدال على المسمى، والاسم هو المعنى المسمى به، كما أن الوصف هو لفظ الواصف، والصفة مدلوله، وهو المعنى القائم بالوصوف. وقد يطلق ويراد به اللفظ كما تطلق الصفة ويراد به الوصف إطلاقاً لاسم المدلول على الدال، وعليه اصطاحت النحاة.

«غِب»: الفرق بين الاسم والمسمى إنما يظهر من قولك: رايت زيداً، فإن المراد بالاسم المسمى؛ لأن المرئي ليس رايًا وياءً ودالاً، وإذا قلت: سميت زيداً، فالمراد غير المسمى؛ لأن معناه سميت به بما يتركب من هذه الحروف. وقولك: زيد حسن، لفظ مشترك إن يُعَنَ به هذا اللفظ حسن، وإن يعن به المسمى حسن. وما تصور من قال: لو كان الاسم هو المسمى لكان من قال: ناره احترق فمه، فهو بعيد؛ لأن العاقل لا يقول: إن زيداً الذي هو راي وياء ودال هو الشخص.

الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «إِنَّ اللَّهَ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ اسْمًا» سيرد الكلام فيها مشيماً بعد في الفصل الثاني.

تعالى تسعة وتسعين اسماً، مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ، هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ،

الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «إِنَّ اللَّهَ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ اسْمًا» روى الشيخ محيي الدين النواوي عن الإمام أبي القاسم القشيري: في الحديث دليل على أن الاسم هو المسمى، إذ لو كان غيره لكانت الأسماء لغيره. لخص هذا المعنى القاضى، وأجاب عنه حيث قال: فإن قيل: إذا كان الاسم عين المسمى لزم من قوله «إِنَّ اللَّهَ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ اسْمًا» الحكم بتعدد الإله؛ فالجواب من وجهين: الأول: أن المراد من الاسم هاهنا اللفظ، ولا خلاف في ورود الاسم بهذا المعنى، إنما النزاع في أنه هل يطلق ويراد به المسمى عينه، ولا يلزم من تعدد الأسماء تعدد المسمى. والثاني: أن كل واحد من الألفاظ المطلقة على الله سبحانه يدل على ذاته باعتبار صفة حقيقية، أو غير حقيقية، وذلك يستدعى التعدد فى الاعتبار والصفات دون الذات، ولا استحالة فى ذلك.

«خطه»: فيه دليل على أن أشهر أسماء الله تعالى «الله» لإضافة هذه الأسماء إليه، وقد روى «إِنَّ اللَّهَ هُوَ اسْمُهُ الْأَعْظَمُ» وقال المالكي النحوي: «وَلَكُنَّ «اللَّهُ» اسْمٌ عَلِمَ وَلَيْسَ بِصِفَةٍ، قِيلَ فِي كُلِّ اسْمٍ مِنْ أَسْمَائِهِ تَعَالَى سِوَاهُ: اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى، وَهُوَ مِنْ قَوْلِ الطَّبْرِيِّ عَلَى مَا رَوَاهُ الشَّيْخُ مُحْيِي الدِّينِ: إِلَى اللَّهِ يَنْسَبُ كُلُّ اسْمٍ لَهُ. وَيُقَالُ: الْكَرِيمُ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ، وَلَا يُقَالُ مِنْ أَسْمَاءِ الْكَرِيمِ «اللَّهُ». وَجَاءَ فِي الرِّوَايَاتِ الصَّحَاحِ «مِائَةٌ إِلَّا وَاحِدَةً» أَنْتَ وَاحِدَةٌ ذَهَابًا إِلَى مَعْنَى التَّسْمِيَةِ، أَوْ الصِّفَةِ، أَوْ الْكَلِمَةِ.

فإن قلت: ما فائدة هذا التأكيد؟ قلت: ما ذكره الشيخ التوربشتي: إن معرفة أسماء الله تعالى وصفاته توفيقية، تعلم من طريق الوحي والسنة، ولم يكن لنا أن نتصرف فيها بما نهتدى إليه ببليغ علمنا، ومنتهى عقولنا، وقد منعنا عن إطلاق ما لم يرد به التوقيف من ذلك وإن جوزه العقل وحكم به القياس، كان الخطب في ذلك غير حين، والمخطيء فيه غير معذور، والنقصان عنه كالزيادة فيه غير مرضي، وكان الاحتمال في رسم الخط واقعاً باشتباه تسعة وتسعين في رلة الكاتب، وهفوة القلم بسبعة وتسعين أو سبعة وسبعين أو تسعة وسبعين، فينشأ الاختلاف في المسموع من المسطور، فأكد به حسماً لمادة الخلاف وإرشاداً إلى الاحتياط في هذا الباب.

وقال محيي السنة في معالم التنزيل: الإلحاد في أسمائه تسميته بما لا ينطق به كتاب ولا سنة. وقال أبو القاسم القشيري في مفاتيح الحجب: أسماء الله تؤخذ توقيفاً، ويراعى فيها الكتاب والسنة والإجماع، فكل اسم ورد في هذه الأصول وجب إطلاقه في [وصفه] * تعالى، وما لم يرد فيها لا يجوز إطلاقه في وصفه تعالى وإن صح معناه. قال الراغب: ذهب المعتزلة

* في «ك»، «توقيفه».

إلى أنه يصح أن يطلق على الله عز وجل كل اسم يصح معناه فيه، والأفهام الصحيحة البشرية لها سعة ومجال في اختيار الصفات. قال: وما ذهب إليه أهل الحديث هو الصحيح. ولو ترك الإنسان وعقله لما جسر* أن يطلق عليه غاية هذه الأسماء التي ورد الشرع بها، إذ كان أكثرها على حسب تعارفنا يقتضى أعراضاً، إما كمية نحو العظيم والكبير، وإما كيفية نحو الحي والقادر، أو زماناً نحو القديم والباقي، أو مكاناً نحو العليّ والمعالى، أو انفعالا نحو الرحيم والودود، وهذه معان له تصح عليه سبحانه على حسب ما هو متعارف بيننا، وإن كان لها معان معقولة عند أهل الحقائق، من أجلها صبح إطلاقها عليه عز وجل.

وقال الزجاج: لا ينبغي لأحد أن يدعو بما لم يصف به نفسه، فيقول: «يا رحيم» لا «يا رفيق»، ويقول: «يا قوى»، لا «يا جليد». وقال الإمام فخر الدين الرازي: قال أصحابنا: ليس كل ما صبح معناه جاز إطلاقه عليه سبحانه وتعالى؛ فإنه الخالق للأشياء كلها، ولا يجوز أن يقال: «يا خالق الذئب، والقردة»، وورد «وعلم آدم الأسماء كلها»^(١)، «وعلمك ما لم تكن تعلم»^(٢) «وعلمناه من لدنا علماً»^(٣) ولا يجوز «يا معلم»، ولا يجوز عندي «يا محب» وقد ورد «يحبهم ويحبونه»^(٤). فإن قلت: ما ورد في شرح السنة عن أبي أمية قال: إنه رأى الذي يظهر رسول الله ﷺ، فقال: دعني أعالجه، فإني طيب، فقال: «أنت رفيق والله الطيب»، هل هو إذن منه ﷺ في تسمية الله تعالى بـ«الطيب»؟ قلت: لا، لوقوعه مقابلاً لقوله: «فإني طيب» مشكلة* وطباقاً للجواب على السؤال لقوله تعالى: «تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك»^(٥).

قوله: «من أحصاها» فيه وجوه: أحدها «مع»: معنى «أحصاها» حفظها، هكذا فسره البخاري والكتشرون. ويؤيده أنه ورد في رواية في الصحيح «من حفظها دخل الجنة». أقول: أراد بالحفظ القراءة بظهر القلب، فيكون كناية؛ لأن الحفظ يستلزم التكرار، فالمراد بالإحصاء تكرار مجموعها. وثانيها: أن يكون بمعنى الضبط، والتفقد، والرعاية، فيرجع إلى معنى ما ذكره الشارحون: من أتى عليه حصراً وتعداداً وعلماً وإيماناً، فدعا الله بها استحق بذلك دخول الجنة، وذكر الجزء بلفظ الماضي تحقيقاً. وثالثها: أن يكون بمعنى الإطاعة، أي أطاق القيام بحقها والعمل بمقتضاها، وذلك بأن يعتبر معانيها فيطالب نفسه بما تتضمنه من صفات الربوبية وأحكام العبودية، فيتخلق بها. ورابعها: أن تكون بمعنى العلم، أي عقلها وأحاط بمعانيها، ويكون من قولهم: فلان ذو حصة، أي ذو عقل ولب. وخامسها: أن يكون مستعاراً للعلم من الإحصاء الذي هو عد الشيء؛ لكونه موجباً للعلم به.

وأقول: لما أكد الأعداد دفعاً للتجور واحتمال الزيادة والنقصان، وقد أرشد الله تعالى بقوله:

(١) البقرة: ٣١. (٢) النساء: ١١٣. (٣) الكهف: ٦٥.

(٤) المائدة: ٥٤. (٥) المائدة: ١١٦.

* جسر: أقدم على الأمر.

** ما ذهب إليه الطيبي هنا - من أن تسمية النبي ﷺ الله تعالى بالطيب إنما هو على سبيل المشاكلة، لا أنها تسمية ماذون فيها - أقول إن هذا بعيد، ويدل عليه أن النبي ﷺ نعى من الرجل صفة الطيب وسماه (رفيقاً) وسمى الله تعالى طيباً فكان المراد أن الله تعالى أولى بهذه الصفة من غيره، وأحق بها منه، ولا يكون كذلك إلا إذا كان ذلك عن إذن من سبحانه وتعالى لنبيه، والتي ﷺ لما يتعلق من الهوى، إن هو إلا وحى يوحى.

«وله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه»^(١) إلى عظم الخطب في الإحصاء، بأن لا يتجاوز المسموع والأعداد المذكورة، وأن لا يلحد منها إلى الباطل، بل يستقيم فيها، ويعمل بمقتضاها. وقد علم من قوله: «استقيموا ولن تحصوا» أن الاستقامة أمر شاق. فقلوه: «أحصى» كلمة جامعة لا تحصى فائدتها، ضُرِبَ للمعنى التجنب عن الزيادة والنقصان في عدد مثل تلك الأسماء مثل*، وهو أن الطبيب الحاذق إذا وصف لداء مخصوص معجزاً مركباً من أدوية معدودة بأوزان معينة، فإذا تصرف فيها بالزيادة والنقصان في العدد والوزن على ما وصفه، لم يفد فائدة ما إذا لم يتصرف فيها. وهكذا قيل: إذا وصى الوالد ولده بأنى خبات لك كتركاً، ومن موضع كذا إليه كلنا خطوات، فإن تعدى خطوة جاوز عنه، وإن نقص خطوة لم يصل إليه* لأن لمراتب الأعداد خواص* في الشرع على سبيل التعبد، كأعداد الركعات، ونصب الزكاة، ومقادير الحدود والكفارات، لا يعقل معانها وإن كانت لا تخلو عن حكمة بالغة، وجاء أيضاً في رواية الصحاح.

«الوتر» «تو»: الوتر الفرد، الله سبحانه هو الفرد الوتر؛ لأنه واحد لا شريك له، بل هو الوتر من حيث ماله الوحدة من كل وجه. وقوله: «يحب الوتر» أى يثيب على العمل الذى أتى به وترك، ويقبله من عامله؛ لما فيه من التنبيه على معاني الفردانية قلباً، ولساناً، وإيماناً، وإخلاصاً، ثم إنه ادعى إلى معاني التوحيد.

قوله: «هو الله الذى» «هو» مبتدأ «الله» خبره «الذى لا إله إلا هو» صفته، و«الرحمن» إلى آخره خبر بعد خبر، والجملة مستأنفة، إما بيان لكمية تلك الأعداد أنها ما هي في قوله: «إن لله تسعة وتسعين اسماً» وذكر الضمير نظراً إلى الخبر، وإما بيان لكيفية الإحصاء في قوله: «من أحصاها دخل الجنة» دالة كيف تحصى، فالضمير راجع إلى المسمى الدال عليه قوله: «الله». كانه لما قيل: «وله الأسماء الحسنى»^(٢) مثل وما تلك الأسماء؟ فأجيب: هو «الله»، أو لما قيل: «من أحصاها دخل الجنة» مثل كيف أحصاها؟ فأجيب: قل «هو الله»، فعلى هذا الضمير ضمير الشأن، و«الله» مبتدأ وقوله: «الذى لا إله إلا هو» خبره، والجملة خبر الأول، ويجوز أن يكون «الرحمن» خبره، والموصول مع الصلة صفة «الله».

فإن قلت: الإحصاء يقتضى أن يلقيها أغفالا من سمة الإعراب، فيقول: الله، الرحمن، الرحيم، موقوفة كما يلقي على المحاسب أجناساً مختلفة ليرفع حساباتها فيقول: دار، غلام، جارية، ولو أعربت ركبت شططاً.

قلت: إنما عدل عن التعدد تفخيماً لسانها، وإدخالاً للروعة في قلب السامع، فيحصل منه

(١) الأعراف: ١٨٠. (٢) الأعراف: ١٨٠.

* كذا في الأصل (ك) ولعل الصواب (مثلاً) بالنصب، أولعها منونة مع إسقاط الألف وهو جائز في وجه، والتقدير ضرب هذا اللفظ (أحصى) مثلاً.
** كذا في الأصل (ك).

التعداد ضمناً، كما قالت قريش لرسول الله ﷺ: «صف لنا ربك الذى تدعوننا إليه» فنزلت «قل هو الله أحد»^(١) يعنى الذى سألتمونى وصفه، هو الله. قال الشيخ أبو القاسم القشيري فى التعبير فى شرح أسماء الله الحسنى: هو للإشارة، وهو عند هذه الطائفة إخبار عن نهاية التحقيق، فإذا قلت: «هو» لا يسبق إلى قلوبهم غير الحق فيكتفون عن كل بيان يتلوه لاستهلاكهم فى حقائق القرب، واستيلاء ذكر الحق على أسرارهم، وإتمحاضهم عن شواهدهم، فضلاً عن إحساسهم ممن سواه.

أقول: فيكون «هو» إذن بمنزلة اسم الإشارة فى قول الشاعر:

كانه فى المجلد توليع البهق

كانه قيل: ما ذلك المسمى، وما تلك الأسماء؟ قيل: ذلك المسمى هو الذى له هذه الأسماء المعدودة، فكان هذا الوجه أولى الوجوه على التقديرين: المراد بقوله: «الله» المسمى لا الاسم. فإن قلت: قد سبق أن «الله» اسم علم، والبواقي صفات، فكيف سميت بالاسم، وجعلت أخباراً لا صفات؟ قلت: لقوله تعالى: «والله الأسماء الحسنى فادعوه بها»^(٢)، لأنه إذا دعى بها قيل: يا الله يا رحمن، يا رحيم، فالرحمن صفة أقيمت مقام ذات له الرحمة، فلا يكون حينئذ صفة كما يقال: شجاع باسل، فيصفه باليسالة على تأويل ذات له الشجاعة، وهو باسل.

«الله» «قضى»: قيل: أصله «لاها» بالسرانية، فعرب. وقيل: عربى وضع لذاته سبحانه كالعلم له؛ لأنه يوصف ولا يوصف به؛ ولأنه لا بد له من اسم يجرى عليه صفاته، ولا يصلح له غيره، فتعين أن يكون هو اسمه، ولأنه لو كان وصفاً لم يكن قولنا: «لا إله إلا الله» توحيداً، كمثّل لا إله إلا الرحيم، فإنه لا يمتنع الشراكة. والحق أنه وصف فى أصله؛ لأن ذاته من حيث هو بلا اعتبار أمر آخر حقيقى أو غيرحقيقى معقول للبشر، فلا يمكنه وضع اللفظ له، ولا الإشارة إليه بإطلاق اللفظ عليه.

أقول: وفيه نظر؛ لأن الواضع إن كان الله تعالى فظاهر، وإن كان غيره فيكفى فى الوضع تعقله بوجه ما. ثم قال: لكنه لما غلب عليه بحيث لا يستعمل فى غيره، وصار كالعلم أجرى مجراه فى إجراء الأوصاف عليه، وامتناع الوصف به، وعدم تطرق احتمال الشراكة إليه، ومعناه المستحق للعبادة، وأصله إله الإله والوهة بمعنى عبد عبادة وعبودة، أو من إله إذا تحير؛ لأن العقول تتحير فى معرفته.

واعلم أن إحصاء العوام له: إجراؤه على اللسان، والذكر به على الخشية والتعظيم، وإحصاء الخواص أن يتأملوا معناه، ويعلموا أن هذا الاسم لا يستحق ولا يستأهل لأن يطلق إلا على من كان موجوداً، فائضى الجود، جامعاً لصفات الإلهية، متعوتلاً بتعوت الربوبية. وإحصاء الأخص

(١) الإخلاص: ١- (٢) الأعراف: ١٨٠.

له أن يستغرق له قلبه بالله، فلا يلتفت إلى أحد سواه، ولا يرجو ولا يخاف فيما يأتي ويلز إلا إياه؛ لأنه هو الحق الثابت، وما عداه باطل، قال تعالى: «كل شيء هالك إلا وجهه»^(١). وقال الشبلي رحمه الله: ما قال أحد «الله» سوى الله، فإن من قاله قاله باطل، وأنى تدرك الحقائق بالحفظ!

قال الشيخ أبو القاسم: قال بعضهم: كل اسم من أسمائه يصلح للتخلق به إلا هذا الاسم، فإنه للتعلم دون التخلق. وقال في اسم المؤمن: اعلم أن الموافقة في الأسماء لا تقتضي المشابهة في الذوات، فيصح أن يكون الحق سبحانه وتعالى مؤمناً، والعبد مؤمناً، ولا يقتضي مشابهة العبد الرب، ألا ترى أن الكلامين يشتركان في الاسم، ولا يشتهان.

وقال أبو حامد رحمه الله: إن هذا الاسم أعظم الأسماء؛ لأنه دال على الذات الجامعة لصفات الإلهية كلها حتى لا يشذ منها شيء، وسائر الأسماء لا تدل أحادها إلا على آحاد الصفات من علم، أو قدرة، أو غيرها.

قوله: «الذي لا إله إلا هو» قال الشيخ أبو القاسم: هذا القول وإن كان المراد ابتداءه النفي، فالمراد به غاية الإثبات، ونهاية التحقيق، فإن قول القائل: لا إله سواك، ولا معين لي غيرك، أكد من قولهم: أنت أخى، وأنت معينى. قالوا في هذه الكلمة: إنها نفي ما يستحيل كونه، وإثبات ما يستحيل فقده، أى أن كون الشريك له سبحانه وتعالى محال وتقدير العدم لوجوده مستحيل.

قال الشيخ أبو علي الدقاق: إذا قال العبد: «لا إله صفاً قلبه، وحضر سره، فيكون ورود قوله: «إلا الله» على قلب متقى، وسر مصفى. أقول: كذا في قوله تعالى: «قلبت فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً»^(٢) الاستثناء في التأكيد لإثبات المعداد بمنزلة المؤكيدات في الشمول، نحو كل وأجمع، وفي خبر «لا» في هذه الكلمة مذهبان: حجازي، وتيميمي. وقد حققنا القول فيه في شرح التبيان*.

«قضى»: لهذه الكلمة فوائد جمة يقف الحصر دون إحصائها، ولها خمس مراتب: الأولى: أن يتكلم بها المتائق مجرداً عن تصديق قلب، قلت وهي وإن لم تنفع في الآخرة، لكن لا تدعه محروماً من بركاتها، من حقن دمه وحرز ماله وأمله. ولعله يحظيه من مال الغنيمة، وربما يفضي به إلى الإخلاص. والثانية: أن ينضم إليها عقد قلب على سبيل التقليد، وفي صحته خلاف. والثالثة: أن يكون صدورها عن اعتقاد مستفاد من الامارات، والاكتر على اعتبارها. والرابعة: أن تكون معربة عن عقد جازم مستفاد من حجج قاطعة، وهي مقبولة بالاتفاق،

(١) القصص: ٨٨. (٢) المكنوت: ١٤.

* التبيان في المعاني والبيان، كتاب في علوم البلاغة للطبى، قمت بتحقيقه ونشرته المكتبة التجارية بمكة المكرمة، أما شرح التبيان فقد ذكر الحافظ بن حجر أن للطبى شرحاً على التبيان، وكذا ذكره السبكي في مقدمة هروس الافراح ضمن مارجع إليه من كتب البلاغة، ولم أشر على شرح الطبى هذا، اللهم إلا أن يكون ما رجسته من حاشية على إحدى نسخ التبيان المخطوطة بدار الكتب المصرية.

الرَّحْمَنُ، الرَّحِيمُ، الْمَلِكُ، الْقُدُّوسُ، السَّلَامُ، الْمُؤْمِنُ، الْمُهِمِّنُ، الْعَزِيزُ، الْجَبَّارُ،

مُخْلِصٌ عَنِ الْعَذَابِ، مَوْصِلَةٌ إِلَى الثَّوَابِ. والخامسة: أن يكون المتكلم بها مكاشفًا بمفهومها، كأنه يعاينه ببصيرته، ويشاهده بقلبه، وهذه هي المرتبة العليا، والنهاية القصوى. قال الشيخ أبو القاسم: قال أهل الإشارة: إذا كان مخلصًا في مقالته، كان داخلًا في الجنة في حالته، قال تعالى: ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جِئْتَانِ﴾ (١) قيل: جنة معجلة، وهي حلاوة الطاعات، ولذة المناجات، والاستئناس بقبول المكاشفات، وجنة مؤجلة، وهي قبول الثواب، وعلو الدرجات.

«الرحمن الرحيم» اسمان بنيا للمبالغة من رَحِمَ، كَالغَضِيَانِ من غضب، والعليم من علم، والرحمة في اللغة رقة القلب واتعطف، يقتضى التفضل والإحسان على من رق له. وأسماء الله تعالى وصفاته إنما تؤخذ باعتبار الغايات التي هي أفعال دون المبادئ التي تكون انفعالات، فرحمة الله على العباد إما إرادة الإنعام عليهم، ودفع الضرر عنهم، فيكون الاسمان من صفات الذات، أو نفس الإنعام والدفع، فيعودان إلى صفات الأفعال. و«الرحمن» أبلغ من الرحيم لزيادة بئانه. وحظ المعارف منهما: أن يتوجه بكليته إلى جناب قدسه، ويتوكل عليه، ويلتجئ به فيما يمن له إليه، ويشغل سره بذكره، والاستمداد به عن غيره، لما فهم منهما أنه المنعم الحقيقي المولى للنعم كلها، عاجلها وآجلها، ويرحم عباد الله، فيعاون المظلوم، ويصرف الظالم عن ظلمه بالطريق الأحسن، وينبه الغافل، وينظر إلى العاصي بعين الرحمة دون الإزراء، ويجهتد في إزالة المنكر وإزاحته على أحسن ما يستطيعه، ويسعى في سد خلة المحتاجين بقدر وسعه وطاقته.

وعن عبدالله بن المبارك: «الرحمن» هو الذى إذا سئل أعطى، و«الرحيم» هو الذى إذا لم يسأل غضب. وفي الحديث: «من لم يسأل الله يغضب عليه». قال بعض المفسرين: إنما يلى الرحمن «الله»، لأنه كالعلم إذ كان لا يوصف به غير الله، فكأنه الموصوف، وهو الأقدم، إذ الأصل في نعم الله أن تكون عظيمة، فالبداية بما يدل على عظمها أولى. وهذا المعنى قريب مما في - الكشف - لما قال: «الرحمن» فيتناول جلال النعم وعظائمها وأصولها، أردفه «بالرحيم» كاللئمة والرديف، ليتناول ما دق منها ولطف. وأقول: قد تقرر في موضعه أن هذا الأسلوب من باب التميم، وموقع «الملك» في الحديث كموقع «ملك يوم الدين» (٢) في التنزيل على سبيل التكميل؛ لأنه تعالى لما ذكر ما دل على النعم والألطاف، أردفه بما يدل على الغلبة والقوة، وأنه الملك الحقيقي، وأن لا ملك سواه، إذ القدرة الكاملة ليست إلا له. ثم إنه لما وصفه بما قد يوصف به المخلوق، وكان مظنة للتشبيه، فأراد أن يزيه عن ذلك أتبعه بقوله: «القدوس» وهلم جرًا يتابع سائر الأسماء في التناسب، فليتأمل، والله الموفق.

(٢) الفاتحة: ٤

(١) الرحمن: ٤٦

«الملك» معناه ذو الملك، وهو إذا كان عبارة عن القدرة على التصرف، كان من صفات الذات، كالقادر، وإذا كان عبارة عن التصرف في الأشياء بالخلق، والإبداع، والإماتة، والإحياء، كان من أسماء الأفعال، كالخالق. وعن بعض المحققين: الملك الحق، هو الغنى مطلقاً في ذاته وفي صفاته عن كل ما سواه، ويحتاج إليه كل ما سواه، إما بواسطة أو بغير واسطة، فهو بتقديره متفرد منفرد، ويتبنيه متوحد، ليس لأمره مرد، ولا لحكمه رد. أما العبد: فإنه محتاج في الوجود إلى الغير، والاحتياج مما يناهى الملك، فلا يمكن أن يكون له ملك مطلق، والملك مختص عرفاً بمن يسوس ذوى العقول، ويدبر أمورهم، فلذلك يقال له: ملك الناس، ولا يقال: ملك الأشياء. وهو أبلغ من المالك باعتبار الزنة في النعوت لأنه فعل في النعوت موزوع للثبات، بخلاف الفاعل، ولذلك أطلق الملك على الله وحده، ولم يطلق الملك إلا مضاعفاً إلى ما يقيد بإضافة معنى الملك، وباعتبار المعنى؛ لأن كل ملك مالك ولا ينعكس.

وظيفة المعارف من هذا الاسم: أن يعلم أنه هو المستغنى على الإطلاق عن كل شيء، وما عده مفتقر إليه في وجوده ويقائه، مسخر لحكمه وقضائه، فيستغنى عن الناس رأساً، ولا يرجو ولا يخاف إلا إياه، ويتخلق بالاستغناء عن الغير، والاستبداد بالتصرف في مملكته الخاصة التي هي قلبه وقالبه، والتسلط على جنوده ورعاياه، من القوى والجوارح، واستعمالها فيما فيه خير الدارين، وصلاح المنزلة. قال الشيخ أبو القاسم: «الملك» عند أهل التحقيق هو القدرة على الإبداع والإنشاء، فعلى هذا، فلا مالك على الحقيقة إلا الله، والعبد إذا وصف بالملك، فلفظ الملك في حقه مجاز، وإن كان أحكام الملك في مسائل الشرع في حقه حقيقة؛ فإن لفظ الاستعناء في الاستطابة توسع فيه ثم لا تمنع أن يكون أحكام الاستعناء في الشريعة على الحقيقة.

قيل: «الملك» عبارة عن جواز التصرف في الأعيان إن لم يكن مانعاً، هذا في حق الخلق متفاوت، ولكن بالنسبة إلى الحق واحد؛ لأن القدرة الحقيقية بالتصرف في الأعيان بالإيجاد عن العدم، وبالإعدام عن الوجود بلا مانع لله تعالى وحده، قال تعالى: ﴿الله ملك السموات والأرض﴾ (١) وقال: ﴿وإن لنا للآخرة والأولى﴾ (٢) ذكر «لام» التملك، وقدم الجار والمجرور فنفى الملك في الدارين إلا له. وقال تعالى: ﴿مالك الملك﴾ فالملك مملوك المالك، فإذا لا ملك ولا مالك إلا هو، فكل ملك في الدنيا ملكه عارية من الله تعالى وكل مستعار مردود، وإليه الإشارة بقوله في المحشر: ﴿للمن الملك اليوم﴾ (٣) ومن ثم سمي نفسه «ملك يوم الدين» (٤)؛ لأن العارية من الملك والمالك عادت وردت إلى مالِكها ومعيرها، ولما كان ملك الملوك في الحقيقة هو الله تعالى وحده، كان أبغض التسمية وأقبحها عنده أن يسمى الرجل نفسه ملك الأملاك.

(١) الشورى: ٤٩. (٢) الليل: ١٣.

(٣) غافر: ١٦. (٤) القاتحة: ٤.

قال: إذا تحقق العبد أن الملك لله، وتنبك عن وصف الدعوى، وتبرا من المحول والقوى، سلم الأمر لمالكة، فلا يقول: لى. ولهذا قال بعض المشايخ: التوحيد إسقاط إليآت يريد الإضافة إلى النفس. وقيل لبعضهم: ألك رب؟ فقال: أنا عبد، وليس لى نعمة، فمن أنا حتى أقول: لى! وإذا ثبت أنه مالك على الإطلاق، يملك من عبادته من سبقت له عنايته، وحقت له في عموم الأحوال رعايته، فيملكه هواه، ويعتقه عن أسر نفسه ومناه، ويحرره عن رق البشرية، ويخلصه عن رعونة الإنسانية. وفي معناه قيل: من ملك نفسه فهو حر، والعبد من يملكه هواه. وحكى أن بعض الأمراء قال لبعض الصالحين: سلتى حاجتك، قال: أو لى تقول، ولى عبدان سيداك! قال: ومن هما؟ قال: الشهوة والغضب، غلبتهما وغلباك، وملكتهما وملكاك. وإذا ثبت أن لا ملك ولا مالك إلا هو، فلا يعتمد إلا عليه، ولا يثق إلا به، وأن يكون بما فى حكم الله تعالى أوثق منه بما فى يده، ولا يهتم ولا يحزن على المفقود، ^{ولا} يفرح بالموجود. حكى الشقيق البلخى: أنه قال: كان ابتداء توبتى أنى رأيت غلاماً فى سنة قحط، يحر فى رهو، والناس يعلمهم الكتابة من مقاسة الجدوى، فقلت له: ما هذا المرح؟ أما ترى ما فيه الناس من المحن؟ فقال: ومالى والحزن، ولسيدى قرية مملوكة يدخل منها ما أحتاج إليه، فقلت فى نفسى: إن كان هذا العبد المخلوق، لا يستوحش من السنة والقحط، لأن لسيده قرية مملوكة، فكيف يصح لى أن استوحش، وسيدى مالك الملوكة؟ فانتهيت وتبت.

«القدوس» فعول من القدس، وهو الطهارة والتزاهة، ومعناه المنزه عن سمات النقص، وموجبات الحدوث، المبرأ عما يدركه حس، أو يتصوره خيال، أو يسبق إليه وهم، أو يحيط به عقل، وهو من أسماء التنزيه. وحظ الماروف منه: أن يتحقق أنه لا يحق الوصول إلا بعد العروج من عالم الشهادة إلى عالم الغيب، وتنزيه السر عن المتخيلات والمحسوسات، والتطواف حول العلوم الإلهية، والأمور الأرية المتعالية عن تعلقات الحس والخيال، وتطهير القصد عن أن يحوم حول الحظوظ الحيوانية، واللذائذ الجسمانية، فيقبل بكلية على الله تعالى شوقاً إلى لقاءه مقصور الهم على معارفه ومطالعة جماله، حتى يصل إلى جناب العز، ويتزل بجوحة القدس.

قال الشيخ أبو القاسم: من عرف أنه القدوس، تسمو همته إلى أن يطهره الحق من عيوبه وأفاته، ويقدسه عن دنس آثامه فى جميع حالاته، فيحتال فى تصفية وقته عن الكدورات، ويرجع إلى الله تعالى بحسن استعائته فى جميع الأوقات، فإن من طهر الله سبحانه وتعالى لسانه عن الغيبة، طهر الله قلبه عن العيبة، ومن طهر الله قلبه عن العيبة طهر الله طرفه عن نظر الريبة، ومن طهر الله طرفه عن نظر الريبة، طهر الله سره عن الحجة من التوبة القريبة. حكى

عن إبراهيم بن أدهم: أنه مر بسكران مطروح على قارعة الطريق، وقد تقيأ، فنظر إليه وقال: بأى لسان أصابته هذه الآفة، وقد ذكر الله به، وغسل فمه، فلما أن أفاق السكران أخبر بما فعله، فخنجل، وتاب، وحسنت توبته، فرأى إبراهيم فى المنام كأن قاتلاً يقول له: غسلت لأجلنا فمه غسلنا لأجلك قلبه.

«السلام» مصدر، نعت به، والمعنى ذو السلامة من كل آفة ونقيصة، أى الذى تسلم ذاته عن الحدوث والعيب، وصفاته عن النقص، وأفعاله عن الشر المحض، فإن ما تراه من الشرور فهى مقضية، لا لأنها كذلك، بل لما تتضمن من الخير الغالب الذى يؤدى تركه إلى شر عظيم، فالمقتضى والمفعول بالذات هو الخير، والشر داخل تحت القضاء، وعلى هذا يكون من أسماء التنزيه. والفرق بينه وبين القدوس: أن القدوس يدل على براءة الشيء من نقص تقتضيه ذاته ويقوم به، فإن القدوس طهارة الشيء فى نفسه، ولذلك جاء الفعل منه على فعل - بالضم - والسلام يدل على نزاهته عن نقص يعتريه لعروض آفة، أو صدور فعل، ويقرب منه ما قيل: القدوس فيما لم يزل، والسلام فيما لا يزال، وقيل: معناه مالك تسليم العباد من المخاوف والمهالك، فرجع إلى القدرة، فيكون من صفات الذات. وقيل: ذو السلام على المؤمنين فى الجنان، كما قال تعالى: ﴿سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ﴾^(١) فيكون مرجعه إلى الكلام القديم.

ووظيفة العارف: أن يتخلق به حيث يسلم قلبه عن الحقد والحسد، وإرادة الشر، وقصد الخيانة، وجوارحه عن ارتكاب المحظورات، واقتراف الآثام، ويكون سلماً لاهل الإسلام ساعياً فى ذب المضار ودفع المعاطب عنهم، ومسلماً عن كل من يراه عرفه أو لم يعرفه. وعن بعض الصالحين: السليم من العباد من سلم عن المخالفات سرّاً وعلناً، ويرى من العيوب ظاهراً وباطناً. قال الشيخ أبو القاسم: ومن آداب من تحقق بهذا الاسم أن يعود إلى مولاه بقلب سليم، والقلب السليم هو الخالص من الغل، والحقد، والحسد؛ فلا يضمّر للمسلمين إلا كل خير ونصح، فيحسن الظن بكافتهم، ويسىء الظن بنفسه، فإذا رأى من هو أكبر سناً منه قال: هو خير منى؛ لأنه أكثر منى طاعة، وإذا رأى من هو دونه فى السن قال: إنه خير منى؛ لأنه أقل معصية. وقال المشايخ: إذا ظهر لك من أخيك عيب، فاطلب له سبعين باباً من العلل، فإن اتضح لك عنده، وإلا عد على نفسك باللوم، وقل: بش الرجل أنت، حيث لم تقبل سبعين علماً من أخيك.

«المؤمن» المؤمن فى الأصل الذى يجعل غيره آمناً، ويقال للمصدق من حيث إنه جعل المصدق آمناً من التكذيب والمخالفة، وإطلاقه على الله تعالى باعتبار كل واحد من المعنيين صحيح، فإنه تعالى المصدق: بأن صدق رسله بقوله المصدق، فيكون مرجعه إلى الكلام، أو

بخلق المعجزات، وإظهارها عليهم، فيكون من أسماء الأفعال: وقيل: معناه أنه الذي آمن البرية بخلق أسباب الأمان، وسد أبواب المخاوف، وإفادة آيات يدفع بها المضار، فيكون أيضاً من أسماء الأفعال. وقيل: معناه أنه يؤمن عباده الأبرار يوم العرض من الفرع الأكبر، إما بقول مثل «**ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون**»^(١)، أو بخلق الأمان والطمأنينة فيهم، فيرجع إلى الكلام، أو الخلق.

ووظيفة العارف منه: أن يصدق الحق، ويسعى في تقريره، ويكف نفسه عن الإضرار، والحيف، ويكون بحيث يأمن الناس بوائقه، ويعتضدون به في دفع المخاوف، ورفع المفاسد في أمور الدين والدنيا. قال الشيخ أبو القاسم: إذا كان أحد معاني اسمه أنه يؤمن عباده ويجيرهم، فاعلم: أن إجارته وإيمانه للعبد على قسمين: مؤجل، ومعجل، فالمؤجل في القيامة والجنة، قال الله تعالى: «**أولئك لهم الأمن**»^(٢)، والمعجل على أقسام، لكل بحسب ما يليق بوقته، فمنهم من يؤمنه من خواطر* الشيطان الذي يقدر في الإيمان بما يظهر في قلوبهم من أوضح البرهان، ويلوح لأسرارهم من لائح البيان، حتى إذا عارضهم نوازع الشكوك، أو ناظرهم من هو في حكم المخالف في العقد، غيروا في وجه شبهتهم، ودمروا بالحجج على أصحاب البدعة، والناس في أسر التهمة، والكرب، والغمة، وامتداد الظلمة، وهم في برد اليقين، وروح الحق المبين. وفي معناه أنشد:

| | |
|---|-----------------------|
| ليلى من وجهك شمس الضحى | وإنما الظلمة في الجـو |
| والناس في ظلمة من ليلهم | ونحن من وجهك في الضو |
| وكان الشيخ أبو على الدقاق كثيراً ما ينشد: | |
| إن شمس النهار تغرب بالليل | وشمس القلوب ليست تغيب |
| وأنشد بعضهم: | |

هي الشمس إلا أن للشمس غيبة وهذا الذي تعنيه ليس يغيب ومنهم من يؤمنه من هواجس النفوس ودواعي الزلات، حتى لا تدعوه نفسه إلى ارتكاب محذور. يحكى عن أبي زيد أنه قال: كنت هممت أن ادعو الله سبحانه ليكفين شهوات النفس. قلت: إن رسول الله ﷺ لم يسأل ذلك، فتركت الدعاء، فمن بركة اتباع هذه السنة، كفاني الله سبحانه شهوات نفسى حتى لا أميز بين امرأة وجلدار. ومنهم من يؤمنه خوف الفقر ورعب الضر، حتى يكون فارغ القلب، ساكن السر، يثق بموعود ربه كما يثق أرباب الغفلة بمعلوم النفس، فعفوف الفقر قرينة الكفر، وحسن الثقة بالرب نتيجة الإيمان. سأل رجل أبا زيد

(١) فصلت: ٣٠. (٢) الأنعام: ٨٢.

* في (ط) خواطبات والتصويب من (ك).

عن سبب معيشته، وكان قد صلى خلفه، فقال اصبر حتى أقضى الصلاة التي صليتها خلفك، حيث شككت في أرواق المخلوقين.

«المهيمن» الرقيب المبالغ في المراقبة والحفظ، من قولهم: هيمن الطير إذا نشر جناحه على فرخه صيانة له، هكذا قاله الخليل، وسيأتي معنى الرقيب. فإن قيل: كيف تجعله مرادفًا للرقيب، والمستفاد من أحد المترادفين عين المستفاد من الآخر، فلا يكون في إحصاء الثاني فائدة؛ لأن فضيلة هذه الأسماء لما تحتها من المعاني، فإذا دل عليه بلفظ لم يكن للدلالة عليه بلفظ آخر مزيد فضل؟ قلت: لا أجعله مرادفًا، إذ في «المهيمن» من المبالغة باعتبار الاشتقاق والزنة ما ليس في الرقيب، فهما كالغافر والغفور، والرحمن والرحيم. وقيل: معناه الشاهد أي العالم الذي لا يعزب عنه مثقال ذرة، فيرجع إلى العلم، أو الذي يشهد على كل نفس بما كسبت، فيرجع إلى القول. وقيل: أصله مؤيمن، فقلبت الهمزة هاء، كما قلبت في «هرقت، وهرجت، وهياك» ومعناه الأمين الصادق وعده. وقيل: هو القائم على خلقه بأعمالهم، وأرواقهم، وأجالتهم، فيرجع إلى القدرة.

قال الشيخ أبو حامد: «المهيمن» اسم لمن استجمع ثلاث صفات: العلم بحال الشيء، والقدرة التامة على مراعاة مصالحه، والقيام عليها. وهو كالشرح والتفصيل للقول الأول، فإن المراقبة والمبالغة في الحفظ إنما تتم بهذه الثلاث، وإن صح وضعه لهذا كان من الأسماء المركبة من صفات المعنى والفعل. وحظ العارف منه: أن يراقب قلبه، ويقوم أحواله، ويحفظ القوى والجوارح عن الاشتغال بما يشغل قلبه عن جناب القدس، ويحول بينه وبين الحق.

قال الشيخ أبو القاسم: من تحقق بهذا الاسم يكون محتشما من رؤيته، مستحيي من محل اطلاعه، وهذا المعنى يسمى مراقبة في لسان أهل المعاملة. قال أبو محمد الحريري: من لم يحكم بينه وبين الله التقوى والمراقبة، لم يصل إلى الكشف والمشاهدة. حكى الشيخ أبو علي: أن وزيرًا بين يدي الأمين نظر إلى بعض غلمانهم بمؤخر عينيه، فلمح الأمير إليه، فظن الوزير أنه يومه فيه الرية، فجعل يرى من نفسه الحول كلما يدخل على الأمير، حتى ظن أنه حدث فيه الحول. وحكى: أن إبراهيم بن آدم كان يصلي قاعًا فجلس، ومد رجله، فتهتف به هاتف: أهكذا تجالس الملوك؟ وكان الحريري لا يمد رجله في الخلوة، فقيل: وليس يراك أحد، فقال: حفظ الأدب مع الله أحق. وفي معناه أشد:

| | |
|----------------------------|--------------------------|
| كان رقيبًا منك يرحى خواطري | وآخر يرحى ناظري ولساني |
| فما رمقت عيناي بعدك منظرًا | يسووك إلا قلت: قد رمقاني |
| وما بدرت من في بعدك مزحة | بسرك إلا قلت قد سمعاني |

وما خطرت في السر متى خطرة لفيسرك إلا عرجا بعنساتي
وما الزهد أسلى عنهم غير أنسى وجدتك مشهودى بكل مكاني
وإخوان صدق قد سمعت حديثهم وأمسكت عنهم ناظري ولساني

«العزیز» الغالب من قولهم: عز إذا غلب، ومرجه إلى القدرة المتعالية عن المعارضة فمعناه مركب من وصف حقيقي، ونعت تنزيهي. وقيل: القوى الشديد من قولهم: عز يعز إذا قوى واشتد. ومنه قوله تعالى: ﴿لِعَزْزِنَا بِثَالِثٍ﴾^(١) وقيل: عديم المثل، فيكون من أسماء التنزيه. وقيل: هو الذي يتعلو الإحاطة بوصفه، ويعسر الوصول إليه مع أن الحاجة تشتد إليه. وحظ العارف منه: أن يعز نفسه، فلا يستهينها بالمطامع الدنيوية، ولا يدنسها بالسؤال عن الناس، والافتقار إليهم، ويجعلها بحيث يشتد إليها احتياج العباد في الإرفاق والإرشاد. قال الشيخ أبو القاسم: «العزیز» على طريقة أهل الإشارة هو الذي لا يدحر (خدعة من خدعه)* شيئاً، ولا يؤثر من عرفه هواه على رضاه، فيقضى حقوقه فرضاً، ولا يرى لنفسه عليه حقاً، وأنشد:

وتكرمها جاراتها فيزورها وتقعده عن إتيانهم فتعز

والعزیز من العباد: من يمنع فيشكر، ويبلى فلا يشكو، من يعرفه يستلد بحكمه الهوان ويستحلى منه الحرمان دون الإحسان. وأنشد:

وأهنتني فاهنت نفسي صاغراً ما من يهون عليك ممن أكرم
أشبهت أعدائي فصرت أحبهم إذ كان حظي منك حظي منهم

قيل: إنما يعرف الله تعالى عزيزاً من أعز أمره وطاعته، فأما من استهان بأوامره، فمن المحال أن يكون متحققاً بعزته. وقيل لبعضهم: ما علامة أنك تعرفه؟ فقال: لا أهم لمخالفته إلا ناداني من قلبي ناد: استحي منه. وقيل: العزیز من ضلت العقول في بحار عظمتها، وحارت الأبواب دون إدراك نعتها، وكلت الألسن عن استيفاء مدح جلاله، ووصف جماله. وأنشد:

وكل من أغرق في مدحه أصبح منسويًا إلى العي

قال سيد الأولين والآخرين صلوات الله عليه بعد ما بلغ في ثنائه تعالى: «لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك».

ومن آداب من عرف أنه العزیز: أن لا يعتقد لمخلوق إجلالا، ولهذا قالوا: المعرفة تحقير الأقدار سوى قدره، ومحو الأذكار سوى ذكره، وإذا عرف أنه المعز لم يطلب العز إلا منه، ولا

(١) يس: ١٤.

• كلما في (ط) و(ك).

يكون العز إلا في طاعته تعالى. حكى عن بعضهم: أنه قال: رأيت رجلا في الطواف، وبين يديه شرطيان يطردان الناس، ثم بعد ذلك رأيته يتكفف على الجسر، فسألته عن ذلك، فقال: إنى تكبرت في موضع يتواضع الناس فيه، فوضعت الله تعالى في موضع يترفع فيه الناس.

قال الشيخ أبو حامد في معنى قوله تعالى: ﴿وَالْعِزَّةُ وَالرَّسُولُ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾^(١): العز من العباد من يحتاج إليه خلق الله عز وجل في أهم أمورهم، وهى الحياة الآخروية، والسعادة الأبدية، وذلك مما يقل لا محالة وجوده، ويصعب إدراكه، وهذه رتبة الأنبياء صلوات الله عليهم، ويشاركهم في العز من يتفرد بالقرب من درجتهم في عصره، كالخلفاء، وورثتهم من العلماء، وعزة كل واحد منهم بقدر علو رتبته، عن سهولة النيل والمشاركة، وبقدر عناية وإرشاد المخلوق.

«الجبار» بناء مبالغة من الجبر، وهو في الأصل إصلاح الشيء بضرب من القهر، ثم يطلق تارة في الإصلاح المجرد، نحو قول على رضى الله عنه: «يا جابر كل كبير، ومسهل كل عسير» وتارة في القهر المجرد، نحو ما ورد: «لا جبر ولا تفويض» ثم تجوز عنه لمجرد العلم؛ لأن القهر مسبب عنه، فيقال: نخلة جبارة، للباسقة التى لا تنالها الأيدي، ولذلك قيل: الجبار هو المصلح لأمر العباد والمتكفل لمصالحهم، فهو إذن من أسماء الأفعال، وقيل: معناه حامل العباد على ما يشاء، لا انفكاك لهم عما شاء من الأخلاق، والأعمال، والأرزاق، والآجال. فمرجعه أيضا إلى الفعل. وقيل: معناه المتعالي عن أن يناله كيد الكائدين، ويؤثر فيه قصد الفاصدين، فيكون مرجعه إلى التقديس والتزيه.

وحظ العارف من هذا الاسم: أن يقبل على النفس فيجبر نقائصها باستكمال الفضائل، ويحملها على ملازمة التقوى، والمواظبة على الطاعة، ويكسر فيها الهوى والشهوات بأنواع الرياضات، وترفع عما سوى الحق غير ملتفت إلى الخلق، فيتحلل بحلي السكينة والوقار، بحيث لا يزلزله تعاور الحوادث، ولا يؤثر فيه تعاقب النوازل، بل يقوى على التأثير فى الأنفس والأفئدة بالإرشاد والإصلاح. قال الشيخ أبو القاسم: الاسم إذا احتمل معاني مما يصح في وصفه تعالى، فمن دعاه بهذا الاسم فقد أثنى عليه بتلك المعاني، فهو الجبار على معنى أنه عزيز، متكبر، محسن إلى عباده، لا يجرى فى سلطانه شيء بخلاف مراده.

ومن آداب من عرف أنه لا تناله الأيدي لعلو قدره: أن يتحقق بأنه لا سبيل إليه، ولا بد منه. فلا يصيب العبد منه إلا لطفه، وإحسانه، اليوم عرفانه، وغدا غفرانه. وأنشد:

فلا يذل إلا ما تزود ناظرى ولا وصل إلا بالخيال الذى يسرى

(١) المناقون: ٨.

المُتَكَبِّرُ، الخَالِقُ، الْبَارِيُّ، المَصَوِّرُ، الْعَفَّارُ، الْقَهَّارُ، الْوَهَّابُ، الرَّزَّاقُ،

وقلن لنا نحن الأهلة إنما نضىء لمن يسرى بليل ولا نقرى

وإذا علم أنه يجبر الخلق على مراده، وعلم أنه لا يجزى فى سلطانه ما يأباه، ويكرهه ترك ما يهواه، وانقاد لما يحكم به مولاه، فيستريح عن كد الفكر، وتعب التدبير. وفى بعض الكتب: عبدى تريد وأريد، ولا يكون إلا ما أريد، فإن رضيت بما أريد كفتك ما تريد، وإن لم ترض بما أريد أتعبتك فيما تريد، ثم لا يكون إلا ما أريد.

قال أبو حامد: الجبار من العباد من ارتفع عن الاتباع، ونال درجة الاستبعا، وتفرد بعلو رتبته بحيث يجبر الخلق بهيته وصورته على الاقتداء به، ومتابعته فى سمته وسيرته، فيفيد الخلق ولا يستفيد، ويؤثر ولا يتأثر. وإنما خص بهذا الوصف سيد البشر صلوات الله عليه، حيث قال: «لو كان موسى حياً لما وسعه إلا اتباعى، وأنا سيد ولد آدم ولا فخر».

«المتكبر» هو الذى يرى غيره حقيراً بالإضافة إلى ذاته، فينظر إلى غيره نظر المالك إلى عبده. وهو على الإطلاق لا يتصور إلا الله تعالى، فإنه المتفرد بالمظمة والكبرياء بالنسبة إلى كل شيء من كل وجه، ولذلك لا يطلق على غيره إلا فى معرض الذم. فإن قيل: هذا اللفظ من باب التفضل ووضع للتكلف فى إظهار ما لا يكون، فينبغى أن لا يطلق على الله تعالى. قلت: لما تضمن التكلف بالفعل مبالغة فيه، أطلق اللفظ وأريد به مجرد المبالغة. ونظير ذلك فيه شائع فى كلامهم، مع أن التفضل جاء لغير التكلف كثيراً، كالتعظيم، والتخصيص.

قال الشيخ أبو القاسم: من عرف علوه تعالى وكبريائه، لازم طريق التواضع، وسلك سبيل التذلل، وقد قيل: هناك ستره، من جاوز قدره. وقد قيل: الفقير فى خَلْقِهِ * أحسن منه فى جديد غيره، ولا شيء أحسن على الخدم من التواضع بحضرة السادة، وأنشد:

ويظهر فى الهوى عز الموالى فيلزمنى له ذل العبيد

وسئل يحيى بن معاذ عن المحبة: فقال: هو مالا يزيد بالبر، ولا ينقص بالجفاء. وقيل: كل من أخلص فى وده، وصدق فى حبه، كان استلذاده يمنعه أكثر من استلذاده بعبائه. وحظ العارف منه: أن يتكبر عن الركون إلى الشهوات، والسكون إلى الدنيا وزخارفها، فإن البهائم تساهم فيها، بل عن كل ما يشغل سره عن الحق، ويستحق كل شيء سوى الوصول إلى جناب القدس من مستلذات الدنيا والآخرة.

«الخالق»، الباريء، المصور: قيل: إنها ألفاظ مترادفة، وهو وهم، فإن الخالق من الخلق، وأصله التقدير المستقيم، ويستعمل بمعنى الإبداع، وهو إيجاد الشيء من غير أصل، كقوله

* خَلَقَ: أى قديمه، والمقصود أن الفقير فى ثيابه القديمة أحسن حالاً منه فى جديد ليس له.

تعالى: ﴿خلق السموات والأرض﴾^(١) ويعنى التكوين، كقوله تعالى: ﴿خلق الإنسان من نطفة﴾^(٢) وقوله: ﴿وخلق الجن من مارج من نان﴾^(٣). و«البارى» مأخوذ من البرء، وأصله خلوص الشيء عن غيره، إما على سبيل التخصيص منه، وعليه قولهم: برىء فلان من مرضه، والمدينون من دينه، واستبرأت الجارية رحمها. وإما على سبيل الإنشاء، ومنه برأ الله النسمة، وهو البارىء لها. وقيل: البارىء هو الذى خلق المخلوق برئاً من التفاوت والتنافر المخلين بالنظام الكامل، فهو أيضاً مأخوذ من معنى التخصيص. و«المصور» هو مبدع صور المخترعات، ومزيتها، ومرتبها، فالله سبحانه خالق كل شيء، بمعنى أنه مقدره، أو موجه من أصل، ومن غير أصل، وباريه بحسب ما اقتضته حكمته، وسبقت به كلمته من غير تفاوت واختلال، ومصوره بصورة يترتب عليها خواصه ويتم بها كماله، وثلاثتها من أسماء الأفعال، اللهم إلا إذا فسر الخالق بالمقدر، فيكون من صفات المعاني؛ لأن مرجع التقدير إلى الإرادة، وإن فسر الخالق بالمقدر، فوجه الترتيب ظاهر؛ لأنه يكون التقدير أولاً، ثم الإحداث على الوجه المقرر ثانياً، ثم التسوية والتصوير ثالثاً، وإن فسر بالموجد، فالاسمان الآخران كالتفصيل له، فإن الخالق هو الموجد بتقدير واختيار، سواء كان الموجد مادة أو صورة، ذاتاً أو صفة.

وحظ العارف منها: أن لا يرى شيئاً، ولا يتصور أمراً إلا ويتأمل فيما فيه من باهر القدرة، وعجائب الصنع، فيترقى من المخلوق إلى الخالق، ويتنقل من ملاحظة المصنوع إلى ملاحظة الصانع، حتى يصير بحيث كلما نظر إلى شيء وجد الله عنده. قال الشيخ أبو القاسم: وإذا عرف العبد أنه لم يكن شيئاً، ولا عيناً، فحوله الله شيئاً، وجعله عيناً، فبالحرى أن لا يعجب بحاله، ولا يدل بأفعاله. وقد أشكل عليه حكم ماله، وكيف لا يتواضع من يعلم أنه فى الابتداء نطفة، وفى الانتهاء جيفة، وفى الحال صريع جوعة، وأسير شعبة، وحمال وحشة، كنيف فى قميص، إن أمسك عن الكلام ساعة تغير عليه خلوفه، وإن عرق فى سعيه (سطع) * (تفتت) * المستطاب صنان إبطه ورائحة رجله، ثم إذا شاهد نقص نفسه، عرف جلال ربه.

وقال بعضهم: لما قال تعالى: ﴿وفى الأرض آيات للموقنين وفى أنفسكم أفلا تبصرون﴾^(٤) نهبهم على حسن الخلق بما دلهم على صفة الأرض، وذلك أنه يلقي عليها كل وحشة، فيخرج منها كل رهرة وخضرة، وهكذا المؤمن ينبغى أن يكون متشرباً غير مترشح، محتملاً للجهلاء غير متمقم، لا يقابل بالجهلاء إلا قابل الجافى بالاحتمال، وجميل الإغضاء والأفعال. يحكى أن بعضهم كان يسىء القول فى واحد، والرجل يسمع ويسكت، فضاقت صدر هذا الرجل، فقال: إياك أعنى، فقال الرجل: وعنك أحلم.

(١) إبراهيم: ١٩. (٢) النحل: ٤.

(٣) الرحمن: ١٥. (٤) التوريات: ٢٠: ٢١.

* كلما فى (ط) و (د).

* كلما فى (ط) و (ك) ولعلها (يفر) أو (يهر).

«الغفار» في الأصل بمعنى السار من الغفر، وهو ستر الشيء بما يصونه، ومنه المعفر، ومعناه أنه يستر القبائح والذنوب، يأسبغ الستر عليها في الدنيا، وترك المؤاخلة بالعفو عنها في العقبى، ويصون العبد من أوزارها. وهو من أسماء الأفعال، وقد جاء التوقيف في التنزيل بالغفار والغفور والعافر، والفرق بينها أن الغافر يمل على اتصافه بالمغفرة مطلقاً، والغفار والغفور يدلان عليه مع المبالغة، والغفار أبليح لما فيه من زيادة البناء، ولعل المبالغة في الغفور باعتبار الكيفية، وفي الغفار باعتبار الكمية، وهو قياس المشدد للمبالغة من النعوت والأفعال.

وقال بعض الصالحين: إنه غافر؛ لأنه يزول معصيتك من ديوانك، وغفور؛ لأنه ينسى الملائكة أفعالك، وغفار؛ لأنه ينسوك ذنوبك حتى كأنك لم تفعله. وقال آخر: إنه غافر لمن له حلم اليقين، وغفور لمن له عين اليقين، وغفار لمن له حق اليقين.

وحظ العارف منه: أن يستر من أخيه ما يحب أن يستر منه، فلا يفشي منه إلا أحسن ما فيه، ويتجاوز عما يندر عنه، ويكافئ المسيء إليه بالصفح والإنعام عليه. قال الشيخ أبو القاسم في قوله تعالى: «ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً» (١). «ثم تقتضي التراخي، كأنه قال: من رجع عمره في الزلات، وأقنى حياته في المخالفات، وأبلى شبابه في البطالات، ثم ندب قبل الممات، وجد من الله العفو عن السيئات. «ومن يعمل سوءاً» إختيار عن الفعل، «ويستغفر الله» عن القول، كأنه قيل: الذين ولاتهم حالة، وتوبتهم قالة، ولقد سهل عليك الأمر من رضى عنك بقالة، وقد عملت ما عملت، والاستغفار يستلزم مجرد الغفران، فقول بقره: «يجد الله» انتظر إلى حال هذا المذنّب كيف طلب المغفرة، فوجد الله تعالى والله أعلم.

«القهار» هو الذي لا موجود إلا وهو مقهور تحت قدرته، مسخر لقضائه، عاجز في قبضته، ومرجعهم إلى القفرة، فيكون من صفات المعنى. وقيل: هو الذي أذل الجبابرة، وقسم ظهورهم بالإهلاك، ونحوه. فهو إذن من أسماء الأفعال. وعن بعض السالكين: «القهار» الذي طاحت عند صرلته صولة المخلوقين، وبادت عند سطوته قوى الخلاق أجمعين. قال الله تعالى: «المن الملك اليوم له الواحد القهار» (٢) فاین الجبابرة الأكاسرة عند ظهور هذا الخطاب، وأین الأئمة والمرسلون والملائكة في هذا العتاب، وأین أهل الضلال والإلحاد والتوحيد والرشاد، وأین آدم وذريته وإبليس وشيعته. فكانهم بادوا وانقرضوا، رهقت النفوس وتلفت الأرواح، وتبددت الأجسام والأشباح، وخرقت الأوصال، وبقي الموجود الذي لم يزل ولا يزال.

وحظ العارف منه: أن يسعى في تطويع النفس الأمارة للنفس المطمئنة قهراً، وكسر شهواتها، فإنها أعدى عدوه. قال الشيخ أبو القاسم: من علم أنه القهار عشى بفتات مكروه،

(١) النساء: ١١٠. (٢) غافر: ١٦.

وخاف فجاءة قهره، فيكون وجلاً بقلبه، منفرداً عن قومه ورهطه، مستديماً لكربه، مفارقاً لخلطاته وصحبه، كما قيل:

فريد من الخلان في كل بلدة إذا عظم المطلوب قل المساعد

واعلم أن الله تعالى قهر نفوس العابدين بخوف عقوبته، وقلوب العارفين بسطوة قربته، وأرواح الواصلين بكشف حقيقته، فالعابد بلا نفس لاستيلاء سلطان أفعاله عليه، والعارف بلا قلب لاستيلاء سلطان إقباله عليه، والواصل بلا روح لاستيلاء كشف جماله وجلاله عليه. فمتى أراد العابد خروجه عن قيد مجاهدته، قهرته سطوات العقاب، فردته إلى بذل المهجة، ومتى أراد العارف خروجه عن مطالبات القرية، قهرته بواده الهيبة، فردته إلى توديع المهجة، فشتان بين عبد هو مقهور أفعاله، وبين عبد هو مقهور جماله وجلاله.

«الوهاب» كثير النعم، دائم العطاء، والهبة الحقيقية هي العطية الخالية عن الأعياض والأغراض، فإن المعطى لغرض مستفيض وليس بواهب، وهو من أسماء الأفعال. وحظ العارف منه: أن لا يستمتع، ولا يتوقع إلا من الله، بل أن يبذل جميع ما يملكه حتى الروح خالصاً لوجه الله، لا يريد به جزاء ولا شكوراً. قال الشيخ أبو القاسم: من تحقق بأنه الوهاب لم يخش الفقر، ومقاساة الضر، ورجع إليه في كل وقت بحسن القصد. ويحكى أن الشبلي سأل بعض أصحاب أبي علي الثقفي، فقال: أي اسم من أسمائه يجري على لسان أبي علي الثقفي أكثر؟ فقال الرجل: اسمه الوهاب، فقال الشبلي لذلك كثر ماله.

«الرزاق» خالق الأوراق والأسباب التي يتمتع بها، والرزق هو المتنتفع به، وكل ما ينتفع به منتفع فهو رزقه، سواء كان مباحاً أو محظوراً. وقالت المعتزلة: الرزق هو الملك، وفساده ظاهر طرداً وعكساً. أما الأول: فلأن كل ما سوى الله تعالى ملكه، وليس رزقاً له، وللفرار من هذا الإشكال زاد بعضهم، وقال: رزق كل مرزوق ما ينتفع به من ملكه. وأما الثاني: فلأن ما يدر على البهائم رزقها لقوله تعالى: «وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها»^(١) وليس ملكاً لها، والرزق نوعان: محسوس ومعقول، فلذلك قال بعض المحققين: الرزاق من رزق الأشباح فوائد لطفه، والأرواح عوائد كشفه، وقال آخر: الرزاق من غذى نفوس الأنبياء بتوفيقه، وحلى قلوب الأخيار بتصديقه.

وحظ العارف منه: أن يحقق معناه ليتيقن أنه لا يستحقه إلا الله تعالى، فلا يتظر الرزق ولا يتوقعه إلا منه، فيكل أمره إليه، ولا يتوكل فيه إلا عليه، ويجعل يده خزانة ربه، ولسانه وصلة بين الله وبين الناس في وصول الأوراق الروحانية والجسمانية إليهم بالإرشاد، والتعليم،

(١)هود: ٦.

وصرف المال، ودعاء الخير، وغير ذلك؛ لينال حظاً وافراً من هذه الصفة. قال الشيخ أبو القاسم: من عرف أن الله تعالى هو الرزاق، أفرد بالقصد إليه، وتقرب إليه بدوام التوكل عليه، قيل لبعضهم: من أين يأكل فلان؟ قال: مذ عرفت خالقه، ما شككت في رازقه. وقيل: أراد حاتم الأصم أن يسافر فقال لامرأته: كم تحتاجين من النفقة؟ فقالت: بقدر ما يتخلف من الحياة، فقال حاتم: وما يدرينى كم تعيشين؟ فقالت: كله إلى من يعلم. فلما سافر، قيل لها: إن حاتم تركك بلا نفقة، فقالت: إنه كان أكلاً للرزق، ولم يكن رازقاً. ومن الناس من تسمو همتهم فلا يطلبون منه الحوائج الخسيسة.

يحكى عن الشبلى أنه أرسل إلى غني أن ابعت إلينا شيئاً من دنياك، فكتب إليه، سل دنياك من مولاك، فكتب إليه الشبلى: الدنيا حقيرة وأنت حقير، وإنما أطلب الحقير من الحقير، ولا أطلب من مولاي غير مولاي*. وأعلم أنه يرزق الأرواح والسرائر، كما يرزق الأشباح والظواهر، وأرزاق القلوب الكشوفات والمعاني، كما أن أرزاق النفوس الغذاء والأحاطى. وقيل لعارف: أيش القوت؟ فقال: ذكر الحى الذى لا يموت. وأشد:

إذا كنت قوت النفس ثم هجرتها فلم تلبث النفس التى أنت قوتها

وقال بعضهم: دخلت على داود الطائي، فرايته منبسطاً، وكنت إذا دخلت عليه أراه منقبضاً، فسألته عن ذلك، فقال: سقاني البارحة وقت السحر شراب أنسه، فأردت أن أجعل اليوم عيداً، وأشد:

فأسكر القوم دور كأسى وكان سكرى من المدي

وقال غيره:

فمن ذا يلمنى أن أهز معاطفى وقد وصلت ليلى وقد وعدت هند

«الفتاح» الحاكم بين الخلائق، من الفتح بمعنى الحكم، قال الله تعالى: «ربنا افتح بيننا وبين قومنا»^(١) أى احكم، وذلك، لأن الحكم فتح الأمر المغلق بين الخصمين، والله سبحانه بين الحق وأوضحه، وميز الباطل وأدحضه، يلنزال الكتب ونصب الحجج، ومرجه إما إلى القول القديم، أو الأعمال المنتصفة للمظلومين عن الظلمة. وقيل: هو الذى يفتح خزائن الرحمة على أصناف البرية، قال الله تعالى: «ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها»^(٢). وقيل: معناه مبدع الفتح والنصرة. وعن بعض الصالحين: «الفتاح» الذى لا يخلق وجوه النعمة بالعصيان، ولا يترك إيصال الرحمة إليهم باللسان. وعن آخر منهم: «الفتاح» الذى فتح قلوب

(١) الأعراف: ٨٩.

(٢) فاطر: ٢.

* قد أكثر الطيبى غفر الله له هنا فى النقل عن الشبلى حكايات لاجحة فيها، إلا فيما صبح به الكتاب والسنة وكان عليه الصحابة رضى الله عنهم، وكيف يقبل ما نقله هنا عن الشبلى، وقد ورد فى الحديث الحث على أن يسأل العبد ربه حاجته كلها حتى يسأله شئ نعله إذا انتقلع.

الْفَتْحُ، الْعَلِيمُ، الْقَابِضُ، الْبَاسِطُ، الْخَافِضُ، الرَّافِعُ، الْمَعِزُّ، الْمَذِلُّ، السَّمِيعُ، الْبَصِيرُ

المؤمنين بمعرفته، وفتح على العاصين أبواب مغفرته. وقيل: «الفتح» الذى فتح على النفوس باب توفيقه، وعلى الأسرار باب حقيقة.

وحظ العارف منه: أن يسعى فى الفصل بين الناس، وانتصار المظلومين، ويهتم بتيسير ما تعسر على الخلق من الأمور الدينية والدنيوية، حتى يكون له حظ من هذا الاسم. قال الشيخ أبو القاسم: من علم أنه «الفتح» للأبواب، والميسر للأسباب، الكافى للخطوب، المصلح للأمور، فإنه لا يتعلق بغيره قلبه، ولا يشتغل ببدونه فكره، يعيش معه بحسن الانتظار لا يزداد بلاءً، إلا ويزداد بره ثقةً ورجاءً. وأعلم أنه يفتح للنفوس بركات التوفيق، وللقلوب روائد التحقيق، فتوفيقه تزين النفوس بالمجاهدات، وبتحقيقه تزين القلوب بالمجاهدات.

ومن آداب من علم أنه «الفتح» أن يكون حسن الانتظار لنيل كرمه، لوجود لطفه سبحانه، دائم الترقب لحصول فضله، يستديم التطلع لنيل كرمه تاركًا للاستعجال عليه، ساكنًا تحت جريان الحكم، عالمًا بأنه لا يقدم ما حكم بتأخير، ولا يؤخر ما حكم بتقديمه. ويحكى أن مؤذنًا لعلى رضى الله عنه قال لجارية له تمر عليه: إني أحبك، فشكت يومًا إلى على، فقال: قولى له: وأنا أيضًا أحبك، فأيش بعد هذا؟ فقالت الجارية ذلك له، فقال: إذن نصبر حتى يحكم الله بيننا، فذكرت ذلك لعلى، فدها بالمؤذن وسأله عن القصة، فأخبره بالصدق، فقال على: خذ يديها فهى لك، فقد حكم الله بينكما.

«العليم» العليم بناء مبالغة من العلم، والله سبحانه حقيق بالمبالغة فى وصفه، وعلمه تعالى شامل لجميع المعلومات، محيط بها، سابق على وجودها، لا تخفى عليه خافية، ولا يعزب عنه قاصية ولا دانية، ولا يشغله علم عن علم كما لا يشغله شأن عن شأن، وهو من صفات الذات. وحظ العبد منه: أن يكون مشغولًا بتحصيل العلوم الدينية، لاسيما المعارف الإلهية التى هى باحة عن ذاته وصفاته، فإنها أشرف العلوم، وأقرب الوسائل إلى الله تعالى، مراقبًا لأحواله، محتاطًا فى مصادره وموارده، لعلمه بأنه تعالى عالم بضمائره مطلع على سرائره.

وعن بعض الصالحين: من عرف أنه عليم بحالته، صبر على بليته، وشكر على عطيته، واعتذر عن قبيح خطيئته. قال الشيخ أبو القاسم: من آداب من علم أن الله تعالى عالم الخفيات خبير بما فى الضمائر والسرائر من الخطرات، لا يخفى عليه شيء من الحوادث فى عموم الحالات، فبالحرى أن يستحيى عن مواضع اطلاعه، ويرعوى عن الاغترار بجميل ستره. وفى بعض الكتب: إن لم تعلموا أنى أراكم فالخلل فى إيمانكم، وإن علمتم أنى أراكم فلم جعلتمونى أهون الناظرين إليكم؟ فمن شأن من تحققه أن يكون مكثفًا بعلمه عند جريان حكمه، ساكنًا عن تدبيره وتقديره، فارغًا عن اختياره واحتياله. قيل لبعض الموفقين: أطلب

العبد الرزق؟ فقال: إن علم أين هو فليطلب. وقيل: أيسأل الله؟ فقال: إن علم أنه نسيه فليذكره.

«القابض، الباسط» «مظ»: مضيق الرزق على من أراد، وموسعه لمن شاء. وقيل: هو الذى يقبض الأرواح عن الأشباح عند الممات، وينشر الأرواح في الأجساد عند الحياة، وقيل: قبض القلوب وبسطها، تارة بالضلالة والهدى، وأخرى بالخشية والرجاء، ولذلك قيل: القابض الذى يكشفك بجلاله فيفنيك، ويكشفك بجماله فيحييك، وكلاهما من صفات الأفعال. وإنما يحسن إطلاقهما معاً ليل على كمال القدرة والحكمة.

وحظ العارف منهما: أن يراقب الحالين فيرى القبض عدلاً من الله، فيصبر عليه، والبسط فضلاً منه، فيشكر. وأن يكون ذا قبض وبسط ضناً على الأسرار الإلهية على غير أهلها، وإفاضة لها على من هو أهلها. قال الشيخ أبو القاسم: القبض والبسط نعتان، يتعاقبان على قلوب أهل العرفان، فإذا غلب الخوف انقبض، وإذا غلب الرجاء اتبسط. ويحكى عن الجنيد أنه قال: الخوف يقبضني، والرجاء يسطني، والحق يجمعني، والحقيقة تفرقني، وهو في ذلك كله موحش غير مؤنس، بحضورى أذوق طعم وجودى فليته أفناني، أوغيبني منى. فإذا كاشف الحق عند وصف جلاله قبضه، وإذا كاشفه بنعت جماله بسطه، والقبض يوجب إحشائه، والبسط يوجب إيناسه.

ويحكى عن الشبلي أنه قال: من عرف الله حمل السموات والأرضين على شعرة من جفن عينه، ومن عرف الله لو تعلق به جناح بموضوعة (الضج يحمل متنه)*. هذا على حالتي القبض والبسط. وقال بعضهم: إنه إذا قبض قبض حتى لا طاقة، وإذا بسط بسط حتى لا فاقة. وينبغى للعبد أن يتجنب الضجر وقت قبضه، ويجتنب ترك الأدب في حال بسطه، ومن هذا خشى الأكابر والسادة.

«الخافض، الرافع» هو الذى يخفض القسط ويرفعه، أو يخفض الكفار بالخزي والصغار، ويرفع المؤمنين بالنصر والإعزاز، أو يخفض أعداءه بالإبعاد ويرفع أوليائه بالتقريب والإسعاد، وتخفف أهل الشقاء بالطبع والإضلال، ورفع ذوى السعادة بالتوفيق والإرشاد، وكلاهما من صفات الأفعال.

وحظ العبد منهما: أن يخفض الباطل، ويرفع الحق، ويعادى أعداء الله فيخففهم، ويوالى أوليائه فيرفقهم. قال الشيخ أبو القاسم: ليس المرفوع قلراً، والمعلّى شأنًا وأمرًا، والمستحق مجداً وفخراً، من رفع الطين على الطين، وتكبر على المساكين، وتجبر على أشكاله بكثرة ماله، واستقامة أحواله، وإنما المشرف شأنًا، والمعلّى رتبة ومكانًا، من رفعه الله بتوقيفه، وأيده لتصديقه، وهدها لطريقه، صفا مع الله قلبه، وجلى له وجهه، وصدق إلى الله شوقه وحنينه.

* كنا في (ط) و (ك).

وروى في الخير «كم من أشعث أغبر ذى طمرين لا يؤبه له، لو أقسم على الله لأبره»، وقيل: إن رجلاً رآه واقفاً في الهواء، فقيل له: بم بلغت هذه المرتلة؟ فقال: أنا رجل جعلت هواي تحت أقدامى فسخر الله لي الهواء.

«المعز، المذل» الإعزاز جعل الشيء ذا كمال يصير بسببه مرغوباً قليل المثال، والإذلال جعله ذا نقیصة بسببها يرغب عنه، ويسقط عن درجة الاعتبار، وكلا المعنيين يعرض للإنسان وغيره، والذي يعرض للإنسان منه ما يتعلق بالبدن كالقوة، والجمال، ورفعة الجاه، وكثرة المال، وشرف النسب، والتظاهر بالاتباع والانصار، ونقائصها. ومنه ما يتعلق بالنفوس كالتخليص من ذل الحاجة، واتباع الشهوة، وتطويع النفس الأمانة للنفس المطمئنة، والإرشاد إلى معرفة الحق للامته، والخير لأجل العمل به، وما يقابل ذلك.

وقال بعض الصالحين: «المعز» الذي أعز أوليائه بعصمته، ثم غفر لهم برحمته، ثم نقلهم إلى دار كرامته، ثم أكرمهم برويته ومشاهدته. و«المذل» الذي أذل أعداءه بحرمان معرفته، وركوب مخالفته، ثم نقلهم إلى دار عقوبته، وأهانهم بطرده ومفارقته. وحظ العبد من ذلك أن يعز الحق وأهله، ويذل الباطل وحزبه، وأن يسأل الله تعالى التوفيق لما يستمد به إعزازه، ويجهتد فيه، ويستعبد به من موجبات الإذلال ويتوقى عن مظانه. قال الشيخ أبو القاسم: الحق يعز الزاهدين بعزوب نفوسهم عن الدنيا، ويعز العابدين بسلامة نفوسهم عن الرغبات والمنى، ويعز أصحاب العبادات بسلامتهم عن اتباع الهوى، ويعز المريدين بزهادتهم عن صحبة الوری، وانقطاعهم إلى باب المولى، ويعز العارفين بتأهيلهم لمقامات النجوى، ويعز المحبين بالكشف واللقاء، والغنى عن كل ما هو غير وسوى، ويعز الموحدين بشهودهم جلاله من له البقاء والبقاء.

قال المشايخ: ما أعز الله عبداً بمثل ما يرشده إلى ذل نفسه، وما أذل الله عبداً بمثل ما يرده إلى توهم عزه. وقيل في معنى قوله تعالى: «نمز من نشاء وتذل من نشاء»^(١): المذلة أن يكون في أسر نفسه، وغطاء شهواته، وسجن تمنيه وآفاته، يصبح محجوباً ويمسى محروماً، لا بالطاعات له توفيق، ولا بالقلب تصديق، ولا في الحال تحقيق، نعوذ بالله من شر الأقدار وسوء الاختيار، وبالله التوفيق.

«السميع، البصير» هما من أوصاف الذات، والسمع إدراك المسموعات حال حدوثها، والبصر إدراك المبصرات حال وجودها. وقيل: إنهما في حقه تعالى صفتان تنكشف بهما المسموعات والمبصرات انكشافاً تاماً، ولا يلزم من افتقار هذين النوعين من الإدراك فينا إلى آلة

(١) آل عمران: ٢٦.

الْحَكْمُ، الْعَدْلُ، اللَّطِيفُ، الْخَبِيرُ، الْحَلِيمُ، الْعَظِيمُ، الْغَفُورُ، الشَّكُورُ

افتقارهما إليها بالنسبة إلى الله تعالى؛ لأن صفات الله تعالى مخالفة لصفات المخلوقين بالذات، وإن كانت تشاركها، فإنما تشاركها بالعوارض، وفي بعض اللوازم، ألا ترى أن صفاتنا أراض عارضة معرضة للآفة والنقصان، وصفاته تعالى مقدسة عن ذلك؟.

وحظ العبد منهما: أن يتحقق أنه بسمع من الله ومراى منه، فلا يستهين باطلاع الله عليه ونظره إليه، ويراقب مجامع أحواله من مقاله وأفعاله. قال الشيخ أبو القاسم: من عرف من عباده أنه السميع البصير فمن آذابه: دوام المراقبة، ومطالعة النفس بدقيق المحاسبة.

وقيل: إذا عصيت مولاك فاعص في موضع لا يراك. ومن الطاف الله تعالى بعباده الذين يحفظون له سمعهم وبصرهم أن يكفيهم مئونة أنفسهم، ويصرونهم في أحوالهم، فتكون أسماعهم مصونة عن سماع كل لغو، وأبصارهم محفوظة عن شهود كل كفو وغير، وإليه الإشارة بقوله: «كنت له سمعاً وبصراً»، فبي يسمع ربي يبصر الحديث. وهذا هو محل الحفظ، ووصف التخصيص في العناية، وروى عن سهل بن عبد الله أنه قال: منذ كذا سنة أنا أخاطب الحق تعالى، والناس يتوهمون أنني أكلمهم. وفي معناه أتشد:

وطني أخطيهم قليلاً وأنت بما أخطيهم مرادى

وهذا هو صفة الجمع الذي أشار إليه القوم أن لا يكون العبد لنفسه بنفسه، بل يكون لربه بره.

واعلم أنه إذا علم أن مولا يسمع ما يقول، ويرى ما يختلف به من الأحوال، فإنه يكفي بسمعه وبصره عن انتقامه وانتصاره، فإن نصرة الحق أتم له من نصرته لنفسه، قال الله تعالى لنبيه صلوات الله عليه: «ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون»^(١) ثم انظر بماذا سلاه، وكيف خفف عليه تحمل أقال بلواهم بما يشغله به عنهم، وأمره به حيث قال: «فسبح بحمد ربك»^(٢) أي فاتصف أنت بمدحنا وثنائنا، يعني إذا تأذيت بسماع السوء منهم، فاستروح بروح ثنائك علينا. قال الشيخ أبو حامد: من أخفى عن غير الله ما لا يخفيه عن الله، فقد استهان بنظر الله. والمراقبة إحدى مراتب الإيمان بهذه الصفة، فمن قارف معصية وهو يعلم أن الله تعالى يراه، فما أجراه وما أجسره! ومن ظن أن الله تعالى لا يراه فما أكفراه وما أكفراه!

«الحكم» الحاكم الذي لا مرد لقضائه، ولا معقب لحكمه، ومرجع الحكم إما إلى القول الفاصل بين الحق والباطل، والبر والفاجر، والمبين لكل نفس جزاء ما عملت من خير أو شر؛ وإما إلى الفعل الدال على ذلك لنصب الدلائل، والأمارات الدالة عليه؛ وإما إلى المميز بين الشقى والسعيد بالإثابة والعقاب. وقيل: أصله المنع، ومنه سميت حكمة اللجام حكمة؛ فإنها تمنع الدابة عن الجماع، والعلوم حكماً؛ لأنها تزج صاحبها عن شيم الجهال.

(٢) الحجر: ٩٨.

(١) الحجر: ٩٧.

وحظ العبد منه : أن يستسلم لحكمه، وينقاد لأمره، فإن لم يرض بقضائه اختياراً أمضى فيه إجباراً، ومن رضي به طوعاً لعلمه بأن له في كل شيء لطفاً مخفياً، عاش راضياً مرضياً. قال الشيخ أبو القاسم: واعلم أنه تعالى حكم في الأزل لعباده بما شاء، فمن شقي وسعيد، وقريب وبعيد، فمن حكم له بالسعادة فلا يشقى أبداً، ومن حكم له بالشقاوة لا يسعد أبداً، كذا قالوا: من أقصته السوابق لم تدنه الوسائل، وقالوا: من قعد به جُده لم ينهض به جَدُهُ.

واعلم أن الناس على أربعة أقسام: أصحاب السوابق، فتكون فكرتهم أبداً فيما سبق لهم من الله تعالى في الأزل، يعلمون أن الحكم الأزلّي لا يتغير باكتساب العبد، وأصحاب العواقب يتفكرون فيما يختم به أمرهم، فإن الأمور بخواتيمها، والعاقبة مستورة، ولهذا قيل: لا يغرنك صفاء الأوقات، فإن تحتها غوامض الآفات، فكم من مريد لاحت عليه أنوار الإرادة، وظهرت عليه أثمار السعادة، وانتشر صيته في الآفاق، وعقد عليه الخناصر، وظنوا أنه من جملة أوليائه وأهل صفائه بُدِلَ بالوحشة صفاه، وبالنغية ضيأؤه. ولّى معناه أنشد:-

أحسنت ظنك بالأيام إذ حسنت ولم يخف سوء ما يأتي به القدر

وسالمتك الليالي فاغتررت بها وعند صفو الليالي يحدث الكدر

وأصحاب الوقت وهم لا يشتغلون بالتفكير في السوابق والعواقب، بل بمرعاة الوقت، وأداء ما كلفوا من أحكامه.

وقيل: العارف ابن وقته، وأصحاب الشهود هم الذين غلب عليهم ذكر الحق، فهم مأخوذون بشهود الحق عن مراعاة الأوقات، لا يتفرغون إلى مراعاة وقت وزمان، ولا يتطلعون بشهود حين وأوان. ويحكى عن الجنيد أنه قال: قلت للسري: كيف أصبحت؟ فأنشأ يقول:

ما في النهار ولا في الليل لى فرح فلا أبالي أطال الليل أم قصرا

ثم قال: ليس عند ريكم صباح ولا مساء، أشار بهذا أنه غير متطلع للأوقات، بل هو مستوفى شهود الوقت عن الحالات والتارات.

«العدل» العدل في الأصل مصدر عدلت الشيء عدلته: إذا قومتَه. ثم قيل للتسوية والإنصاف؛ لما فيه من إقامة الأمر، وحفظه عن طرفي الإفراط والتفريط. ومعناه البالغ في العدل، وهو الذي لا يفعل إلا ماله فعله. مصدر نعت به للبيالة، وهو من صفات الأفعال. ووظيفة العارف منه: أن لا يعترض على الله تعالى في تدييره وحكمه، بل يرى الكل منه حقاً وعدلاً، ويستعمل كل ما منح من الأمور الداخلة فيه والخارجة عنه فيما ينبغي أن يستعمل فيه شرعاً وعقلاً، ويجتنب في مجامع أمور طرفي الإفراط والتفريط، فيتوقى في الأفعال الشهوية

عن الفجور والخمود، وفي الأفعال الغضبية عن التهور والجبن، وفي الآراء والتدابير عن الجريزة والبلادة، ويلازم أوساطها التي هي العفة والشجاعة والحكمة، المعبر عن مجموعها بالعدالة، ليندرج تحت المخاطبين بقوله تعالى: «وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس»^(١).

قال الشيخ أبو القاسم: حقيقة العدل أن يكون فعله حسناً صواباً، وإنما يكون حسناً وصواباً إذا كان لفاعله أن يفعل فهو عادل، وأفعاله عدل، وله أن يفعل بحق ملكه ما يريد في خلقه. وحكى أن رجلاً جاء إلى سمنون* وقال له: ما معني قوله تعالى: «ومكروا ومكر الله»^(٢)؟ فأشدد سمنون*:

ويقبح من سواك الفعل عندى وتفعله فيحسن منك ذاك

فأنكر عليه السائل، فقال: لم أجبك بالبيت لقصور في الجواب، ولكن أردت أن أبين لك أن في أقل قليل أدل دليل على ما سألت، فالجواب أن تخليته إليهم مع مكروهم مكرهم بهم. فمن علم أنه «العدل» لم يستبج منه موجوداً، ولم يستقل منه حكماً، بل استقبل حكمه بالرضا والصبر تحت بلاياه بغير شكوى لم يضيق لتحمل بلاياه قلباً، ووسع لمقاساة فجاءة تقديره ذرعاً.

«اللطيف» قيل: معناه الملطّف كالجميل، فإنه بمعنى المجمع، فيكون من أسماء الأفعال. وقيل: معناه العليم بخفيات الأمور ودقائقها، وما لطف منها. وحظ العبد منه: أن يلفظ بعباده، ويرفق بهم في الدعاء إلى الله تعالى، والإرشاد إلى طريقة الحق، ويتيقن أنه تعالى عالم بمكنونات الضمائر علمه بجليات الظواهر، فلا يضمّر ما لا يحسن إظهاره. قال الشيخ أبو القاسم: «اللطيف» العليم بدقائق الأمور ومشكلاتها، وهذا في وصفه واجب، واللطيف المحسن الموصل للمنافع برفق، وهذا في نعمته مستحق، وهو من صفات فعله.

وقوله تعالى: «الله لطيف بعباده»^(٣) يحتمل المعنيين جميعاً، أن يكون عالماً بهم وبمواضع حوائجهم، يرزق من يشاء ما يشاء، ولطيف بهم يحسن إليهم ويفضل عليهم، ويرفق بهم. قيل: إن من لطفه تعالى بعباده أنه أعطاهم فوق الكفاية، وكلفهم دون الطاقة، ومن لطفه بعباده توفيق الطاعات، وتسهيل العبادات، وتيسير المرافقات، إذ لولا ذلك لكان للمخالفات مرتكباً، وفي الزلات منهكاً، ثم من لطفه بعباده حفظ التوحيد في القلوب، وصيانة العقائد عن الارتباب، وسلامة القلوب عن الاضطراب، وإن بقاء المعرفة بين وحشة الزلة أعجب من إخراج اللين من بين القوّة والدم، ولكن جرت سته بحفظ كل لطيفة بين كثيفة، بل أجرى سته بإخفاء الودائع في مواضع مجهولة.

(١) البقرة: ١٤٣. (٢) آل عمران: ٥٤.

(٣) ثوري: ١٩.

* كلا بالأصل (ط) و (ك).

وقيل: «اللطيف» فى الأصل ضد الكثيف. ومن خواصه أن لا يحس به، فإطلاقه على الله تعالى باعتبار أنه متعال من أن يحس به، فيكون من الصفات التنزيهية، وعليه قوله تعالى: «لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير»^(١). وفيه لف ونشر، يعنى أنه لطيف لا تحيط بكنهه الأبصار، وهو للطف إدراكه للمدركات يحيط بتلك الجواهر اللطيفة التى لا يدركها مدرك علما.

«الخبير» العليم ببواطن الأشياء من الخبرة، وهى العلم بالخفايا الباطنة، وقيل: هو المتكمن من الإخبار عما علمه. وحظ العبد منه: أن لا يتغافل عن بواطن أحواله، ويشغل بإصلاحها، وتلافى ما يحدث فيها من المقايح. وعن بعض الصالحين: من عرف أنه خبير كان بزمam التقوى مشدودا، وعن طريق المنى مصدودا، والله الموفق.

قال الشيخ أبو القاسم: إذا علم العبد أنه تعالى مطلع على سره، عليم بأمره، يكتفي من سؤاله برفع همته، وإحضار الحاجة بقلبه من غير أن ينطق بلسانه. وحكى أن رجلا جاء إلى أبى يزيد، وقال: أيها الشيخ! إن الناس قد احتاجوا إلى المطر، فادع الله يرزقهم ذلك، فقال أبو يزيد: يا غلام! أصلح الميزاب، فلم يفرغ الغلام من إصلاح الميزاب حتى جاء المطر، ولم يتكلم بشيء.

«الحليم» هو الذى لا يستغزه غضب، ولا يحمله غيظ على استعجال العقوبة والمصارعة إلى الانتقام، وحاصله راجع إلى التنزيه عن العجلة. وحظ العبد منه: أن يتخلق به ويحمل نفسه على كظم الغيظ، وإطفاء ثورة الغضب بالحلم. قال الشيخ أبو القاسم: وإنما يلد حلمه لرجاء عفو؛ لأنه إذا ستر في الحال بفضله، فالأماول منه أن يغفر فى المآل بلطفه. وروى أن بعضهم رى فى المنام بعد وفاته، فقيل له: ما فعل الله بك؟ قال: أعطاني صحيفتي، فمررت بزنة استحييت أن أقرأها، فقلت: إلهى لا تفضحنى! قال: حين فعلتها ولم تستحي ما فضحتك، أنا فضحتك وأنت تستحي!

قال الإمام فخر الدين: ليس الوصف بالحلم أنه لا يحمله غيظ على استعجال العقوبة على الإطلاق، فإن الذى لا يجعل الانتقام إذا كان على عزمه سعى حقوقا، ولم يسم حليما، بل الحليم هو الذى لا يقصد الانتقام على الجزم، وأعرض عن إظهاره، والعفو هو الذى أعرض عنه بعد إظهاره. قال القاضى: الفرق بين الحقود والحليم: أن الحقود يؤخر الانتقام انتهازا للفرصة، والحليم يؤخره انتظارا للتوبة.

«العظيم» أصله من عظم الشيء إذا كبر عظمه، ثم استعير لكل جسم كبير المقدار كبرك يملأ العين، كالجمل والفيل، أو كبرك يمنع إحاطة البصر بجميع أقطاره كالأرض والسماء، ثم لكل شيء كبير القدر عظيم المرتبة على هذا القياس، والعظيم المطلق البالغ إلى أقصى مراتب

العظمة: هو الذى لا يتصوره عقل، ولا يحيط بكنهه بصيرة، وهو الله تعالى فيرجع حاصل الاسم إلى التنزيه، والتعالى عن إحاطة العقول بكنهه ذاته.

وحظ العبد منه: أن يحقر نفسه ويلذلها، للإقبال على الله تعالى بالانقياد لأوامره ونواهيه، والاجتهاد فى اقتناص مراضيه. قال الشيخ أبو القاسم: يجب أن يحمل العظيم في صفة الله تعالى على استحقاق علو الوصف من استحقاق القدم، ووجود الوحدانية والافتراق بالقُدرة على الإيجاد، وشمول العلم بجميع المعلومات، ونفوذ الإرادة في المتناولات، وإدراك السمع والبصر لجميع المسموعات والمرئيات، وتنزه ذاته عن قبول الحدثن، فسبحانه من عظم لا يصادره «عن» ولا يلاصقه «إلى» ولا يحده «كيف» ولا يقابل به «كم» -ولا يستخير عن ذاته بد «إن» ولا يستخير عن نفسه بد «ما». ومن عرف أن مقدراته لا نهاية لها، علم أنه لو أراد أن يخلق في لحظة عشرين ألف ألف عالم لم يكن إلا كما إذا أراد خلق بعوضة بلا تفاوت بينهما، إذ ليس خلق بقعة أعظم عليه من خلق ألف عالم. واعلم أن همه العارف أعظم المخلوقات لأنه يضيع ويتلاشى فيها جملة المقدرات فضلا عن المخلوقات. سبحانه ما أعظم شأنه.

«الغفور» كثير المغفرة، وهى صيانة العبد عما استحقه من العقاب بالتجاوز عن ذنوبه من الغفر، وهو لباس الشئ بما يصونه عن الدنس، ولعل الغفار أبلى منه؛ لزيادة بئانه.

وقيل: الفرق بينه وبين الغفار أن المبالغة فيه من جهة الكيفية، وفى الغفار باعتبار الكمية. ولعل إيراد كل من أبنية المبالغة من الرحمة والمغفرة فى الأسماء التسعة والتسعين لتأكيد أمرهما، والدلالة على أنه تعالى عظيم الرحمة عميمها، كثير المغفرة كبيرها، والإشعار بأن رحمته أغلب من غضبه ؟ وغفرانه أكبر من عقابه.

«الشكور» هو الذى يعطى الثواب الجزيل على العمل القليل، فيرجع إلى الفعل. وقيل: هو المثنى على العباد المطيعين، فيرجع إلى القول. وقيل: معناه المُجَازي عياده على شكرهم، فيكون الاسم من قبيل الإدراج، كما سُمى جزاء السيئة سيئة. وحظ العبد منه: أن يعرف نعم الله تعالى، ويقوم بمواجب شكره، ويواظب على وظائفه، وإن يكون شاكرًا للناس معروفهم، لأن من لم يشكر الناس لم يشكر الله.

قال الشيخ أبو القاسم: حقيقة الشكر الثناء على المحسن بذكر إحسانه، ثم العبد يثنى على الرب بذكر إحسانه الذى هو نعمته، والرب يثنى على عبده بأن يمدحه، ويذكر إحسانه وطاعته. وقد قيل: إن الشكور فى وصفه بمعنى أنه يعطى الثواب الكثير على اليسير من الطاعة. حكى أن رجلا رثى فى المنام، فقيل له: ما فعل الله بك؟ فقال: حاسبني، فخنفت كفة حسناتي، فوقعت فيها صبرة، فقلت، فقلت: ما هذا؟ قال: كف تراب القيتة فى قبر مسلم.

العَلِيِّ، الْكَبِيرُ، الْحَقِيقُ، الْمُقْبِتُ، الْحَسِبُ، الْجَلِيلُ، الْكَرِيمُ، الرَّقِيبُ،

قال تعالى: «وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ»^(١). وقال بعضهم: قليل من عبادي من يشهد النعمة مني، لأن حقيقة الشكر الغيبة عن شهود النعمة بشهود المنعم، وقيل: هم الأكثرون وإن قلّوا، ومواضع الأتس حيث حلّوا.

«العلّي» فعيل من العلو، ومعناه البالغ في علو الرتبة إلى حيث لا رتبة إلا وهي منحة عنه، وهو من الأسماء الإضافية. قال بعض الصالحين: العلّي الذي علا عن الدرك ذاته، وكبر عن التصور صفاته. وقال آخر: هو الذي تاهت الأبواب في جلاله، وعجزت العقول عن وصف كماله. وحظ العبد منه: أن يذل نفسه في طاعة الله ويذل جهده في العلم والعمل، حتى يفوق جنس الإنس في الكمالات النفسانية، والمراتب العلمية والعملية.

قال الشيخ أبو القاسم: ومن علوه وكبريائه أنه لا يصير بتكبير العباد له كبيرا، ولا بإجلالهم له جليلا، بل من وقفه لإجلاله فيتوفيقه أجله، ومن أيده بتكبيره وتعظيمه، فقد رفع محله، لا يلحقه نقص فيجبر ذلك بتوحيد عباد، فهو العزيز الذي لا تأخذه سنة ولا نوم، ولا يتوجه عليه سبة ولا لوم. ومن حق من عرف عظمته: أن لا يذل لخلقه ويتواضع لهم، فإن من تذلّل لله في نفسه رفع الله قدره على أبناء جنسه. وقيل: المؤمن له العزة لا الكبير، وله التواضع لا المذلة.

«الكبير» نقيض الصغير، وهما في الأصل يستعملان للأجسام باعتبار مقاديرها، ثم لعالى الرتبة ودانيتها، قال الله تعالى حكاية عن فرعون: «إِنَّهُ لَكَبِيرُكَ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ»^(٢) والله سبحانه وتعالى كبير بالمعنى الثاني، إما باعتبار أنه أكمل الموجودات وأشرفها، من حيث أنه قديم، أزلي، غنى، على الإطلاق، وما سواه حادث بالذات، نازل في حضيض الحاجة والافتقار، وإما باعتبار أنه كبير عن مشاهدة الحواس، وإدراك العقول. وعلى الوجهين فهو من أسماء التنزيه. وحظ العبد منه: أن يجتهد في تكميل نفسه علما وعملا، بحيث يتعدى كماله إلى غيره، ويقتدى بآثاره، ويقتبس من أنواره، قال عيسى عليه السلام: من علم وعمل، فذاك يدهي عظيما في ملكوت السماء.

«الحفيظ» الحفظ صون الشيء عن الزوال والاختلال، إما في الذهن، وإبازاته النسيان، وإما في الخارج، وإبازاته التضييع. والحفيظ يصح إطلاقه على الله تعالى بكل واحد من الاعتبارين، فإن الأشياء كلها محفوظة في علمه تعالى، لا يمكن زوالها عنه بسهو أو نسيان، وإنه تعالى يحفظ الموجودات عن الزوال والاختلال ما شاء، ويصون المتضادات والمتعاديات بعضها عن

(١) سبأ: ١٣. (٢) طه: ٧١.

بعض، فيحفظها في المركبات محمية عن إثناء بعضها بعضاً، فلا يطفىء الماء النار، ولا تحلل النار الماء. ويحفظ على العباد أعمالهم، ويحصى عليهم أفعالهم، وأقوالهم. وحظ العبد منه: أن يحفظ سره عن اتباع الشبهات والبدع، وجوارحه عن انقياد الشهوات والغضب، ويختار قصد الأمور، ويحفظ نفسه عن الميل إلى طرفي الإفراط والتفريط. والعارف خصوصاً أن يحفظ باطنه عن ملاحظة الأغيار، وظاهره عن موافقة الفجار.

قال الشيخ أبو القاسم: ومن حفظه تعالى لأوليائه صيانة عقودهم في التوحيد عن اكتنائهم بالتقليد، وتحقيق العرفان في أسرارهم بجميل التأييد، وليس كل الحفظ أن يحفظ عبداً بين البلاء عن البلاء، وإنما الحفظ أن يحفظ قلباً على خلوص المعرفة من الأهواء، حتى لا يزل عن الطريقة المثلى، ولا يحد إلى البدع والهوى. وقيل: من حفظ لله جوارحه، حفظ الله عليه قلبه، لا بل من حفظ لله حقه حفظ الله عليه حظه. وحكى: أن بعض الصالحين وقع بصره يوماً على محظور، فقال: إلهي إنما أريد بصرى لأجلك، فإذا صار سبباً لمخالفة أمرك فأسلبني، فعمى. وكان يصلي بالليل، فاحتاج إلى الطهارة، ولم يتمكن منها فقال: إلهي إنما قلت خذ بصرى لأجلك، فالليل أحتاج لأجلك، فعاد إليه بصره.

«المقيت» خالق الأقوات البدنية، والروحانية، وموصلها إلى الأشباح والأرواح، وفي الحديث: «كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقيت»، فهو من صفات الأفعال. وقيل: هو المقتدر بلغة قريش. قال الشاعر:

وذى ضغن كفت النفس عنه وكنت على إساءته مقيتاً

وقيل: الشاهد والمطلع على الشيء، من أقات الشيء إذا شهد عليه، فهو على الوجهين من صفات الذات. وحظ العبد منه: أن يصير نافعاً هادياً، يطعم الجائع، ويرشد الغافل.

قال الشيخ أبو القاسم: وإذا اختلفت الأقوات، فمن عباده من يجعل قوت نفسه توفيق العبادات، وقوت قلبه تحقيق المعارف والمكاشفات، وقوت روحه إدامة المشاهدات والمؤانسات، خص كلا بما يليق به على ما سبق فيه الاختيار، وحق فيه القول، وإذا شغل عبد بطاعة الله أقام لأجله من يقوم بشغله، وإذا رجع إلى متابعة شهوته، وتحصيل أمنيته، وكله إلى حوله وقوته، ورفع عنه ظل عنته.

«الحسب» الكافي في الأمور، قال الله تعالى: «ومن يتوكل على الله فهو حسبه»^(١) من أحسبني إذا كفاني، فعيل بمعنى مفعول، كاليم، والحسب المطلق هو الله تعالى، إذ لا يمكن أن نحصل الكفاية في جميع ما يحتاج إليه الشيء في وجوده وبقائه، وكمال البدني والروحاني

بأحد سواء. وقيل: المحاسب يحاسب الخلائق يوم القيام، فعيل بمعنى مفاعل، كالجلس والنديم، فمرجه بالمعنى الأول إلى الفعل، وبالمعنى الثاني إليه أن جعل المحاسبة عبارة عن المكافأة، وإلى القول إن أريد بها السؤال والمعاتبة، وتعداد ما عملوا من الحسنات والسيئات، وكأنه جمع بين المعنيين من قال: الحاسب من يعد عليك أنفاسك، ويصرف بفضله عنك بأسك. وقيل: الشريف، والحسب الشرف.

وحظ العبد منه: أن يتسبب لكفاية حاجات المحتاجين، وسد خلثهم، ويحاسب نفسه قبل أن يحاسب، ويشرف نفسه بالمعرفة والطاعة. قال الشيخ أبو القاسم: كفاية الله للعبد أن يكفيه جميع أحواله وأشغاله، وأجل الكفايات أن لا يعطيه إرادة الشيء، فإن سلامته عن إرادة الأشياء حتى لا يريد شيئاً أتم من قضاء الحاجة، وتحقيق المأمول. ومن علم أن الله تعالى كافيه لا يستوحش من إعراض الخلق ثقة بأن الذي قسم له لا يفوته وإن أعرضوا، وأن الذي لم يقسم لا يصل إليه وإن أقبلوا عليه، وقيل في معناه: إن كان الله معك، فمن تخاف؟ وإن كان الله عليك، فمن ترجو؟ ثم إن العبد إذا اكتفى بحسن توليته تعالى لأحواله فعن قريب يرضيه بما يختار له مولا، فعند ذلك يؤثر العدم على الوجود، والفقر على الغنى، ويستروح إلى عدم الأسباب. وقيل: إن فتحاً الموصلى رجع ليلة إلى بيته فلم يجد عشاء، ولا سراجاً، ولا حطباً، فأخذ يحمد الله تعالى ويتضرع إليه، ويقول: إلهي! لاى سبب، وبأى وسيلة واستحقاق عاملتني بما تعامل به أوليائك!.

«الجليل» المنعوت بنعوت الجلال، وهى من الصفات التنزيهية، كالقدوس والغنى. قال الإمام الرازى: الفرق بينه وبين الكبير العظيم: أن الكبير اسم الكامل في الذات، والجليل اسم الكامل في الصفات، والعظيم اسم الكامل فيهما. وحظ العبد منه: أن يتزه نفسه عن العقائد الزائفة، والخيالات الفارغة، والأخلاق الذميمة، والأفعال الدنية*.

قال الشيخ أبو القاسم: إن الله تعالى جعل يقلب قلوب العابدين بين شهود ثوابه وأفضاله، وشهود عذابه وأتكاله، فإذا فكروا في إفضاله ازداد رغبتهم، وإذا فكروا في عذابه وإنكاله ازداد رهبتهم، وأنه جعل تنزه أسرار العارفين في شهود جلاله وجماله، إذا كوشفوا بنعت الجلال، فأحوالهم طمس في طمس، وإذا كوشفوا بوصف الجمال، فأحوالهم أنس في أنس، فكشف الجلال يوجب محوً وغيبة، وكشف الجمال يوجب صحوً وقربة، فالعارفون كاشفهم بجلاله، فمابوا، والمحبون كاشفهم بجماله، فطابوا، والحقائق إذا اصطلمت القلوب، لا تبقى ولا تتر، والمعاني إذا استولت على الأسرار، فلا عين ولا أثر. وإن للعلوم على القلوب مطالبات، وللحقائق سلطان يغلب على أقسام الترتيب، فالحال تؤذن حتى ليس الأقرب، والحقائق تبرر نعت الصمدية حتى لا قرب، وأنشد:

* في (ط) الذميمة.

المُجِيبُ، الواسِعُ، الحَكِيمُ، الوَدُودُ، المَجِيدُ، البَاعِثُ، الشَّهِيدُ

بأى نواحي الأرض أبني وصالكم وأنتم ملوك ما لمقصدم نحو

«الكريم» المفضل. الذى يعطى من غير مسألة ، ولا وسيلة، وقيل: المتجاوز الذى لا يستقصى فى العتاب. وقيل: المقدس عن النقائص والعيوب. من قولهم: كرائم الاموال لنفاسها. ومنه سمي شجر العنب كرمًا، لانه طيب الثمرة، قريب المتناول، سهل القطاف، عار عن الشوك، بخلاف النخل، وحظ العبد منه: أن يتخلق به، فيعطى من غير موعدة، ويعفو عن مقدورة، ويتجنب عن الأخلاق المردية، والأفعال المؤذية.

قال الشيخ أبو القاسم: قيل: الكريم هو الذى إذا أذنبت اعتذر عنك، وإذا هجرت وصلك، وإذا قدم من السفر رارك، وإذا افتقر أحسن إليك ببقية ماله. وقيل: الكريم الذى يرى لمن يقبل عطاءه منه على نفسه. وقيل: الكريم هو الذى إذا رفعت إليه حاجتك عاتب نفسه، كيف لم يبادر إلى قضائها قبل أن تسأله. وأنشد في المعنى الأول:

إذا شئت أن تدعى كريمًا مكرمًا حلِيمًا ظريفًا ماجدًا فطَمًا* حرًا

إذا ما بدا من صاحب لك رلة فكن أنت محتالًا لزلته عذرًا

«الرقيب» الحفيظ الذى يراقب الأشياء ويلاحظها، فلا تعزب عنه مثقال ذرة فى الأرض ولا فى السماء. وحظ العبد منه: أن يراقب أحوال نفسه، ويأخذ حذره من أن يتهمز الشيطان منه فرصة، فيهلكه على غفلة فيلاحظ مكانته ومناقبه، ويسد عليه طرقه ومجاريه. قال الشيخ أبو القاسم: المراقبة عند هذه الطائفة هى أن يصير الغالب على العبد ذكره بقلبه، ويعلم أن الله تعالى مطلع عليه، فيرجع إليه فى كل حال، ويخاف سطوات عقوبته فى كل نفس، ويهابه فى كل وقت، فصاحب المراقبة يدع من المخالفات استحياء منه وهيبة له، أكثر مما يترك من بدع من المعاصى لخوف عقوبته، وأن من راعى قلبه، عد مع الله أنفاسه، فلا يضع مع الله نفسًا، ولا يخلو عن طاعته لحظة، كيف وقد علم أن الله يحاسبه على ما قل وجل.

وحكى عن بعضهم: أنه رى فى المنام، فقيل له: ما فعل الله بك؟ فقال: غفر لى وأحسن لى إلا أنه حاسبنى حتى طالبنى يوم كنت صائمًا، فلما كان وقت الإفطار أخذت حنطة من حانوت صديق لى فكسرتها، فذكرت أنها ليست لى، فالتقيتها على حنطته، فأخذ من حسانتى مقدار كسرها. ومن تحقق ذلك لم يزج فى البطالات عمره، ولم يمحى فى الغفلات وقته.

«المجيب» هو الذى يجيب دعوة الداعي إذا دعاه، أو يسعف السائل إلى ما التمس واستدعاه، وحظ العبد منه: أن يجيب ربه أولاً فيما أمره ونهاه، ويتلقى عبادته بلطف الجواب وإسعاف السؤال. قال الشيخ أبو القاسم: فى الخبر «إن الله يستحي أن يرد يد عبده صفرًا» وأنه تعالى

* كنا فى الأصول (ط)، (ك).

إذا علم من أخطر من أولياته حاجتهم ببالهم يحقق لهم مرادهم قبل أن يذكروا بلسانهم، وربما يضيق عليهم الحال حتى إذا يتسوا وظنوا أنه لا يجيبهم، يتداركهم بحسن إيجا ده ودليل وجميل إملاده.

«الواسع» مشتق من السعة، وهى تستعمل حقيقة باعتبار المكان، وهى لا يمكن إطلاقها على الله تعالى بهذا المعنى، ومجازاً في العلم والإنعام، والمكنة والمعنى، قال تعالى: «وسعت كل شيء رحمة وعلما»^(١) وقال تعالى: «ليشفي ذو سعة من سعته»^(٢) ولذلك فسر الواسع بالعالم المحيط علمه بجميع المعلومات كلها وجزئها، موجودها ومعدومها، وبالجواد الذى عمت نعمته، وشملت رحمته كل بر وفاجر، ومؤمن وكافر، وبالفنى التام الغنى المتمكن مما يشاء. وعن بعض العارفين: الواسع الذى لا نهاية لبرهانه، ولا غاية لسلطانه، ولا حد لإحسانه.

وحظ العبد منه: أن يسمى فى سعة معارفه وأخلاقه، ويكون جواداً بالطبع، غنى النفس لا يضيق قلبه بفقد الفات، ولا يهتم بتحصيل المآرب. قال الشيخ أبو القاسم: من الواجب على العبد أن يعلم أنه ليس كل إنعامه انتظام أسباب الدنيا، والتمكن من تحصيل المنى، والوصول إلى الهوى؛ بل اللطاف الله تعالى إلى ما يزوى عنهم للدنيا أكثر، وإحسانه إليهم أوفر، وإن قرب العبد من الرب تعالى على حسب تباعده عن الدنيا. وفى بعض الكتب: إن أهون ما أصنع بالعالم إذا مال إلى الدنيا أن أسليه حلالة مناجاتى.

«الحكيم» ذو الحكمة، وهى عبارة عن كمال العلم، وإحسان العمل والإنفاق فيه. وقد يستعمل بمعنى العليم، والمحكم. وقيل: هو مبالغة الحاكم، فعلى الأول مركب من صفتين أحدهما من صفات الذات، والأخرى من صفات الأفعال، وعلى الثانى يرجع إلى القول. وعن بعضهم: الحكيم هو الذى يكون مصيباً فى التقدير، ومحصياً فى التدبير. وحظ العبد من هذا الاسم: أن يجتهد فى تكميل القوة النظرية بتحصيل المعارف الإلهية، واستكمال القوة العملية بتصفية النفس عن الرذائل، والعمل إلى الدنيا، والرغبة فى رخاؤها، والاشتغال بما يوجب الزلفى من الله تعالى حتى يندرج تحت «من» فى قوله تعالى: «ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيراً كثيراً»^(٣).

قال الشيخ أبو القاسم: من حكمه على عباده وتخصيصه قوماً بحكم السعادة من غير استحقاق وسبب، ولا جهد وطلب، ولا زيادة أدب ولا شرف نسب، بل تعلق العلم القديم بإسعاده، وسبق الحكم الأولى بإيجاده؛ وخص قوماً بطرده وإبعاده، ووضع قدره بين عباده من غير جرم سلف، ولا ذنب اقترف، بل حققت الكلمة عليه بشقاوته، ونفذت المشيئة بجحد قلبه

(٢) لطلاق: ٧.

(١) غافر: ٧.

(٣) البقرة: ٢٦٩.

وقساوته. فالذي كان شقيًا في حكمه، أبرزه في نطاق أوليائه، ثم حطه أبْلَغ حط، وقال: «فمثله كمثله الكلب»^(١). والذي كان سعيدًا في حكمه خلقه في صورة الكلب، ثم حشره في جملة أوليائه، وذكره في جملة أصفياه، فقال: «وابعهم كلبهم»^(٢)، وقال: «وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد»^(٣).

«الودود» مبالغة الوداد. ومعناه: الذي يحب الخير لجميع الخلاق، ويحسن إليهم في الأحوال كلها. وقيل: المحب لأوليائه. وحاصله يرجع إلى إرادة مخصوصة. وحظ العبد منه: أن يريد للخلق ما يريد لنفسه، ويحسن إليهم حسب قدرته ووسعه، ويحب الصالحين من عباده. قال الشيخ أبو القاسم: قيل: إنه فعول بمعنى الفاعل، كما يقال: رجل قتل، إذا كان كثير القتل. وقيل: إنه بمعنى المفعول، كقولهم: ناقة حلوب، بمعنى محلوقة، فمعنى «الودود» في وصفه أنه يود المؤمنين، ويودونه، قال تعالى: «يحبهم ويحبونه»^(٤). ومعنى المحبة في صفة الحق لعباده تكون بمعنى رحمته عليهم، وإرادته للجميل لهم، ومدحه لهم، وبمعنى إنعامه عليهم، وإحسانه إليهم. ومحبة العبد لله تعالى تكون بمعنى طاعته له، وموافقته لأمره، وتكون بمعنى تعظيمه له، وهيبته عنه.

وقد تكلموا في اشتقاق المحبة على وجه: أحدها: أنه من حب الإنسان، وهو صفاتها ونضارتها، فمحبة العبد صفاء وقته، وضياء أحواله. وذلك لتزهره عن الغفلات، وتباعده عن المكلات، وتنقيه عن أوضار المخالفات، وتوقيه من أناس الزلات. وثانيها: أنه من قولهم: أحب البعير إذا استناخ فلا يبرح، فالمحب أبدًا يكون مقيمًا على باب محبوبه بنفسه وبدنه، فإن لم يمكنه فبقلبه وروحه، والمحب يصل سيره بسراه، ويدع هواه في رضاه. وأنشد:

أحبكم ما دمت حيًّا فإن أمت يحبك عظم في التراب رميم

يهجر فيأبى إلا الرصال، ويقابل بالصد والرد، والإهانة والطرده، والتنفير والبعد، ولا يزداد بالظاهر إلا جهدًا على جهده، وبالباطن إلا وجدًا على وجد، يؤثر العز على الذل، والبعد على القرب. وأنشد:

رايتك يدينى إليك تباعدى فباعدت نفسى لابتغاء التقرب

وثالثها: أنه من الحب، وهو القرب، سمى حيًّا لقلقه واضطرابه، كما أن القرب لا يستقر بل يضطرب دائمًا، كذلك المحب عديم القرار، فقيد الاضطراب لا يسكن أتنيه، ولا يهدأ حينته، نهاره ليل، وليله ويل، ونومه مفقود، وفي قلبه وقود.

(١) الأعراف: ١٧٦ (٢) الكهف: ٢٢

(٣) الكهف: ١٨ (٤) المائدة: ٥٤

ورابعها: أنها من الحبة، وهى بذور تثبت في الصحراء، فالمحبة شجرة تغرس فى الفؤاد، وتستقى بماء الوفاء، أصلها ثابت فى السر، وفرعها ثابت فى الهوى، وثمراتها لطائف الانس تؤتى أكلها دائماً، جوره أحلى من عدله، ومنعه أشهى من بذله، ورده أحظى من قبوله، ولا يودى قتيله، ولا يسلك إلا بنعت التحمل سبيله.

«المجيد» مبالغة المآجد من المجد، وهو سعة الكرم، من قولهم: مجدت الماشية إذا صادفت روضة أنفاً، وأمجدها الراعى. ومنه قولهم: فى كل شجر نار، واستمجد المرخ والغفار، والمرخ والغفار شجرتان إذا دلكت أحدهما بالأخرى اصطلم النار منهما. واستمجد أى استكثر. وحظ العبد منه: أن يعامل الناس بالكرم وحسن الخلق، ليكون مآجداً فيما بينهم.

قال الشيخ أبو القاسم: «المجيد» فى وصفه تعالى، قيل: بمعنى العظيم الرفيع القدر، فهو فعيل بمعنى مفعول. وقيل: معناه الجميل العطاء، فهو فعيل بمعنى فاعل مبالغة. وكل وصف من أوصافه يحتمل معنيين، فمن أثنى عليه بذلك الوصف فقد أثنى بالمعنيين، وكل من قال له مجيد فقد وصفه بأنه عظيم رفيع القدر، وأنه محسن جزيل البر. ومن أعظم ما ينعم الله على عباده، حفظه عليهم توحيدهم ودينهم، حتى لا يزولوا ولا يزيقوا، إذ لولا لطفه وإحسانه لضلوا وارتدوا. ومن وجوه إحسانه إليهم الذى لا يخفى على أكثر الخلق حفظه عليهم قلوبهم، وتصفيته لهم أوقاتهم، فإن النعمة العظمى نعم القلوب كما أن المحنة الكبرى محن القلوب. ويحكى عن بعضهم قال: رأيت رجلاً يطوف بالبيت، وهو يقول: واوحشته بعد الأس! واذلاه بعد العز! وافقره بعد الغنى! قال: فقلت: أذهب لك مال أم أصابتك مصيبة؟ قال: لا، ولكن كان لى قلب فقدته.

«الباعث» هو الذى يبعث* ما فى القبور، ويحيى الاموات يوم النشور. وقيل: هو باعث الرسل إلى الأمم. وقيل: هو باعث الهمم إلى الترقى فى ساحات التوحيد، والتنقى من ظلم صفات العبيد، وهو فى الجملة من صفات الأفعال. وحظ العبد منه: أن يؤمن أولاً بمعنييه، ويكون مقبلاً بشرائره على استصلاح المعاد، والاستعداد ليوم التناد، منقاداً بطبعه للرسل، سالكاً ما يهديهم من السبل، ويحيى النفوس الجاهلة بالتعليم والتذكير، فيبدأ بنفسه، ثم بمن هو أقرب منه منزلة وأدنى رتبة. ويكون معنى الباعث فى وصفه أنه يبعث الخواطر الخفية فى الأسرار، فمن دواع تبعتها إلى الحسنات، ومن دواع تبعتها إلى السيئات، ومن موفق لاستحقاق^(١) طلب، ومن مخذول لا لعة وسبب.

«الشهيد» من الشهود، وهو الحضور، ومعناه العليم بظاهر الأشياء، وما يمكن مشاهدتها، كما أن الخبير هو العليم بباطن الأشياء، وما لم يمكن الإحساس بها. وقيل: مبالغة الشاهد،

(١) وفى النسخ كلها بسقوط الواو، ولكن رضاء للمعنى مصحح (ط).

* فى (ط) يبعثر.

الحَقُّ، الوَكِيلُ، الْقَوِيُّ، الْمُتَيْنُ، الْوَكِيُّ، الْحَمِيدُ، الْمُحْصِي، الْمُبْدِيُّ، الْمُعِيدُ،

والمعنى أنه تعالى يشهد على الخلق يوم القيامة، وهو على الوجهين من صفات المعاني؛ لأن مرجعه إما إلى العلم أو إلى الكلام.

وحظ العبد منه: أن يسعى في التزكية والتصفية حتى يصير من أهل الشهود، وينخرط في سلك المخاطبين بقوله تعالى: «وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا»^(١). قال الشيخ أبو القاسم: إن أهل المعرفة لم يطلبوا مع الله مؤنسا سواه، ولا أحدا يشكون بين يديه غيره، بل رضوا به شهيدا لأحوالهم عليما بأمرهم، وكيف لا، وهو يعلم السر وأخفى، ويسمع التجوى، ويكشف البلوى، ويجزل الحسنى، ويصرف الردى، وأتشد:

أنتم سرورى وأنتم مشتكى حزنى وأنتم فى سواد الليل سمارى

وإن تكلمت لم ألقظ بغيركم وإن سكت فأنتم عقد إضمامى

«الحق» الثابت، ويزاؤه الباطل الذى هو المعدوم، والثابت مطلقا هو الله سبحانه، وسائر الموجودات من حيث إنها ممكنة لا وجود لها فى حد ذاتها، ولا ثبوت لها من قبل أنفسها، وإياه عنى الشاعر بقوله:

ألا كل شيء ما خلا الله باطل

وهو بهذا المعنى من صفات الذات. وقيل: معناه المحق، أى المظهر للحق، أو الموجد للشيء حسبما تقتضيه الحكمة، فيكون من صفات الأفعال.

وحظ العبد منه: أن يرى الله تعالى حقا وما سواه باطلا فى ذاته، حقا بإيجاده واختراعه، وإن له حكمة ولطفا فى كل ما يوجد، وإن خفى علينا كنهه. قال الشيخ أبو القاسم: الحق والحقيقة من صفات الخلق فى اصطلاح هذه الطائفة، يعنون بالحق ما يعود إلى العقائد وأوصاف القلوب فى المعارف، وبالحقيقة المعاملات والمنازلات، وماخذ هذا الاصطلاح خبر حارثة حين قال له النبي ﷺ: «لكل حق حقيقة، فما حقيقة إيمانك؟ قال: أسهرت ليلى، وأظلمات نهارى» فأشار بالحقيقة إلى المعاملات من سهر الليل وظلمة النهار.

«الوكيل» القائم بأمر العباد، وتحصيل ما يحتاجون إليه. وقيل: الموكل إليه تدبير البرية، وهذا الأمر ينهى عن أمرين: أحدهما عجز الخلق عن القيام بمجامع أمورهم كما ينبغي، إذ الغالب أن العاقل لا يكل أمره إلى غيره إلا إذا تعذر، أو تعسر عليه. وثانيهما: أنه تعالى عالم بحالهم قادر على ما يحتاجون إليه، رحيم بهم، فإن من لم يستجمع هذه الصفات لا يحسن تركه.

(١) البقرة: ١٤٣.

وحظ العبد منه: أن يكل إليه، ويتوكل عليه، ويستكفي بالاستعانة به عن الاستمداد بغيره، ويقوم بأمور الناس، ويسعى في إنجاح مآربهم، وتحصيل مطالبهم. قال الشيخ أبو القاسم: إذا تولى الله تعالى أمر عبد بجميل الكفاية، كفاه كل شغل، وأغناه عن كل غير ومثل. فلا يستكثر العبد حوائجه؛ لأنه يعلم أن كافيه مولا، ولهذا قيل: من علامات التوحيد كثرة العيال على بساط التوكل. ومن عرف أنه وكيله، وصدق عليه تعويله، فبالحرى أن يكون وكيله تعالى على نفسه في استيفاء حقوقه ولوآزمه، واقتضاء أوامره وفرائضه، فيكون خصمه تعالى على نفسه ليلاً ونهاراً، ولا يفتر لحظة، ولا يجوز التقصير منه. وأنشد:

عليّ رقيب منك حال بمهجتي إذا ومت تسهلاً عليّ صعباً

«القوى، المتين» القوة تطلق على معاني مرتبة، أقصاها القدرة التامة البالغة إلى الكمال، والله تعالى قوى بهذا المعنى، والمتانة شدة الشيء واستحكامه، وهى في الأصل مصدر متن إذا قوى ظهره، ومرجعهما إلى الوصف بكمال القدرة وشدتها. وحظ العبد منه: أن يقوى نفسه بحيث يغلب أولاً على هواه، فيؤثر فيه ولا يتأثر عنه، ثم إلى ما عداه فلا يلتفت إلى سوى الله، ولا ينغفل* عنه.

قال الشيخ أبو القاسم: اعلم أنه تعالى على ما يشاء قليل، لا يخرج عن قدرته مقدور، كما لا ينفك عن حكمته مفسطور، وهو تعالى فى إمضائه غير مستظهر بجند ومدد، ولا يستعين بجيش وعضد، إن أراد إهلاك عبد أهلكه بيده، حتى يخرج على نفسه فيتلغ نفسه إما خنقاً أو غرقاً، سمعت الشيخ أبا على الدقاق يقول: خف من لا يحتاج إلى عون عليك، بل لو شاء إتلافك أخرجك على نفسك، حتى يكون هلاكك على يدك. وأنشد:

إلى حفي مشى قدمى إلى قدمى أراق دمنى

ومن علم أن مولا قدير على ما يريد، يقطع رجاءه عن الأغيار، ويفرد سره لمن لم يزل ولا يزال.

«الولى» المحب الناصر، وقيل: معناه متولى أمر الخلائق. وحظ العبد منه: أن يحب الله ويحب أوليائه، ويجهتد فى نصره ونصر أوليائه، وقهر أعدائه، ويسعى في ترويح حوائج الناس ونظم مصالحهم، حتى يتشرف بهذا الاسم. قال الشيخ أبو القاسم: ومن أمارات ولايته لعبد أن يديم توفيقه حتى لو أراد سوءاً، أو قصد محظوراً عصمه عن ارتكابه، ولو جنح إلى تقصير في طاعته أبى إلا توفيقاً له وتأييداً، وهذا من أمارات السعادة، وعكس هذا من أمارات الشقاوة. ومن أمارات ولايته: أن يزرقه مودة فى قلوب أوليائه، فإن الله تعالى ينظر إلى قلوب أوليائه في كل وقت، فإذا رأى في قلوبهم لعبد محلاً نظر إليه باللطف، وإذا رأى همة ولى من أوليائه بشأن عبد، أو سمع دعاء ولى فى شأن شخص، يأبى إلا الفضل والإحسان إليه، بذلك أجرى

* فى (ط) (يفضل)، والتصويب من (ك).

سنته الكريمة. وسمعت الشيخ أبا عليّ الدقاق يقول: لو أن ولياً من أولياء الله مر ببلدة، لنال بركات مرورة أهل تلك البلدة، حتى يغفر الله لهم كلهم، قال الله تعالى: «ولم يكن له ولي من اللئلى»^(١) فأولياؤه يكونون في العز في دنياهم وعقباهم، وآخرتهم وأولاهم. جعلنا الله منهم بفضلهم ورحمته*.

«الحميد» الم محمود المستحق للثناء، فإنه الموصوف بكل كمال، والمولى لكل نوال، وإن من شيء إلا يسبح بحمده بلسان الحال، فهو الحميد المطلق. والحمد أعم من الشكر من حيث إنه يطلق بمعنى الثناء على الجميل من الصفات والأفعال، يقال: حمدت فلاناً على علمه وكرمه. والشكر مخصوص بالنعم وإن كان الشكر أعم منه من حيث إنه يكون باللسان والقلب والجوارح، والحمد لا يكون إلا باللسان. وحظ العبد منه: أن يسعى لينخرط في سلك المقربين الذين يحمدهون الله للثاته لا لغيره، وأن يستضيء بانعكاس نور هذا الاسم إذا سعى قدر ما يقدر في تقيح عقائده، وتهذيب أخلاقه، وتحسين أعماله، ثم إنه بعد لم يخل عن مدامة خلقه، أو متقصه خلقته لا يستطيع التفتي عنه.

قال الشيخ أبو القاسم: حمد العبد لله تعالى الذي هو شكره ينبغى أن يكون على شهود المنعم؛ لأن حقيقة الشكر الغيبة بشهود المنعم عن شهود النعمة. وقيل: إن داود عليه السلام قال في مناجاته: إلهي كيف أشكرك، وشكرى لك نعمة منك علي؟ فأوحى الله إليه: الآن قد شكرتني. وكم من عبد يتوهم أنه في نعمة يجب عليه شكرها، وهو في الحقيقة في محنة يجب عليه الصبر عنها، فإن حقيقة النعمة ما يوصلك إلى المنعم لا ما يشغلك عنه، فإذا النعم ما كان دينياً، فإن كان مع النعم الدينية راحت معجلة، فهو الكمال، فإن وجد التوفيق للشكر فذاك، وإلا انقلبت النعمة محنة.

«المحصى» العالم الذي يحصى المعلومات، ويحيط بها إحاطة العاد بما بعده. وقيل: القادر الذي لا يشذ عنه شيء من المقدورات، وقد سبق الكلام في شرح الإحصاء في أول الباب. والعبد وإن أمكنه إحصاء بعض المعلومات، والوصول إلى بعض ما يقدر عليه، لكنه يعجز عن إحصاء أكثرها، فينبغي أن يحصى ما قدر عليه من أعمال نفسه قبل أن يحصى، ويتلافى مقايح أعماله قبل أن يجازي. قال الشيخ أبو القاسم: ومن آتاب من علم أنه المحصى: أن يتكلف عد آلائه لديه وإن علم أنه لا يحصيها، قال الله تعالى: «وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها»^(٢) ليزجى وقته بذكر إنعامه، وشكر أقسامه، مستوجب المزيد من عوائد إحسانه.

رأى بعضهم يعد تسبيحاته، فقيل له: أتعد عليه؟ قال: لا ولكن أعد له. فيجب أن يراعى

(١) الإسراء: ١١١. (٢) إبراهيم: ٣٤.

* هذا المعنى بعيد عن سياق الآية، ومخالف لتأويل السلف لها، وانتظر تفسير ابن كثير أو الطبري على سبيل المثال لكي تتبين بعد هذا التأويل.

المُحيي، المُميت، الحَيُّ، القَيُّومُ، الواجدُ، الماجدُ، الواحدُ، الأحدُ، الصمد،
القادر، المقتدر، المقدمُ، المؤخرُ، الأولُ، الآخرُ، الظاهرُ، الباطنُ، الوالي،

أيامه، وبعد آثامه، فيشكر جميل ما يوليه ربه، ويعتذر من قبيح ما تأتبه نفسه، ويذكر الأيام
الماضية.

والنأسف على ما سلف من الأوقات الصافية صفة الأكثرين من هذه الطائفة؛ إذ قل كثير
منهم إلا ولهم من هذه القصة حصّة، وها هو سيد هذه الطائفة أبو القاسم جنيد، يقول: لا
أزال أحن إلى بدو إرادتي وحدة سمعي وركوبى الأهوال، طمعاً فى الوصال، وها أنا في أوقات
الفترة أبكى على الأيام الماضية. وأنشد:

منازل كنت تهواها وتألّفها أيام كنت على الأيام منصور

قال الله تعالى: «وذكّروهم بأيام الله»^(١)، واعجباً للقلوب التى منيت بالبعد بعد الوصلة،
وأطلقها سبحانه الغيبة بعد أنس القربة! كيف لا تنقطع أسفاً، ولا تنفتح حسرة ولهفاً؛ لأن
هذا العظيم من المحنة شديد الوقعة.

«المبدئى، المعيد» قال الشيخ أبو القاسم: المبدئى المظهر للشيء من العدم إلى الوجود،
وهو بمعنى الخالق المنشئ، والإعادة خلق الشيء بعد ما عدم، والله تعالى قادر على إعادة
المحدثات (إذا علمت جواهرها وأعراضها)*، خلافاً لمن قال: الإعادة خلق مثل لا إعادة عينه.

وذلك إذا كان مقدوراً قبل أن خلقه، فإذا عدم بعد وجوده أعاد إلى ما كان قبله عليه. ويجوز
أن تكون الإعادة جمع الأجزاء المتفرقة من المكلفين، فإذا بعث الخلق وحشرهم فقد أعادهم.

وحظ العبد منه: أن يسعى في إبداء الخيرات، وتأسيس الحسنات، وإعادة ما انقطع عنها،
واضمحل حتي يصير ذا حظ من آثار هذين الاسمين العظيمين. ومن معنى هذا الاسم إعادة الله
تعالى للعبد عوائله، وفرائده والطافه، وإحسانه وإسعافه، وقد أجرى الله تعالى سته بأن ينعم
على عباده عوداً على بده، وأن الكريم من يرى صتائفه. وأنشد:

بدأت بإحسان، وثنيت بالرضا وثلثت بالنعمى، وربعت بالفضل

«المحيى المميت» الإحياء خلق الحياة في الجسم والإماتة إزالتها عنه. فأن قيل: الموت عدم
الحياة، والعدم لا يكون بالفاعل. قلت: العدم الاصلى كذلك، فأما العدم المتجدد، فهو
بالفاعل، ولكن الفاعل لا يفعل العدم، وإنما يفعل ما يستلزمه، قال الله تعالى: «وكنتم أمواتاً
فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم»^(٢) أسند الموت الثانى إلى أفعاله دون الموت الاول، المراد به

(١) إبراهيم: ٥ (٢) البقرة: ٢٨

* فى (ط) (إذا علمت جواهرها وأعراضها) وهو خطأ.

العدم الأصلي. قال بعض الصالحين: المحيى من أحيا قلوب العارفين بأنوار معرفته، وأرواحهم بلطف مشاهدته، والمميت من أمات القلوب بالغفلة، والنفوس باستيلاء الزلة، والعقول بالشهوة.

وحظ العبد: أن تسعى روحه بالمعارف الإلهية، والاستعداد لقبول الواردات الغيبية، وإماتة القوى الغضبية والشهوية في نفسه. قال الشيخ أبو القاسم: من أقبل عليه الحق أحياه، ومن أعرض عنه أماته وأفناه، ومن قربه أحياه، ومن غيبه أماته وأفناه. وأنشد:

أموت إذا ذكرتك ثم أحىي فكم أحىي عليك وكم أموت

«الحي» ذو الحياة، وهو الفعال للدراك، واختلف في معنى الحياة، فذهب أكثر أصحابنا، والمعتزلة إلى أنه صفة حقيقية قائمة بذاته لأجلها، صح لذاته أن يعلم ويقدر. وذهب آخرون إلى أن معناها: أنه لا يتمتع منه أن يعلم ويقدر، هذا في حقه، وأما في حقنا: فعبارة عن اعتدال المزاج المخصوص بجنس الحيوان. وقيل: هو القوة التابعة له، المعدة لقبوله الحس والحركة الإرادية.

وحظ العبد منه: أن يصير حياً بالله حتى لا يموت، كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحياءٌ عند ربهم﴾^(١) قال الشيخ أبو القاسم: إذا علم العبد أنه تعالى حي وعالم، وأنه حي لا يموت، وقديم وقائم، لا يجوز عليه العدم، صح توكله عليه، ولهذا قال تعالى: ﴿وتوكل على الحي الذي لا يموت﴾^(٢) أي أن من اعتمد على مخلوق، واتكل عليه ليوم حاجته، احتمل وفاته وقت حاجته إليه، فيضيق رجاؤه وأمله لديه،

«القيوم» فيقول للمبالغة، كالديور والديوم، ومعناه القائم بنفسه المقيم لغيره، وهو على الإطلاق والعموم لا يصح إلا لله تعالى، فإن قوامه بذاته لا يتوقف بوجه ما على غيره، وقوام كل شيء به؛ إذ لا يتصور للأشياء وجود ودوام إلا بوجوده، وللعبد فيه مدخل بقدر استغناؤه عما سوى الله وإمداده للناس، وكان مفهومه مركب من ثنوت الجلال، وصفات الأفعال. قال الشيخ أبو القاسم: من عرف أنه القيوم بالأمور استراح عن كد التدبير، وتعب الاشتغال، وهاش براحة التوفيق، فلم يضر بكرمة، ولم يجعل في قلبه للدنيا كثرة قيمة.

«الواجد» هو الذي يجد كل ما يطلبه ويريد، ولا يعوزه شيء من ذلك. وقيل: الغنى مأخوذ من الوجد، قال الله تعالى: ﴿أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم﴾^(٣). وحظ العبد: أنه إذا عرف أن الله غني، فمن أماراته أن يستغنى به، ويلتجئ إليه. قال الشيخ أبو القاسم: والوجد عند القدم ما يصادفونه من الأحوال من غير تكلف ولا تطلب. قال الثوري: الوجد لهيب ينشأ

(١) آل عمران: ١٦٩ - (٢) الفرقان: ٥٨ -

(٣) الطلاق: ٦ -

فى الأسرار، ويسنح عن الشوق، فىضرب الجوارح طرئاً، أو حزناً عند ذلك. وقيل: الوجد وجود نسيم الحبيب، كقوله سبحانه وتعالى: ﴿إِنِّى لأجد ريح يوسف﴾^(١)، وقيل: الوجد نيران الأنس تثيرها رياح القدس.

«الماجد» بمعنى المجيد، إلا أن فى المجيد مبالغة ليست فى الماجد، وقد سبق الكلام فيه.

«الواحد الأحد» «الأحد» ليس فى جامع الترمذى، والدعوات للبيهقى، وشرح السنة، لكن ثبت فى جامع الأصول «الواحد والأحد» مأخوذاً من الوحدة، فإن أصل «أحد» وحد - بفتحين - فأبدلت الواو همزة، والفرق بينهما من حيث اللفظ من وجوه: الأول: أن أحداً لا يستعمل فى الإثبات على غير الله، فيقال: الله أحد، ولا يقال: زيد أحد، كما يقال: زيد واحد، وكأنه بنى لنفى ما يذكر معه من العدد. والثانى أن نفيه يعم، ونفى الواحد قد لا يعم، ولذلك صبح أن يقال: ليس فى الدار واحد بل فيها اثنان، ولا يصح ذلك فى «أحد»؛ فلذلك قال تعالى: ﴿لستن كأحد من النساء﴾^(٢)، ولم يقل لستم كواحدة. الثالث: أن الواحد يفتح به العدد، ولا كذلك الأحد. الرابع: أن الواحد يلحقه التاء بخلاف الأحد. ومن حيث المعنى أيضاً وجوه: الأول: أن أحداً من حيث البناء أبلغ من واحد كأنه من الصفات المشبهة التى بنيت بمعنى الثبات وتشهد له الفروق اللفظية المذكورة. الثانى: أن الوحدة تطلق ويراد بها عدم التجزؤ، وتطلق ويراد بها عدم التثنى، والتظير كوحدة الشمس، والواحد يكثر إطلاقه بالمعنى الأول، والأحد يغلب استعماله فى الثانى، ولذلك لا يجمع. قال الأزهري: سئل أحمد بن يحيى عن الأحاد أنه جمع أحد؟ فقال: معاذ الله ليس للأحد جمع، ولا يبعد أن يقال: جمع واحد، كالأشهاد فى جمع شاهد. ولا يفتح به العدد، وإليه أشار من قال: الواحد للوصل، والأحد للفصل، فمن الواحد وصل إلى عباده ما وصل من النعم، ومن الأحد فصل منهم ما فصل من النقم. الثالث: ما ذكره بعض المتكلمين فى صفاته تعالى خاصة، وهو أن الواحد باعتبار الذات، والأحد باعتبار الصفات.

وحظ العبد: أن يفوص لجة التوحيد، ويستغرق فيه، حتى لا يرى من الأول إلى الأبد غير الواحد الصمد. قال الشيخ أبو بكر بن فورك: الواحد فى وصفه تعالى له ثلاثة معان حقيقة: أحدها: أنه لا قسم لذاته، وأنه غير متبعض، ولا متجزئ. والثانى: أنه لا شبيه له، والعرب تقول: فلان واحد فى عصره، أى لا شبيه له.

يا واحد العرب الذى ما فى الأنام له نظير لو كان مثلك آخر ما كان فى الدنيا فقير
والثالث: أنه واحد على معنى أنه لا شريك له فى أفعاله، يقال: فلان متوحد فى هذا الأمر، أى ليس يشركه فى أحد.

(١) يوسف: ٩٤

(٢) الأحزاب: ٣٣

قال الشيخ أبو القاسم: والأولون قالوا: هذه المعاني الثلاثة مستحقة لله تعالى، ولكن لفظ التوحيد فيه حقيقة في نفي القسم، مجاز في الثاني، والتوحيد الحكم بأن الواحد واحد، ويكون ذلك الحكم بالقول، وبالعلم، وقد يكون بالإشارة إذا عقد على أصبع واحد. والتوحيد ثلاثة: توحيد الحق تعالى نفسه، وهو علمه بأنه واحد، وإخباره عنه بأنه واحد، وتوحيد العبد للحق بهذا المعنى، وتوحيد الحق للعبد، وهو إعطاؤه التوحيد له، وتوفيقه لذلك. قال الشبلي: التوحيد للحق والخلق طفيل. وقال الجنيد: التوحيد له أفراد القدم من الحدث. وقيل: التوحيد إسقاط اليآآت، أى لا يقول: «بى» ولا «منى» ولا «لى». وقيل: التوحيد فناء الاسم لظهور الاسم، وقيل: ثبوت الخلق لظهور الحق.

«الصمد» السيد، سمي بذلك؛ لأنه يصمد إليه في الحوائج، ويقصد إليه في الرغائب، من صمدت الأمر إذا قصده. وقيل: إنه المنزه عن أن يكون بصدد الحاجة أو في معرض الآفة، مأخوذ من الصمد بمعنى المصمد، وهو الصلب الذي لا جوف له. ومن كان يقصده الناس فيما يعن لهم من مهام دينهم ودنياهم، فله حظ من هذا الوصف، أو من رسخ في التوحيد، وصار متصلياً في الدين، لا يتزلزل بتقادم الشبهات، وتعاقب البليات، فقد حظى منه. قال الشيخ أبو القاسم: الصمد قيل: معناه: الباقي الذي لا يزول، وقيل: الدائم.

ومن حق من عرفه بهذا الوصف أن يعرف نفسه بالفناء والزوال، ووشك الارتحال، ويلاحظ الكون بعين الفناء فيزهده في حطامها، ولا يرغب في حلالها فضلاً عن حرامها. وقيل: هو الذي لا يطعم، ولكن يطعم، فمن عرفه به توجه رغائبه عند مأربه إليه، ويصدق توكله في جميع حالاته عليه، فلا يهتم في رزقه كما أنه لم يستغن بأحد في خلقه، كذلك لا يشاركه في رزقه، وقضاء حوائجه غيره. وإذا عرف أنه الذي يصمد إليه في الحوائج، شكا إليه حاجته وفاقته، ورفع إليه، ويملى بجميل تضرعه، ويقرب بصنوف توسله. وعن بعضهم أنه زار قبر النبي ﷺ، وقال: إلهي إن غفرت لى سررت نبيك هذا، وإن رددتني أشمت عدوك الشيطان، وأنا لا أتوقع منك أن تؤثر شماتة عدوك على سرور نبيك.

«القادر المقتدر» معناه ذو القدرة، إلا أن المقتدر أبلغ لما في البناء من معنى التكلف والاكتساب، فإن ذلك وإن امتنع في حقه تعالى حقيقة لكنه يفيد المعنى مبالغة، ونظيره سافرت وغادرت لواحد، ومن حققهما أن لا يوصف بهما مطلقاً غير الله، فإنه القادر بالذات، والمقتدر على جميع الممكنات، وما عداه فإنما يقدر بإقداره على بعض الأشياء في بعض الأحوال، فحقيق به أن لا يقال له: إنه قادر إلا مقيلاً، أو على قصد التقيد.

قال الشيخ أبو القاسم: ومن عرف أنه قادر على الكمال خشى سطوات عقوبته عند ارتكاب مخالفته، وأمل لطائف رحمته، وروايد نعمته عند سؤاله وحاجته، لا بوسيلة طاعته، ولكن بإسداء كرمه ومته. وكذلك من عرف أن مولاة قدير، ترك الانتقام ثقة بأن صنع الحق له،

وانتصاره له أنتم من انتقامه لنفسه، ولهذا قيل*: احذروا من لا ناصر له غير الله، قال الله تعالى: «إن بطش ربك لشديد»^(١).

«المقدم المؤخر» هو الذى يقدم الأشياء بعضها على بعض، إما بالوجود، كتقديم الأسباب على مسبباتها، أو بالشرف والقربة، كتقديم الأنبياء والصالحين على من عداهم، أو بالمكان كتقديم الأجسام العلوية على السفلية، والصاعدات منها على الهابطات، أو بالزمان كتقديم الأظوار والقرون بعضها على بعض. وعن بعض العارفين: المقدم من قدم الأبرار بفنون المسار، والمؤخر من آخر الفجار، وشغلهم بالأغيار. وحظ العبد منه: أن يهتم بأمره فيقدم الأهم فالأهم، كما ورد: «كن في الدنيا كأنك تعيش أبداً»، وفي الآخرة كأنك تموت غداً» فإنه يستدعى تقديم أمر الآخرة، والاستعجال فيها، وتأخير أمور الدنيا والتأني فيها، فإن من وجد في الأمر مهلة أخرى، وتساهل فيه، ومن ضاق عليه وقت فعل، قلعه وسارع إليه.

قال الشيخ أبو القاسم: إن أولياء الله مختلفون، فمنهم من يتقدم بجهده وعبادته، ويتكلف أن لا يتخلف عن أشكاله في موافقته. وأنشد:

السباق السباق قولاً وفعلًا حذر النفس حسرة المسبوق

ومنهم من لم يروا لأنفسهم استحقاق التقدم، وكانت همتهم السلامة فحسب. وقال أبو سعيد الخزاز: لو خیرت بین القرب والبعد، أثرت البعد على القرب. وأنشد:

وما رمت الدخول عليه حتى حللت محله العبد الدليل

وأغضيت الجفون على قذاها فمضت النفس عن قال وقيل

ومنه ما روى ابن عبد البر في الاستيعاب: حضر الناس باب عمر رضي الله عنه، وفيهم سهيل بن عمرو، وأبو سفيان، وأولئك الشيوخ من قریش، فخرج آذنه، فجعل يأذن لاهل بدر، كصهيب وبلال، فقال أبو سفيان: ما رأيت كالیوم قط، إنه لیؤذن لهؤلاء العبيد، ونحن جلوس لا یلتفت إلینا! فقال سهيل: أيها القوم! إني والله أرى الذى في وجوهكم، فإن كنتم غضاباً فاغضبوا على أنفسكم دعى القوم ودعيتم، فأسرعوا وأبطأتم. أما والله لما سبقوكم من الفضل أشد عليكم قوتا من بآبكم هذا الذي تنافسون عليه ثم نفض ثوبه، وقام ولحق بالشام قاصداً الغزو، فقال الحسن - وياله من رجل ما كان أعقله! وصدق - : والله لا يجعل الله عبداً أسرع إليه كعبداً أبطأ عنه. والله أعلم.

«الأول والآخر والظاهر والباطن» «الأول» السابق على الأشياء كلها؛ فإنه موجودها ومبدعها. «الآخر» الباقي وحده، بعد أن يفنى الخلق كله، أو الذى هو منتهى السلوك، فإنه منه بدأ وإليه يعود. «الظاهر» الجلى وجوده بآياته الباهرة في أرضه وسمائه. و«الباطن» المحتجب

(١) البروج: ١٧.

* فى (ك) (قال).

كنه ذاته عن نظر الخلق بحجب كبريائه، وإليه أشار من قال: الأول قبل كل شيء، والآخر بعد كل شيء، والظاهر بالقدرة، والباطن عن الفكرة. وقيل: الأول بلا مطلع، والآخر بلا مقطع، والظاهر بلا اقتراب، والباطن بلا حجاب. قال الشيخ أبو حامد: اعلم أنه تعالى إنما خفي مع ظهوره لشدة ظهوره، وظهوره سبب بطونه، ونوره هو حجاب نوره، وكل ما جاور حله انعكس على ضده.

وحظ العبد: أن يهتم بأمره، فيتدبر أوله ويتدبر آخره، ويصلح باطنه وظاهره. قال الشيخ أبو القاسم: أشار بهذه الأسماء إلى صفات أفعاله، فهو الأول بإحسانه، والآخر ببفقراته، والظاهر بنعمته، والباطن برحمته. وقيل: هو الأول بحسن تعريفه؛ إذ لولا فضله بما بدا لك من إحسانه لما عرفته. وأنشد:

سقى لمعهدك الذى لو لم يكن ما كان قلبى للصباية معهدا

وهو الآخر يكامل اللطف، كما كان أولا بإسداء العرف. وهو الظاهر بما يفيض عليك من العطاء والنعماء، والباطن بما يدفع عنك من فنون البلاء وصنوف الأدواء. وقيل: الظاهر لقوم فلذلك وحنوه، والباطن عن قوم فلذلك جحدوه.

ويقال: الأول بوجه لك بدا، إذ لولا أنه بدأك بسابق وده، ما أخلصت له فى عقده وعهده، أثرك فى سابق القدم، وحكم لك عنده بصدق القدم، ورياك بفنون النعم، وعصمك عن سجد الصنم، واختارك على جميع الأمم، ورداك برداء الإيمان، وكفاك بجميل الإحسان، ورقاك إلى درجة الرضوان، وحرسك من الشرك والبدع، وألقى فى قلبك حسن الرجاء والطمع، فإن لم يلبسك صدار العرفان والورع، فلم يؤنسك عن لطفه بنهاية الفزع، وإن الذى هداك فى الابتداء هو الذى يكفيك فى الانتهاء.

يقال: إن العبد ينتهل إلى الله تعالى فى الاعتذار، والحق تعالى يقول: عبيد لو لم أقبل عذركم لما وفقتك للعذر. وإن من فكر فى صنوف الضلال، وكثرة طرق المحال، وشدة مغاليط الناس فى البدع والأهواء، وما تشعب لكل قوم من مختلفى النحل* والآراء، ثم فكر فى ضعفه، ونقصان عقله، وكثرة تحيره فى الأمور، وشدة جهله، وتناقض تدبيره فى أحواله، وشدة حاجته إلى الاستعانة بأشكاله فى أعماله، ثم رأى خالص يقينه، وقوة استبصاره فى دينه، ونقاء توحيده عن غبرة الشرك، وصفاء عين عرفانه عن وهج الشك - علم أن ذلك ليس من مناقبه، ولا بجهده، وكده، ووسعه وجاهده، بل بفضل ربه، وسابق طوله.

«الوالى» هو الذي تولى الأمور، وملك الجمهور. «المتعالى» هو البالغ فى العلاء، والمرتفع عن النقائص.

* فى (ط) (البخل) وهو خطأ، والتصويب من (ك).

المتعالى، البر، التَّوَابُ، المتَّقِمُ، العَفْوُ، الرِّوْفُ، مالِكُ الملك، ذو الجلال والإكرام،

«البر» المحسن، وهو البر في الحقيقة؛ إذ ما من بر وإحسان إلا وهو مولى. قال الشيخ أبو القاسم: من كان الله تعالى باراً به، عصم عن المخالفات نفسه، وأدام بفنون اللطائف أنسه، وطيب فؤاده، وحصل مراده، ووفر في طريقه اجتهاده، وجعل التقوى زاده، وجعل قصده سداً، ومبتغاه وساده، وأغناه عن إشكاله بإفضاله، وحماه عن مخالفته بيمين إقباله، فهو ملك لا يستظهر بجيش وعدد، وغنى لا يتمول بمال وعدد. ومن آداب من عرف أنه تعالى البر: أن يكون باراً بكل أحد لا سيما بأبويه.

«التوَاب» الذى يرجع بالإنعام على كل مذنب حل عقد إصراره، ورجع إلى التزام الطاعة بقبول توبته، من التوب وهو الرجوع. وقيل: هو الذى يسر للمذنبين أسباب التوبة، ويوفقهم لها، ويسوق إليهم ما ينبتهم عن رقدة الغفلة، ويطلعهم على وخامة عواقب الزلة؛ فسمى المسبب للشيء باسم المباشر له، كما أسند إليه فعله فى قولهم: بنى الأمير المدينة. وحظ العبد منه: أن يكون واثقاً بقبول التوبة غير آيس عن الرحمة، يكره ما اقترفه من الذنوب صفاحاً عن المجرمين، قابلاً لمعاذيرهم، حتى يفوز بنصيب كامل من هذا الوصف، ويصير متخلقاً بهذا الخلق كل التخلق. قال الشيخ أبو القاسم: قيل: توبة الله تعالى على العبد توفيقه للتوبة؛ لأنه ما لم يتوب على العبد لا يتوب، فإذا ابتداء التوبة وأصلها من الله، وكذلك تمامها على الله تعالى، ونظامها بالله نظامها في الحال، وتتمامها في المال، ولولا أن الله تعالى يتوب على العبد، ما كان للعبد توبة؟ قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا﴾^(١). ومن الكرم أن يتوب على ذنبك فيك. وأنشد:

إذا مرضنا أتيناكم نعود كم قتلنونا فثأيتكم ونعتلر

«المتَّقِم» هو المعاقب للعصاة على مكروهات الأفعال. والانتقام احتمال من نقم الشيء إذا كرهه غاية الإكراه، وهو لا يحمد من العبد إلا إذا كان انتقامه من أعداء الله، وأحق الأعداء بالانتقام نفسه، فينتقم منها مهما قارفت معصية، أو تركت طاعة، بأن يكلفها خلاف ما حملته عليه.

«العفو» هو الذى يمحو السيئات، ويتجاوز عن المعاصى، وهو أبلغ من الغفور؛ لأن الغفران ينهى عن الستر، والعفو ينهى عن المحو، وأصل العفو: القصد لتناول الشيء، سمي به المحو؛ لأنه قصد لإزالة المحو. وحظ العبد منه ظاهر. قال الشيخ أبو القاسم: من عرف أنه تعالى عفو، طلب عفوه، ومن طلب عفوه، تجاوز عن خلقه، فإن الله تعالى بذلك أدبهم،

واليه نديهم، فقال عز من قائل: ﴿وليعفوا وليصغحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم﴾ (١). وإن الكريم إذا عفا، حفظ قلب المسء عن الاستيحاش بتذكره سوء فعله، بل يزيد عنه تلك الخجلة بما يسبل عليه من ثوب العفو، ويفيض عليه من ذيول الصغح، وعفو الله تعالى عن العباد ليس مما يستقصى بالعبارات كنه معانيه.

وروى أن بعضهم قال في آخر مجلس له. اللهم اغفر لأقسانا قلباً، واجمدنا عيتاً، وأقربنا بالمعصية عهداً، وكان حاضر المجلس مختباً، فقال: أعد هذه الدعاء فإني أقساكم قلباً، واجمدكم عيتاً، وأقربكم بالمعاصي عهداً، قال: قرأت في الليلة الثانية في المنام رب العزة يقول: سرني حيث أوقعت الصلح بيني وبين عبيد، وقد غفرت لك ولأهل مجلسك.

«الرعوف» ذو الرافة، وهي شدة الرحمة، فهو أبلى من الرحيم بمرتبة، ومن الراحم بمرتبتين. وقيل: الفرق بين الرافة والرحمة، أن الرافة إحسان مبدأه شفقة المحسن، والرحمة إحسان مبدأه فاقة المحسن إليه. قال الشيخ أبو القاسم: ومن رحمته بعباده أن يصونهم عن موجبات عقوبته، فإن عصيته عن الزلة أبلى في باب الرحمة من غفران المعصية، ومن رحمته بعبده أن يصونه عن ملاحظة الأغيار والاعتلال(*)، ورفع الحوائج إلى الأمثال والأشكال، بصدق الرجوع إلى الملك الجبار، ويحسن الاستغناء به في جميع الأحوال.

وقال رجل لأخيه: ألك حاجة؟ فقال: لا حاجة لي إلى من لا يعلم حاجتي. وإن الله تعالى ربما يبدى العبد من المحبة، ثم يجرى عليه بعد يأسه بفتح باب الرحمة، قال الله تعالى: ﴿وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وينشر رحمته﴾ (٢)، وإذا كانت الحسنى بعد اليأس كان أوجب للسرور والاستئناس. وعن بعضهم: أنه كان في جيرانه رجل** شرير فمات، فرفعت جنازته، قال: فتتحت من الطريق؛ لثلا يحتاج إلى الصلاة عليه، فرؤى في المنام على حالة حسنة، فقال له الرائي: ما فعل الله بك؟ فقال: غفر لي، وقال: قل لفلان: ﴿لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى إذاً لأمسكنكم خشية الإنفاق﴾ (٣).

«مالك الملك» هو الذي ينفذ مشيئته في ملكه، يجرى الأمور فيه على ما يشاء، لا مرد لقضائه، ولا معقب لحكمه.

«ذو الجلال والإكرام» هو الذي لا شرف ولا كمال إلا وهوله، ولا كرامة ولا مكرومة إلا وهي منه. قال الشيخ أبو القاسم: جلاله، وكبريائه، وعلمه، وبهاؤها كونه الحق بالوصف الذي يحق له العز والإكرام، قريب من معنى الإنعام، إلا أنه أخص؛ لأنه ينعم على من لا يقال أكرمه، ولكن لا يكرم إلا من يقال أنعم عليه. ومن عرف جلاله تذلّل وتواضع له، ومن

(٣) الإسراء: ١٠٠.

(٢) الشورى: ٢٨.

(١) النور: ٢٢.

* مكلأ في (ط) وفي (ك) بلفظ [الامتثال].

** في (ط) إنسان.

المقسط، الجامع، الغني، المغني، المانع، الضار، النافع، النور، الهادي، البديع،

عرف إكرامه لا يشكر غيره، فإذا كان الحق ينعم، والعبد يشكر غيره، وهو يرضق والعبد يخدم غيره، وهو يعطي والعبد يسأل غيره، فقد أخطأ طريق الرشد، وسلك سوء الطريق.

«المقسط» الذي يتصف للمظلومين، ويدراً بأس الظلمة عن المستضعفين، يقال: قسط إذا جار، وأنسط إذا عدل وأزال الجور. وحظ العبد منه: أن يتجنب الظلم رأساً أولاً على نفسه، ثم على غيره، ويسعى لوجه الله في إماطته حسب مته وطاقته، حتى يكون من المسلمين بطاعته، ومن المستوجبين لمحبهته.

«الجامع» هو المؤلف بين أشات الحقائق المختلفة والمتضادة، متجاوزة وممتزجة في الانفس والأفاق، ويستجمع للحشر الأجزاء المتفرقة المتبددة، ويعيد من تأليفها الأبدان كما كان. ثم يجمع بينها وبين أرواحها المفرقة، فيحييها، ثم يجمعهم للجزاء في موقف الحساب. فمن جمع بين العلم والعمل، ووافق الكمالات النفسانية بالأداب الجسمانية، فله حظ من ذلك.

قال الشيخ أبو القاسم: وقد يجمع الله اليوم قلوب أوليائه إلى شهود تقديره، حتى يتخلص من أسباب التفرقة فيطيب عيشه؛ إذ لا راحة للمؤمن دون لقاء الله، فلا يرى الوسائط، ولا ينظر إلى الحادثات إلا بعين التقدير، إن كان نعمة علم أن الله هو المعطى لها، وإن كان شدة علم أن الله هو الكاشف لها ومزيحها. وأنشد:

فلا البس الدنيا وغيرك ملبسى ولا أقبل الدنيا وغيرك واهبي

«الغنى» هو الذي يستغنى عن كل شيء لا يحتاج إليه في ذاته، ولا في شيء من صفاته؛ لأنه الجامع من جميع جهاته.

«المغنى» هو الذي وفر على كل شيء ما يحتاج إليه حسب ما اقتضته حكمته، وسبقت به كلمته، فأغناه من فضله. والعبد إذا قطع الطمع عما في أيدي الناس، وأعرض عن السؤال عنهم، والتوقع منهم رأساً بحيث لم يبق له حاجة إلا إلى الله، وسعى في سد خلة المحتاجين فاز يحظ أوفر من هذين الاسمين، مع أنهما على الإطلاق لا يصلحان إلا على الله تعالى.

قال الشيخ أبو القاسم: إن الله تعالى يغني عباده بعضهم عن بعض على الحقيقة؛ لأن الحوائج لا تكون إلا إلى الله، فمن أشار إلى الله تعالى، ثم رجع عند حوائجه إلى غير الله ابتلاه الله تعالى بالحاجة إلى الخلق، ثم يتزع الرحمة من قلوبهم، ومن شهد محل افتقاره إلى الله تعالى فرجع إليه بحسن العرفان أغناه من حيث لا يحتسب، وأعطاه من حيث لا يرتقب. وإغناه الله العباد على قسمين، منهم من يغنيه بتنمية أمواله، ومنهم من يغنيه بتصفية أحواله، وهذا هو المغني الحقيقي.

«المانع» هو الذي يمنع أسباب الهلاك، والنقصان في الأبدان والاديان، ولما كان المنع من

مقدمات الحفظ أعنى حفظ ما يفضى إلى الفساد، ويؤدى إلى الهلاك، صار كونه مانعاً من مقدمات كونه حفيظاً. قال الشيخ أبو القاسم: المانع في وصفه تعالى يكون بمعنى منع البلاء عن أوليائه، ويكون بمعنى منع العطاء عن شاة من عبادته وأوليائه وأعدائه. وقد يمنع المعنى والشهوات من نفوس العوام، ويمنع الإرادات والاختيارات عن قلوب الخواص، ويمنع الشبه عن القلوب، والبدع من العقائد، والمخالفات في الأوقات، والزلل من النفوس، وهو من أجل النعم التي يخص بها عبادته المقربين، ويكرم بها أوليائه المتجيبين، جعلنا الله من جملتهم وحشرنا في ذمهم، ويرحم الله عبداً قال: آميناً.

«الضار النافع» اعلم أن مجموع الوصفين كوصف واحد، وهو الوصف بالقدرة التامة الشاملة، فهو الذي يصدر عنه النفع والضرر، فلا خير ولا شر، ولا نفع ولا ضرر إلا وهو صادر عنه، منسوب إليه، إما بواسطة أو بغير واسطة. قال الشيخ أبو القاسم: وفي معنى الوصفين إشارة إلى معنى التوحيد، وهو أنه لا يحدث شيء في ملكه إلا بإيجاده، وحكمه وقضائه، وإرادته ومشيتته، فمن استسلم بحكمه عاش في راحة، ومن آثر اختياره وقع في كل آفة، وقد ورد «أنا الله لا إله إلا أنا، من استسلم لقضائي، وصبر على بلائي، وشكر نعمائي؛ كان عبدي حقاً ومن لم يستسلم لقضائي ولم يصبر على بلائي، ولم يشكر نعمائي؛ فليطلب رباً سواي».

وإذا عرف العبد ذلك فوض الأمور إليه، وعاش في راحة من الخلق، والخلق في راحة منه، فيبذل النصيح من نفسه، ولم يستشعر الغش والخيانة لغيره، وورد «اطلبوا الفضل عند الرحماء من عبادي تعيشوا في أكتافهم، فأني جعلت فيهم رحمتي، ولا تطلبوها من القاسية قلوبهم، فإن فيهم غضبي»، وإن رحمة الحق تعالى بالعبد أتم من رحمة بعضهم لبعض.

«النور» هو الظاهر بنفسه، المظهر لغيره، ولا شك في أن الوجود إذا قوبل بالعدم، كان الظهور للوجود، والخفاء للعدم، ولما كان البارئ تعالى موجوداً بذاته، مبرأ عن ظلمة العدم، وإمكان طوره، وكان وجود سائر الأشياء فائضاً عن وجوده، صح إطلاق لفظ النور عليه. وحفظ العبد منه أن يضيء قلبه بنور معرفته، فإن انشراح القلب وإضاءته بالمعرفة، كما قال تعالى: ﴿ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور﴾ (١).

قال الشيخ أبو القاسم: الله نور السموات والأرض، ينور الأفاق بالنجوم والأنوار، والقلوب بفنون الدلائل، وصنوف الحجج والملاطفات، والأبدان بآثار الطاعات؛ لأن العبادات رتبة النفوس والأشباح، والمعارف رتبة القلوب والأرواح، والتأييد بالموافقات نور الظواهر، والتوحيد بالمواصلات نور السرائر، وإن الله تعالى يزيّد قلب العبد نوراً على نور، يهدي الله لنوره من

يشاء، وقد يهدى القلوب إلى محاسن الأخلاق ليؤثر الحق ويصطفيه، ويترك الباطل ويدع ما يستدعيه.

«الهادي» هو الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى. والذي هدى خاصة عباده إلى معرفة ذاته، فاطلعوا بها على معرفة مصنوعاته، وهدى عامة خلقه إلى مخلوقاته حتى استشهدوا بها على معرفة ذاته وصفاته. والمحفوظ في هذا الاسم من الناس من أرشد الخلق إلى الحق القويم، وهداهم إلى الصراط المستقيم، وهم الأنبياء، ثم العلماء الوارثون لهم.

قال الشيخ أبو القاسم: يهديهم ربه، يكرم قوماً بما يلهمهم من جميل الأخلاق، ويصرف قلوبهم إلى ابتغاء ما فيه رضاه، ويهديهم إلى استصغار قدر الدنيا، واستحقاق كرائدها، حتى لا يسترقهم ذل اللطماع، ولا تستعبدهم أخطار المستحقرات، فلا يتدنسون بالركون إلى كل خسية، ولا يتلبسون بتعاطي كل نفيسة، «ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة»^(١). والهداية إلى حسن الخلق ثانی الهداية إلى اعتقاد الحق؛ لأن الدين شيتان، صدق مع الحق، وخلق مع الخلق.

«البديع» المبدع وهو الذي أتى بما لم يسبق إليه. وقيل: هو الذي لم يعهد مثله. والله سبحانه وتعالى هو البديع مطلقاً بالمعنيين، أما الأول فظاهر، وأما الثاني؛ فلأنه لا مثل له في ذاته ولا نظير له في صفاته وأفعاله، ومرجعه بالمعنى الأول إلى صفات الأفعال، وبالمعنى الثاني إلى صفات التنزيه. وحظ العبد منه: أن يتأمل عجائب صنعه ليرى غرائب حكمته، وليحقق كمال قدرته، وأنه هو المبدع وحده، وكل من أبدع شيئاً خلاف ما أبدعه فهو مبتدع، فلا تتبعه.

قال الشيخ أبو القاسم: ومن آداب من عرف هذا الاسم لله: أن يجتنب البدعة، ويلزم السنة، والبدعة ما ليس لها أصل في الكتاب، والسنة، وإجماع الأمة، قال تعالى: ﴿فليحذر الذين يخالفون عن أمره﴾^(٢) وقال: ﴿وإن تطيعوه تهتلوا﴾^(٣). وقال أبو عثمان الحيري: من أمر السنة على نفسه قولاً وفعلًا، نطق بالحكمة، ومن أمر الهوى على نفسه قولاً وفعلًا نطق بالبدعة. وقال سهل بن عبد الله التستري: أصول مذهبتنا ثلاثة: الاقتداء بالنبي ﷺ في الأخلاق والأفعال، والأكل من الحلال وصدق المقال، وإخلاص النية في جميع الأعمال. وقال أيضاً: من داهن مبتدعاً سلبه الله حلالة السنن، ومن ضحك إلى مبتدع نزع الله نور الإيمان من قلبه. وسمعت الشيخ أبا علي الدقاق يقول: من استهان بأدب من آداب الإسلام حوقب بحرمان السنة، ومن ترك سنة عقوب بحرمان القريضة، ومن استهان بالفرائض قبيض الله مبتدعاً يذكره عند باطلا، فيوقع في قلبه شبهة. وفقنا الله لمتابعة السنة، وعصمتنا من اتباع البدعة.

(١) الحشر: ٩ (٢) النور: ٦٣-

(٣) النور: ٥٤-

الباقى، الوارث، الرشيد، الصبور. رواه الترمذي، والبيهقي في «الدعوات الكبير» وقال الترمذي: هذا حديث غريب. [٢٢٨٨]

«الباقى» الدائم الوجود الذي لا يقبل الفناء. قال الشيخ أبو القاسم: حقيقة الباقى من له البقاء، ولا يجوز أن يكون الباقى باقياً ببقاء في غيره. ومما يجب أن يشتد العناية به: أن يتحقق العبد أن المخلوق لا يجوز أن يكون متصفاً بصفات الحق تعالى؛ فلا يجوز أن يكون العبد عالماً بعلم الحق، ولا قادر بقدرته، ولا سميعاً بسمعه، ولا بصيراً ببصره، ولا باقياً ببقائه؛ لأن الصفة القديمة لا يجوز قيامها بالذات الحادثة، كما لا يجوز قيام الصفة الحادثة بالذات القديمة.

وحفظ هذا الباب أصل التوحيد، وإن كثيراً ممن لا تحصيل له ولا تحقيق رعموا: أن العبد يصير باقياً ببقاء الحق، سميعاً بسمعه، بصيراً ببصره. وهذا خروج عن الدين وانسلاخ عن الإسلام بالكلية، وربما تعلقوا في نصرة هذه المقالة الشنيعة بما روى في الخبر «إذا أحببتك كنت له سمعاً وبصراً»، فبى يسمع وبى يبصر. ولا احتجاج لهم فى ظاهره، إذ ليس فيه أنه يسمع بسمعى، ويبصر ببصرى، بل قال: بى يسمع، قال النصر أبادى: الله تعالى باق ببقائه، والعبد باق بإبقائه. ولقد حقق رحمه الله وحصل، وأخذ عن نكتة المسألة وفصل.

«الوارث» الباقى بعد فناء الموجودات، فترجع إليه الأملاك بعد فناء الملاك، وهذا بالنظر العامى، وأما بالنظر الحقيقى: فهو المالك على الإطلاق من أرل الأزال إلى أبد الآباد، لم يتبدل ملكه ولا يزال، كما قيل: الوارث الذى يرث بلا تورث أحد، الباقى الذى ليس لملكه أمد.

«الرشيد» الذى تنساق تدابيريه إلى غاياتها على سنن السداد، من غير استشارة وإرشاد. وقيل: هو المرشد، فعيل بمعنى مفعول، كالإيم والوجيع. والرشيد من العباد من هدى إلى التدابير الصائبة فيما يعن له من مقاصد الدين والدنيا، فيتبع مقتضى العقل والشرع، ويتجنب الهوى والطبع، لتصير آراؤه مصونة عن الخطر والزلل، وأفعاله مأمونة عن الفساد والخطل.

قال الشيخ أبو القاسم: إرشاد الله لعبده هدايته لقلبه إلى معرفته، هذا هو الإرشاد الأكبر الذى خص به أوليائه من المؤمنين، ثم إنه تعالى أرشد نفوس الزاهدين إلى طريق طاعته، وقلوب العارفين إلى سبيل معرفته، وأرواح الواحدى إلى حقيقة محبته، وأسرار الموحدى إلى

[٢٢٨٨] ضعيف أخرجه الترمذى، وابن حبان، والحاكم، والبيهقى فى الأسماء والصفات وفى سننه الكبرى، وقال الترمذى: هذا حديث غريب، حدثنا به غير واحد عن صفوان بن صالح، ولا نعرفه إلا من حديث صفوان بن صالح، وهو ثقة عند أهل الحديث، وانظر ضعيف الجامع (١٩٤٣).

تطلع قريته . وأمرأة من يرشده الحق لإصلاح نفسه أن يلهمه حسن التوكل عليه، وتفويض أموره بالكلية إليه، واستخارته إياه في كل خطب، واستجارته به في كل شغل . فإن رجع بعد ما أرشده الله إلى ذاك عاتبه الله بما يعلم أنه كان منه سوء أدب، حتى يعود إلى سكونه، وترك اختياره واحتياله .

حكى أن إبراهيم بن أدهم جاع يوماً، فأخرج شيئاً كان معه، وأمر أن يهرن ويؤتى بشيء يأكله، فخرج الرجل، فاستقبله إنسان بين يديه بغلة موقرة طالباً إبراهيم بن أدهم، قال الرجل فقلت له: ما تريد منه؟ فقال: أنا غلام أبيه، وهذه الأشياء له، فدخلت عليه، فدخل المسجد، وقال: أنا غلام أبيك ومعى أربعون ألف دينار ميراثاً لك من أبيك . فقال: إن كنت صادقاً فأنت حر لوجه الله، والذي معك كله وهبته منك*، انصرف عني . فلما خرج، قال: يارب كلمتك في رغي، فصببت على الدنيا صباً! فوحقك لئن امتنى لم أتعرض بعده لطلب شيء .

«الصبور» هو الذي لا يستعجل في قوله مواخلة للعصاة، ومعاقبة المذنبين . وقيل: هو الذي لا تحمله العجلة على المسارعة إلى الفعل قبل أوانه، وهو أعم من الأول . والفرق بينه وبين الحليم: أن الصبور يشعر بأنه يعاقب بالآخرة بخلاف الحليم . وأصل الصبر حبس النفس عن المراد، فاستعير لمطلق التأني في الفعل . والعبد إذا حبس نفسه عما تدعو إليه القوى، وصبر على مضض الطاعات، وترك الشهوات، حتى يترقى إلى جناب القدس، ومحل الكرامة والأئس فار بالحظ الأوفى من هذا الاسم .

قال الشيخ أبو القاسم: رتبة العباد في الصبر على أقسام: أولها التصبر، وهو تكلف الصبر، ومقاساة الشدة فيه، وبعد ذلك الصبر وهو سهولة تحمل ما يستقبله من فنون القضاء وصنوف البلاء وبعد ذلك الاصطبار، وهو النهاية في الباب، ويكون ذلك بأن يألف الضر فلا يجد مشقة بل يجد روحاً وراحة . قال:

تعددت مس الضر حتى ألفته وأسلمني حسن العزاء إلى الصبر

وقيل: من شرط الصبر أن لا يتنفس بخلاف الإذن تحت جريان حكمه . وقيل: حقيقة الصبر تجرع البلاء من غير تمعس . وقيل: ينبغي أن يكون الصابر في حكمه، كالمتع بين يدى الناسل يقلبه كيف يشاء . هذا، وإن المحققين من العلماء والراسخين منهم، قد صفوا فيها مصنفات جمّة ذات ذبول وأطراف، ولخصها القاضي تلخيصاً غريباً، وكان أجمع للمقصود، وأشمل في المغزى، فأثرنا إirاده من غير تغيير، وأضفنا إليه من كلام الشيخ أبي القاسم القشيري مما لم يورده اختصاراً لمعنى دعا إليه .

فإن قلت: قد سبق عن الشيخ التوريشي: أن فائدة التأكيد بقوله: «مائة إلا واحدة»

* كلما في (ط) و(ك) .

لقله: «تسعة وتسعين» أن لا يزداد فيها ولا ينقص، وإنا نجد في كتاب الله وفي سنة رسوله ﷺ أسماء سوى ما في هذا الحديث، ومما دل عليه الكتاب: الرب، الأكرم، الأعلى، أحكم الحاكمين، أرحم الراحمين، أحسن الخالقين، الحافظ، الخلاق، ذو الفضل، ذو الطول، ذو القوة، ذو المعارج، ذو العرش، رفيع الدرجات، (الساتر*)، (الستار*)، العادل، العالم، العلامة، غافر الذنب، الغالب، القاهر، الفاطر، الفائق، الفعال لما يريد، قابل التوب، التقدير، فإني قريب، القاهر، الكافي، المنير*، المحيط، المليك، المولى، مخرج الحي، النصير. ومما وردت به السنة: المقيت**، والقريب بدل الرقيب، المبين بدل المتين، كذا ذكره النواوي في الأذكار. وورد في السنة: الحنان، المنان، وتجد مثال ذلك في أحاديث.

وروى هذا الحديث الإمام محمد بن يزيد بن ماجه، كما رواه البخاري ومسلم، وعدد الأسماء كما عدّها الترمذی إلا أن فيها زوائد وتبدیلاً واختلافاً، فأردت أن أذكر تلك الرواية لتحيط بها أيضاً، وهى هذه: هو الله، الواحد، الصمد، الأول، الآخر، الظاهر، الباطن، الخالق، البارئ، المصور، الملك، الحق، السلام، المؤمن، المهيمن، العزيز، الجبار، المتكبر، الرحمن، الرحيم، اللطيف، الخبير، السلام، البصير، العليم، العظيم، البار، المتعالي، الجليل، الجميل، الحي، القيوم، القادر، القاهر، العالی، الحكيم، القريب، المجيب، الغنى، الوهاب، الودود، الشكور، الماجد، الوالی، الراشد، الحليم، الكريم، التواب، الرب، المجيد، الولی، الشهيد، المبين، البرهان، الرؤوف، المبدى، المعيد، الباعث، الوارث، القوى، الشديد، الضار، النافع، الباقي، الوافي، الخافض، الرافع، القابض، الباسط، المعز، المذل، المقسط، الرزاق، ذو القوة، المتين، القائم، الدائم، الحافظ، الوكيل، الناظر، السامع، المعطي، المانع، المحيى، المميت، الجامع، الهادى، الكافى، الأبد، العالم، الصادق، النور، المنير، التام، القديم، الأحد، الصمد، الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد.

قلت: قد أوقع ﷺ دخول الجنة جزاء للشرط، أى الإحصاء، ثم أتبعه هذه الأسماء، وهو لا يدل على أن الأسماء لازمة على ما ذكر لغير هذه الخاصة. وتحريره أن من أحصى هذه الأسماء المحصورة دخل الجنة، ومن زاد عليها فى غير هذا النص زاد ثوابه، وارتفعت درجاته في الجنة. وما قيل في الجواب: إنه ﷺ لم يرد بقوله: «إن الله تسعة وتسعين اسماً» المحصر، ونفى ما يزيد عليها، بل أراد تخصيصها بالذكر؛ لكونها أشهر لفظاً، وأظهر معنى - لا يتم جواباً ولا يدفع التناقض، والله أعلم.

* هاتان الصفتان (الساتر والستار) ليستا في كتاب الله، ولا يصح بهما شيء من سنة النبي ﷺ.

** صفة المقيت في كتاب الله تعالى في قوله تعالى: «وكان الله على كل شيء مقبلاً» النساء.

• هذه الصفة ليست في كتاب الله تعالى كذلك.

٢٢٨٩ - * وعن بُرَيْدَةَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، الْوَاحِدُ، الصَّمَدُ، الَّذِي لَمْ يَلِدْ، وَلَمْ يُولَدْ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ، فَقَالَ: «دَعَا اللَّهَ بِاسْمِهِ الْأَعْظَمِ الَّذِي إِذَا سُئِلَ بِهِ أُعْطِيَ، وَإِذَا دُعِيَ بِهِ أُجَابَ» رواه الترمذي، وأبو داود. [٢٢٨٩]

٢٢٩٠ - * وعن أنسٍ، قال: كُنْتُ جَالِسًا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ وَرَجُلٌ يُصَلِّي، فَقَالَ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنَّ لَكَ الْحَمْدَ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْحَنَّانُ، الْمَنَّانُ، بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ! يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ، أَسْأَلُكَ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «دَعَا اللَّهَ بِاسْمِهِ الْأَعْظَمِ الَّذِي إِذَا دُعِيَ بِهِ أُجَابَ، وَإِذَا سُئِلَ بِهِ أُعْطِيَ» رواه الترمذي، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه. [٢٢٩٠]

٢٢٩١ - * وعن أسماء بنت يزيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «اسْمُ اللَّهِ الْأَعْظَمُ فِي هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ: ﴿وَاللَّهُمَّ إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾^(١)، وَفَاتِحَةِ (آلِ عِمْرَانَ): ﴿أَلَمْ، اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ﴾^(٢)» رواه الترمذي، وأبو داود، وابنُ ماجه، والدارمي. [٢٢٩١]

الحديث الثاني إلى الرابع عن بريدة: قوله: «دعا الله باسمه الأعظم» مط: قيل: الأعظم هنا بمعنى العظيم، وليس أفعَل التفضيل؛ لأن جميع أسمائه عظيم، وليس بعضها أعظم من بعض. وقيل: بل هو للتفضيل؛ لأن كل اسم فيه أكثر تعظيمًا لله، فهو أعظم، فالرحمن أعظم من الرحيم، والله أعظم من الرب، فإنه لا شريك في تسميته به لا بالإضافة ولا بدونها، وأما الرب فيضاف إلى المخلوقات، كما يقال: رب الدار.

وفى لباب شرح السنة: في هذا الحديث دلالة على أن الله تعالى اسمًا أعظم، إذا دعي به أجاب، وأن ذلك هو المذكور فيها، وهو حجة على من قال: ليس الاسم الأعظم اسمًا معيّنًا،

[٢٢٨٩] صحيح انظر صحيح ابن ماجه (٣٨٥٧)، وصحيح الترمذي (٢٧٦٣).

[٢٢٩٠] صحيح انظر صحيح النسائي (١٢٣٣)، وابن ماجه (٣٨٥٨).

[٢٢٩١] حسن أخرجه الترمذي، وابن ماجه، وأحمد (٤٦١/٦)، والدارمي وغيرهم وانظر صحيح الترمذي

(٢٧٦٤)، وابن ماجه (٣٨٥٧).

(١) البقرة: ١٦٣.

(٢) آل عمران: ٢: ١.

٢٢٩٢ - * وعن سعيد [رضي الله عنه] ، قال : قال رسول الله ﷺ : «دَعْوَةُ ذِي النُّونِ إِذَا دَعَا رَبَّهُ وَهُوَ فِي بَطْنِ الْحُوتِ ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾»^(١) ، ثُمَّ يَدْعُ بِهَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ فِي شَيْءٍ إِلَّا اسْتَجَابَ لَهُ» رواه أحمد ، والترمذي. [٢٢٩٢]

الفصل الثالث

٢٢٩٣ - * عن بُرَيْدَةَ [رضي الله عنه] ، قال : دَخَلْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْمَسْجِدَ عِشَاءً ، فَإِذَا رَجُلٌ يَقْرَأُ ، وَيَرْفَعُ صَوْتَهُ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أَتَقُولُ : هَذَا مِرَاءٌ ؟ قَالَ : بَلْ مُؤْمِنٌ مُتَّيِّبٌ. قَالَ : وَأَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ يَقْرَأُ ، وَيَرْفَعُ صَوْتَهُ ، فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَسَمَّعُ لِقِرَاءَتِهِ ، ثُمَّ جَلَسَ أَبُو مُوسَى يَدْعُو ، فَقَالَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَشْهَدُكَ أَنَّكَ أَنْتَ

بل كل اسم ذكر بإخلاص تام مع الإعراض عما سوى الله هو الاسم الأعظم؛ لأن شرف الاسم بشرف المسمى، لا بواسطة الحروف المخصوصة. وأقول: ولناصر هذا الحديث أن يقول: سترد أحاديث مختلفة، فيها أسام لم تذكر في هذا الحديث، قيل في كل منها: إنه الاسم الأعظم، فصح قول من قال: إن أفضل ليس للتفضيل، بل هو لمطلق الزيادة، نعم! قد ذكر في كل منه لفظ الله تعالى، فإذا استدلل بذلك على أنه الاسم الأعظم استقام وصح. فإن قلت: ما الفرق بين قوله: «إذا سئل به أعطى» وبين قوله: «إذا دعى به أجاب» ؟ قلت: الثاني أبلغ، فإن إجابة الدعاء تدل على شرف الداعي، ووجاهته عند المجيب، فيتضمن أيضًا قضاء حاجته، بخلاف السؤال، فإنه قد يكون مذمومًا، ولذلك ذم السائل في كثير من الأحاديث، ومدح المتعفف عنه، على أن في الحديث دلالة على فضل الدعاء على السؤال.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن بريدة: قوله: «أتقول: هذا مرء؟» أي أعتقد أو أتحكم، وفي رواية شرح السنة «أترأه مرايًا»، وإنما أجاب بقوله: «بل مؤمن متَّيِّب»؛ لأن المرائين حينئذ أكثرهم منافقون، وفي الإضراب إنكار على السؤال. وقوله: «وأبو موسى يقرأ» حال من فاعل «قال»،

[٢٢٩٢] صحيح إخرجه أحمد (١/١٧٠)، والترمذي (صحيح الترمذي ٢٧٨٥)، والحاكم (١/٥٠٥)، (٢/٣٨٢، ٥٨٣) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وقد روى عن الثوري عن سفيان الثوري عن يونس بن أبي إسحاق كذلك، وهو وهم من الراوي، ووافقه النهي.
(١) الأنياب : ٨٧

الله، لا إله إلا أنت، أحدًا صمدًا، لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفورًا أحد. فقال رسول الله ﷺ: «لقد سأل الله باسمه الذي إذا سئل به أعطى، وإذا دُعِيَ به أجاب» قلت: يا رسول الله! أخبره بما سمعت منك؟ قال: «نعم». فأخبرته بقول رسول الله ﷺ، فقال لي: أنت اليوم لي أخٌ صديقٌ، حدثتني بحديث رسول الله ﷺ. رواه رزين [٢٢٩٣].

(٣) باب ثواب التسبيح والتحميد والتهليل والتكبير الفصل الأول

٢٢٩٤ - * عن سمرة بن جندب، قال: قال رسول الله ﷺ «أفضل الكلام أربع: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر». وفي رواية: «أحب الكلام إلى

وهو رسول الله ﷺ، والتقدير: قال رسول الله ﷺ، والحال أن أبا موسى يقرأ، ويؤيد هذا التأويل رواية شرح السنة بعد هذا، فعلم من ذلك أن الرجل في صدر الحديث هو أبو موسى، وفي رواية شرح السنة «قال: بل هو مؤمن متيب».

عبدالله بن قيس، أو أبي موسى قوله: «أحدًا صمدًا» منصوبان على الاختصاص، لقوله تعالى: «شهد الله أنه لا إله إلا هو - إلى قوله - قائمًا بالقسط» (١). وفي شرح السنة: مرفوعان معرفتان لله. وفي الحديث دليل على أن من رأى أو سمع في حق أخيه المؤمن ما يسره من أمور الدين، يجب عليه إعلامه ليؤدي حق الأخوة.

باب ثواب التسبيح والتحميد والتهليل والتكبير

الفصل الأول

الحديث الأول عن سمرة: قوله: «أفضل الكلام أربع» «مع»: هذا محمول على كلام البشر، وإلا فالقرآن أفضل من التسبيح والتهليل المطلق، وأما الماثور في وقت، أو حال ونحو ذلك، فالاشتغال به أفضل. «قضى»: الظاهر أن المراد من الكلام كلام البشر، فإن الثلاث الأول وإن

[٢٢٩٣] أخرجه الحاكم (٥٠٤/١) بنحوه، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه، وله شاهد صحيح على شرط مسلم، وأخرجه أحمد مطولاً (٣٤٩/١) ثم أعاده (٣٦٠/١) ببعضه.
(١) آل عمران: ١٨.

الله أَرْبَعٌ: سُبْحَانَ اللَّهِ ، والحمد لله لا إله إلا الله، والله أكبر، لا يضرُّك بأيهنْ بدأتَ» رواه مسلم [٢٢٩٤].

٢٢٩٥ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لأن أقول: سبحان الله

وجدت في القرآن، لكن الرابعة لم توجد فيه، ولا يفضل* ما ليس فيه على ما هو فيه؛ ولأنه روى أنه ﷺ قال: «أفضل الذكر بعد كتاب الله: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر»، والموجب لفضلها اشتغالها على جملة أنواع الذكر، من التنزيه، والتحميد، والتمجيد، والتوحيد، ودلائلها على جميع المطالب الإلهية إجمالاً. وهذا النظم وإن لم يتوقف عليه المعنى المقصود؛ لاستقلال كل واحدة من الجمل الأربع، ولذلك جاء في رواية «لا يضرُّك بأيهنْ بدأتَ» لكنه حقيق بأن يراعى؛ لأن الناظر المترج في المعارف يعرف سبحانه أولاً بنعوت الجلال التي هي تنزيه ذاته عما يوجب حاجة أو نقصاً. ثم بصفات الإكرام، وهي الصفات الثبوتية التي بها يستحق الحمد، ثم يعلم أن من هذا شأنه لا يماثله غيره، ولا يستحق الألوهية سواء، فيكشف له من ذلك أنه أكبر، إذ كل شيء هالك إلا وجهه، له الحكم، وإليه ترجعون.

أقول: قوله: «لا يضرُّك» بعد إيراد الكلمات على النسق والترتيب يشعر بأن العزيمة أن يراعى الترتيب، والعدل عنه رخصة ورفع للجناح، روي عن مالك بن أنس: أن الباقيات الصالحات هي هذه الكلمة، ولعله صلوات الله عليه خصها بالباقيات الصالحات؛ لكونها جامعات للمعارف الإلهية، فالتسبيح تقديس لذاته عما لا يليق بجلاله، وتنزيه لصفاته من النقائص، والتحميد منبه على معنى الفضل والإفضال من الصفات الذاتية والإضافية، والتهليل توحيد للذات، ونفي للضد والند، وتنبيه على التبري عن الحول والقوة إلا به، واختتامها بالتكبير اعتراف بالقصور في الأفعال والأقوال. قال: «لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك». وفي هذا التدرج لمعة من معنى العروج للسالك العارف. وتسميتها بالباقيات الصالحات؛ لما أنه تعالى قابليها بالفائيات الزائلات أعنى «واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء» (١) الآية، وخص منها ما هو العمدية فيها، ويحصل منه تزيين المجالس، والتفاخر في المحافل من المال والبنين، وجعلها خيراً منها ثواباً وخيراً مؤملاً. «حسن»: يحتج بهذا الحديث من يذهب إلى أن من حلف أن لا يتكلم اليوم، فسبح أو كبر، أو هلل، أو ذكر الله أنه يحنث؛ لأن الكل كلام، وهو قول بعض أهل العلم، وذهب قوم إلى أنه لا يحنث إلا أن يريد به بنيهته.

الحديث الثالث عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «في يوم» يوم مطلق، لم يعلم في أي

[٢٢٩٤] أخرجه مسلم: ك الأدب، باب كراهة التسمية بالأسماء الغيبة (٢١٣٦).

(١) الكهف: ٤٥.

* في (ط) [يفضل] والتصويب من (ك).

والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبرُ أحبُّ إليَّ مما طلعت عليه الشمس» رواه مسلم [٢٢٩٥].

٢٢٩٦ - * وعنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: «من قال: سبحانَ الله وبحمده في يوم مائة مرةٍ حُطَّتْ خطاياه وإن كانتْ مثلَ زبدِ البحر» متفق عليه.

٢٢٩٧ - * وعنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: «من قالَ حينَ يُصبحُ وحينَ يُمسي: سبحانَ الله وبحمده مائة مرةٍ لم يأتِ أحدٌ يومَ القيامةِ بأفضلَ مما جاء به إلا أحدٌ قالَ مثلَ ما قالَ أو زادَ عليه» متفق عليه.

٢٢٩٨ - * وعنه، قال: قالَ رسولُ الله ﷺ: «كلمتانِ خفيفتانِ على اللسانِ، ثَقِيلتانِ في الميزانِ، حبيبتانِ إلى الرَّحمنِ: سبحانَ الله وبحمده، سبحانَ الله العظيم» متفق عليه.

وقت من أوقاته، فلا يقيد بشئٍ منها. قوله «مثل زبد البحر» هذا وأمثاله نحو ما طلعت عليه الشمس» كتابات، عبر بها عن الكثرة عرفاً. «مع»: ظاهر الإطلاق يشعر بأنه يحصل هذا الأجر المذكور لمن قال ذلك مائة مرة في يومه، سواء قاله متوالية أو متفرقة في مجالس، أو بعضها أول النهار وبعضها آخره، لكن الأفضل أن يأتي بها متوالية في أول النهار.

الحديث الرابع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «أو زاد عليه» «مع»: فيه دليل على أنه لو قال هذا التهليل أكثر من مائة مرة في اليوم، كان له هذا الأجر المذكور والزيادة عليه، وليس هذا من التحديد الذي نهى عن اعتدائها، والمجاورة عن أعدادها، وأن زيادتها لأفضل فيها، أو يبطلها كالزيادة في عدد الطهارة، وعد ركعات الصلاة، ويحتمل أن يكون المراد بالزيادة ما أتى من أعمال الخير، لا من نفس التسبيح.

أقول: والاستثناء في قوله: «إلا أحد» منقطع، فالتقدير: لم يأت أحد بأفضل مما جاء به، ولكن رجُل قال مثل ما قاله، فإنه يأتي بمساو له، ولا يستقيم أن يكون متصلاً إلا على التأويل. نحو قول الشاعر:

وبلدة ليس بها أتيس إلا اليعافير وإلا العيس

الحديث الخامس عن أبي هريرة رضى الله عنه قوله: «كلمتان خفيفتان» الخفة مستعارة للسهولة، شبه سهولة جريان الكلمتين على اللسان بما يخف على الحامل من بعض الامتعة، [٢٢٩٥] أخرجه مسلم: الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء (٢٦٩٥).

٢٢٩٩ - * وعن سعد بن أبي وقاص. قال: كنا عند رسول الله ﷺ، فقال: «أَيَعَجْزُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَكْسِبَ كُلَّ يَوْمٍ أَلْفَ حَسَنَةٍ؟» فَسَأَلَهُ سَائِلٌ، مِنْ جُلُوسَاتِهِ: كَيْفَ يَكْسِبُ أَحَدُنَا أَلْفَ حَسَنَةٍ؟ قَالَ: «يَسْبِغُ مَائَةَ تَسْبِيحَةٍ، فَيُكْتُبُ لَهُ أَلْفَ حَسَنَةٍ، أَوْ يَحِطُّ عَنْهُ أَلْفُ خَطِيئَةٍ» رواه مسلم.

وفي كتابه: في جميع الروايات عن موسى الجهني: «أَوْ يَحِطُّ»، قال أبو بكر البرقاني: ورواه شعبة، وأبو عوانة، ويحيى بن سعيد القطان عن موسى، فقالوا: «ويحِطُّ» بغير ألف. هكذا في كتاب الحميدي.

٢٣٠٠ - * وعن أبي ذرٍّ، قَالَ: سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَيُّ الْكَلَامِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «مَا اصْطَفَى اللَّهُ لِمَلَائِكَتِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَيَحْمَدُهُ» رواه مسلم.

فلا يتعبه كالمشي الثقيل، فذكر المشبه به وأراد المشبه، وأما الثقل فعلى الحقيقة عند علماء أهل السنة؛ إذ الأعمال تجسم حيثن، والخفة والسهولة من الأمور النسبية فهما مختصران من قوله: «سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله، والله أكبر» فتدبر.

وفيه حث على المواظبة عليها، وتحريض على ملازمتها، وتعريض بأن سائر التكاليف صعبة شاقة على النفس ثقيلة، وهذه خفيفة سهلة عليها، مع أنها تثقل في الميزان ثقلاً غيرها من التكاليف، فلا يتركوها إذا. روى في الآثار أنه سئل عيسى عليه السلام: ما بال الحسنة تثقل، والسيرة تخف؟ فقال: لأن الحسنة حضرت مرارتها، وغابت حلاوتها، فلذلك ثقلت عليكم، فلا يحملنكم ثقلها على تركها، فإن بذلك ثقلت الموازين يوم القيامة، والسائر حضرت حلاوتها، وغابت مرارتها، فلذلك خفت عليكم، فلا يحملنكم على فعلها خفتها، فإن بذلك خفت الموازين يوم القيامة.

الحديث السادس عن سعد: قوله: «وفي كتابه» إلى آخر الفصل المذكور في شرح صحيح مسلم. أقول: يختلف معنى الواو وأو إذا أريد به أحد الأمرين، وأما إذا أريد به التنويع. فهما بيان في القصد.

الحديث السابع عن أبي ذر رضي الله عنه: قوله: «اصطفى الله لِمَلَائِكَتِهِ» لمع به إلى قوله تعالى: «وَنُحْنُ نَسْبِحُ بِحَمْدِكَ وَتُقَدِّسُ لَكَ» (١)، ويمكن أن تجعل هذه الكلمة مختصرة من قوله: «سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر» لما سبق أن سبحان الله تنزيه

٢٣٠١- * وعن جَوَيْرِيَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ مِنْ عِنْدِهَا بُكْرَةً حِينَ صَلَّى الصُّبْحَ، وَهِيَ فِي مَسْجِدِهَا، ثُمَّ رَجَعَ بَعْدَ أَنْ أَضْحَى وَهِيَ جَالِسَةٌ، قَالَ: «مَازَلْتُ عَلَى الْحَالِ الَّتِي فَارَقْتُكَ عَلَيْهَا؟» قَالَتْ: نَعَمْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَقَدْ قُلْتُ بِعَدِّكَ أَرْبَعَ كَلِمَاتٍ ثَلَاثَ مَرَاتٍ، لَوْ وَرَّزْتُ بِمَا قُلْتُ مِنْذُ الْيَوْمِ لَوَزَنْتُهُنَّ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ عَدَدَ خَلْقِهِ، وَرِضَاءِ نَفْسِهِ، وَزِينَةِ عَرْشِهِ، وَمَدَادِ كَلِمَاتِهِ» رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

لذاته عما لا يليق بجلاله، وتقديس لصفاته من النقائص، فيندرج فيه معنى قول «لا إله إلا الله»، وقوله: «وبحمله» صريح في معنى «والحمد لله ﷻ»؛ لأن الإضافة فيه بمعنى اللام في الحمد، ومستلزم لمعنى «والله أكبر»؛ لأنه إذا كان كل الفضل والإفضال لله ومن الله، وليس من غيره، فلا يكون أحد أكبر منه.

فإن قلت: يلزم من هذا أن يكون التسبيح أفضل من التهليل. قلت: لا يلزم ذلك؛ إذ التهليل تصريح في التوحيد، والتسبيح متضمن له، ولأن نفي الإلهية في قوله: «لا إله إلا الله» نفي لمصححهما من الخالقية والرازقية وكونه مثبياً ومعاقباً من الغير، وقوله: «إلا الله» إثبات له، ويلزم من ذلك نفي ما يضاد الإلهية ويخالفها من النقائص، فمنطوق «سبحان الله» تنزيهه، ومفهومه توحيد، ومنطوق «لا إله إلا الله» توحيد، ومفهومه تقديس، فإذا اجتمعا دخلا في أسلوب الطرد والعكس، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل.

الحديث الثامن عن جويرية- وهي زوجة النبي ﷺ، واسم أبيها الحارث بن ضرار: قوله: «في مسجدنا» أي موضع سجودها للصلاة بعد أن أضحى، أي دخل في الضحى. و«أربع كلمات» نصب على المصدر، أي تكلمت بعد مفارقتك أربع كلمات. قوله: «لوزنتهن» «توزن»: أي ساوتهن، أي لو قوبلت بما قلت لساوتهن، ويحتمل أن يراد الرجحان، أي رجحت عليهن في الوزن، كما تقول: حاججته فحججته، أي غلبته في الحجة، أعاد الضمير إلى ما يقتضيه المعنى لا إلى لفظه «ما» في قوله: «ما قلت»، وفيه تنبيه على أنها كلمات كثيرة، و«اليوم» في قوله: «منذ اليوم» مجرور، وهو الاختيار.

«شف»: وقوله: «عدد خلقه» وكذلك ما بعده نصب على المصدر، أي سبحته تسبيحاً يساوى خلقه عند التعداد، وزنة عرشه، ومداد كلماته في المقدار، ويوجب رضى نفسه، أو يكون ما يرتضيه لنفسه. «مظ»: «عدد خلقه» منصوب على المصدر، أي أعد تسبيحه وتحميده بعدد خلقه، وبمقدار ما يرضاه خالصاً، ويثقل عرشه، ومقداره، وبمقدار كلماته. «توزن»: «زنة عرشه» ما يوازنه في القدر والوزانة، يقال: هو زنة الجبل أي حذاؤه في الثقل، والوزانة المداد، مصدر، تقول: مددت الشيء أمده مدّاً ومداداً. وقيل: يحتمل أن يكون جمع مد- بالضم- أي

٢٣٠٢ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله: «من قال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب، وكتبت له مائة حسنة، ومحيت عنه مائة سيئة، وكانت له حرزاً من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي، ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به إلا رجل عمل أكثر منه» متفق عليه.

٢٣٠٣ - * وعن أبي موسى الأشعري، قال: كنا مع رسول الله ﷺ في سفر فجعل الناس يجهرون بالتكبير، فقال رسول الله ﷺ: «يأيها الناس أربعوا على أنفسكم؛ إنكم لاتدعون أصم ولا غائباً، إنكم تدعون سميعاً بصيراً، وهو معكم،

مكيال، فإنه يجمع على مداد، وكلمات الله علمه، وقيل: كلامه، وقيل: يراد به القرآن، وذكر العدد على المجاز مبالغة في الكثرة؛ لأنها لاتتعدد ولاتتخصر.

«مع»: فيه ترقى. أقول: قوله: «أربع كلمات» يقتضى تقدير الناصب فى كل من المنصوبات؛ إذ الكلمات خمس، كأنه قيل: سبحانه الله ويحمده عدد خلقه، وسبحان الله ويحمده رضى نفسه، وهلم جرا. فإن قلت: كيف صرح فى القرينة الأولى بالعدد، وفى الثالثة بالزنة، وعزل الثانية والرابعة عنهما؟ قلت: ليؤذن بأنهما لايدخلان فى جنس المعداد والموزون، ولايحصرهما المقدار لاحقيقة ولامجارا، فيحصل الترقى حيثئذ من عدد الخلق إلى رضى الله، ومن رنة العرش إلى مداد الكلمات.

الحديث التاسع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «محيت عنه مائة سيئة» «مع»: جعل فى هذا الحديث التهليل ماحياً للسيئات مقداراً معلوماً، وفى حديث التسبيح جعل التسبيح ماحياً لها مقدار ريد البحر، فيلزم أن يكون التسبيح أفضل، وقد قال فى حديث التهليل: «ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به»؟ أجاب القاضى عياض: أن التهليل المذكور فى هذا الحديث أفضل؛ لأن جزاءه مشتمل على محو السيئات، وعلى عتق عشر رقاب، وعلى إثبات مائة حسنة، والحرر من الشيطان.

الحديث العاشر عن أبي موسى: قوله: «أربعوا على أنفسكم» أى ارفقوا بها، يقال: أربع على نفسك، أى انتظر، وقيل: المعنى أمسكوا عن الجهر وقفوا عنه، من أربع الرجل بالمكان، إذا وقف عن السير وأقام. قوله: «إنكم تدعون سميعاً بصيراً» كالتعليل لقوله: «لاتدعون أصم»، وقوله: «وهو معكم» لقوله «ولا غائباً». فإن قلت: فما فائدة الزيادة فى قوله: «بصيراً؟» قلت: السميع البصير أشد إدراكاً وأكمل إحساساً من الضريع والأعمى.

والذي تدعونه أقرب إلى أحدكم من عنتي راحلته. قال أبو موسى: وأنا خلفه أقول: لا حول ولا قوة إلا بالله في نفسي، فقال «يا عبد الله بن قيس! ألا أدلك على كثر من كنوز الجنة؟»، فقلت: بلى يا رسول الله. قال: «لا حول ولا قوة إلا بالله» متفق عليه.

الفصل الثاني

٢٣٠٤ - * عن جابر، قال: قال رسول الله: «من قال سبحان الله العظيم وبحمده غُرست له نخلة في الجنة» رواه الترمذي [٢٣٠٤].

قوله: «والذي تدعونه» أقرب تمثيل لمعنى قرب القريب، والمبالغة فيه، فيكون ترفيقاً من قوله: «وهو معكم». قوله: «لا حول ولا قوة إلا بالله» ذكر في إعرابه وجوه خمسة في كتب النحو. «تو» الأصل في الحول تغيير الشئ وانفصاله عن غيره، فيفسر بالحالة، وهى ما يتوصل به إلى حيلة ما فى خفية. وقيل: الحيلة هى الحول، قلبت واوه ياء لانكسار ما قبلها، والمعنى لا يتوصل إلى تدبير أمر وتغيير حال إلا بمشيئتك ومعونتك. وقيل: الحول الحركة، يقال: حال الشخص إذا تحرك، فالمعنى للاحركة ولا استطاعة إلا بمشيئة الله. ومعنى قوله: «كثر من كنوز الله» أنه يعد لثوابه، ويدخر له من الثواب ما يقع له فى الجنة موقع الكثر فى الدنيا؛ لأن من شأن الكافرين أن يسعدوا به، ويستظهروا بوجدان ذلك عند الحاجة.

قوله: «كثر من كنوز الجنة» قد سبق مثل هذا التركيب أنه ليس باستعارة؛ لذكر المشبه وهو الحوقلة، والمشبه به وهو الكثر، ولا التشبيه الصرف؛ لبيان الكثر بقوله: «من كنوز الجنة»؛ بل هو من إدخال الشئ فى جنس، وجعله أحد أنواعه على التغليب ونحوه قوله تعالى: «لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم»^(١) فالكثر إذن نوعان: المتعارف. وهو المال الكثير يجعل بعضه فوق بعض ويحفظ، وغير المتعارف، وهو هذه الكلمة الجامعة المكتنزة بالمعانى الإلهية، كما أنها محتوية على التوحيد الخفى؛ لأنه إذا نفيت الحيلة والحركة والاستطاعة عما من شأنه ذلك، وأثبتت لله على سبيل الحصر ويبيجاده واستعانت به وتوفيقه، لم يخرج شئ من ملكه وملكوته، ومن الدلالة على أنها دالة على التوحيد الخفى قول رسول الله ﷺ لأبى موسى «ألا أدلك على كثر من الكنوز» مع أنه كان يذكرها فى نفسه، والدلالة إنما تستقيم على ما لم يكن عليه، وهو أنه لم يعلم أنه توحيد خفى، وكثر من الكنوز، ولأنه لم يقل: ما ذكرته كثر من الكنوز، بل صرح بها وقال: «لا حول ولا قوة إلا بالله» تنبيهاً له على هذا السر، والله أعلم.

الفصل الثاني

الحديث الأول والثاني عن الزبير رضى الله عنه قوله: «صباح» نكرة وقعت فى سياق النفي،

[٢٣٠٤] صحيح.

(١) الشعراء: ٨٨ - ٨٩.

٢٣٠٥ - * وعن الزبير، قال: قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ صَبَّحَ يُصْبِحُ الْعِبَادُ إِلَّا مُتَادٍ ينادي: سبحوا الملكَ القدوسَ» رواه الترمذي. [٢٣٠٥]

٢٣٠٦ - * وعن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ: «أَفْضَلُ الذِّكْرِ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَفْضَلُ الدُّعَاءِ الْحَمْدُ لِلَّهِ» رواه الترمذي، وابن ماجه. [٢٣٠٦]

وَضُمْتُ إِلَيْهَا «مَنْ» الاستغرافية لإفادة الشمول، ثم جئ بقروله: «يُصْبِحُ» صفة مؤكدة لمزيد الشمول والإحاطة، كقوله تعالى: «وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ» (١) الآية. قوله: «سَبِّحُوا الْمَلِكَ الْقَدُوسَ» «مِظْ»: أى قولوا: سبحان الملك القدوس. أو ما فى معناه من قوله: سبحو قدوس رب الملائكة والروح. أقول: كأنه قيل: نزهوا عن النقائص من هو منزّه عنها.

الحديث الثالث عن جابر رضي الله عنه: قوله: «أَفْضَلُ الذِّكْرِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» قال بعض المحققين: إنما جعل التهليل أفضل الذكر؛ لأن لها تأثيراً في تطهير الباطن عن الأوصاف الذميمة التي هي معبودات في باطن الذكر، قال تعالى: «أَفَرَأَيْتَ مِنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ» (٢) فيفيد نفى عموم الإلهية بقوله: «لَا إِلَهَ» ويثبت الواحد بقوله: «إِلَّا اللَّهُ» ويعود الذكر من ظاهر لسانه إلى باطن قلبه، فيتمكن فيه ويستولى على جوارحه. وجد حلاوة هذا من ذاق. وإطلاق الدعاء على الحمد من باب المجاز، ولعله جعل أفضل الدعاء من حيث أنه دعاء * لطيف يدق مسلكه، ومن ذلك قول أمية بن أبى الصلت حين خرج إلى بعض الملوك يطلب نافلة:

إِذَا أَتَيْتُ عَلَيْكَ الْمَرْءَ يَوْمًا كَفَاهُ مِنْ تَعَرُّضِهِ النَّتَاءِ

أقول: يمكن أن يكون قوله: «الحمد لله» من باب التلميح والإشارة إلى قوله: «اهدنا الصراط المستقيم» صراط الذين أنعمت عليهم» (٣) وأى دعاء أفضل وأكمل وأجمع من ذلك أو نظيره قوله تعالى: «وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا» (٤) الكشف: (٥) قوله: «وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا» دلالة على وجه تفضيل محمد صلوات الله عليه، وهو أنه خاتم الأنبياء، وأن أمته خير الأمم؛ لأن ذلك مكتوب فى الزبور، قال تعالى: «وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ» (٦). ونظائر هذا كثيرة فى التبيان.

«مِظْ»: إنما كان التهليل أفضل الذكر؛ لأنه لا يصح الإيمان إلا به، وإنما جعل «الحمد لله»

[٢٣٠٥] ضعيف، انظر ضعيف الجامع (٥١٩١).

[٢٣٠٦] صحيح، انظر صحيح الجامع (١١٠٤).

(٣) الفاتحة: ٦: ٧.

(٢) الجاثية: ٢٣.

(١) الأنعام: ٣٨.

(٦) الأنبياء: ١٠٥.

(٥) الكشف: ٣٦٤/٢.

(٤) الإسراء: ٥٥.

* فى (ط) سوال.

٢٣٠٧- * وعن عبدالله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «الحمدُ رأسُ الشكر، ما شكر الله عبدٌ لايَحْمَدَهُ». [٢٣٠٧]

٢٣٠٨ - * وعن ابن عباس، قال قال رسول الله ﷺ: «أَوَّلُ من يُدعى إلى الجنةِ

أفضل الدعاء؛ لأن الدعاء عبارة عن ذكر الله، وأن يطلب منه حاجته، والحمد لله تشملهما؛ فإن من حمد الله إنما يحمد على نعمته، والحمد على النعمة طلب مزيد، قال تعالى: «لئن شكرتم لأزيدنكم» (١).

الحديث الرابع عن عبدالله بن عمرو: قوله: «الحمد رأس الشكر» - الكشف- : الحمد الثناء على الجميل من نعمة وغيرها، تقول: حمدته على إنعامه وعلى شجاعته، وأما الشكر فعلى النعمة خاصة، وهو بالقلب واللسان والجوارح، والحمد باللسان وحده، فهو إحدى شعب الشكر. وإنما جعل رأساً؛ لأن ذكر النعمة باللسان، والثناء على موليا أشيع لها وأدل على مكانتها من الاعتقاد، وآداب الجوارح لخفاء عمل القلب، وما فى عمل الجوارح من الاحتمال، بخلاف عمل اللسان، وهو النطق الذى يفصح عن كل خفى، ويجلى عن كل مشبه.

وأقول: ولذلك صرح نبي الله داود وسليمان القول بالتحميد، وقصرا عليه، وكنا عن أعمال الجوارح والقلب بالراو العاطفة فى قوله تعالى: «ولقد آتينا داود وسليمان علما وقالوا الحمد لله» (٢) إذ التقدير: آتينا داود وسليمان علما، فعلا به وعلماء، وعرفا حق النعمة، وقالوا: الحمد لله، ونحن لما ذهينا إلى أن «الحمد لله» أفضل الدعاء فى الحديث السابق تليحا إلى ما فى الفاتحة، فنقول: إنما كان رأس الشكر؛ لأنه حكم رتب عليه الأوصاف الآتية إشعاراً بالعلية، فيجعل اللام فيه للاستغراق؛ ليدل على أن كل ثناء وشكر صدر عن المخلوقات من الملائكة، والثقلين وغيرهم، من ابتداء خلقتهم إلى الأبد لله تعالى؛ لأنه ربهم ومولى نعمهم جلالتها ودقاتها، وظاهرها وباطنها، ومالك أمورهم فى العاقبة، فأى حمد أفضل وأعلى وأبنى منه؟ فطابق معنى الحمد معنى الدعاء فى قوله: «اهدنا الصراط المستقيم» (٣) يعنى حمدناك بما هو رأس الشكر، فأولنا ما هو أفضل، وهى الهداية إلى الصراط المستقيم.

قوله: «ما شكر الله عبد لم يحمده» «قضى»: ولما جعل الحمد رأس الشكر، وأصله والعمدة فيه، حتى انعكس عليه، لم يعتد بغيره من الشعب عند فقده، وكان التارك له كالمعرض عن الشكر رأساً.

الحديث الخامس عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «فى السراء والضراء» هو عبارة عن

[٢٣٠٧] ضعيف، انظر ضعيف الجامع (٢٧٨٩).

(٣) الفاتحة: ٦.

(٢) النمل: ١٥.

(١) إبراهيم: ٧.

يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يَحْمَدُونَ اللَّهَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ رَوَاهُما الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ» [٢٣٠٨].

٢٣٠٩ - وعن أبي سعيد الخُدري، قال: قالَ رسولُ اللَّهِ ﷺ: «قالَ موسى عليه السلام: يا رب! علِّمني شيئاً أذكركَ به، وأدعوكَ به، فقال: يا موسى! قل لا إلهَ إلا الله. فقال: يا رب! كلُّ عبادِكَ يقولُ هذا، إِنما أريدُ شيئاً تخصُّني به، قال: يا موسى! لو أنَّ السَّمواتِ السَّبعَ وعامِرهنَّ، غيري، والأرضينَ السَّبعَ وَضِعْنَ في كِفَّةٍ، ولا إِلَهَ إلا اللَّهُ في كِفَّةٍ لَمالتَ بهنَّ لا إِلَهَ إلا اللَّهُ» رَواهُ في «شرح السنة». [٢٣٠٩]

جميع أحوال الإنسان، فالسراء من المسرة، والضراء من المضرة، والمقابلة بينهما من حيث المعنى؛ إذ المقابلة الحقيقية للسرور الحزن، وللضرر النفع، فقوبل بينهما لمزيد التعميم والإحاطة، وهو أسلوب غريب في البديع.

الحديث السادس عن أبي سعيد رضي الله عنه: قوله: «أذكرك به» خبر مبتدأ محذوف استثناءً، أي أنا أذكرك، ولا يجزم جواباً للأمر لعطف قوله: «أو أدعوك به» ويجوز الجزم، وعطف «أو أدعوك» بالجزم على متوال قوله ولستنا بالجبال ولا الحديد.

قوله: «قال: يا موسى! قل: لا إله إلا الله» فإن قلت: طلب موسى ما به يفوق على غيره من الذكر أو الدعاء، فما مطابقة الجواب السؤال؟ قلت: كانه تعالى قال: طلبت شيئاً محالاً؛ إذ لا ذكر ولادعاء أفضل من هذا، إذ المطلوب من الذكر والدعاء الثواب، فلا ثواب أعظم من ثوابها. وفي إخراج ذاته تعالى من بين عمارها إشعار بأن لا غاية لثواب هذه الكلمة؛ إذ المعنى: أن ثواب هذه الكلمة، أو مدلولها لو وزنت بالسموات والملائكة القاطنات فيها، والموكلين بحفظها، والأرضين السبع لترجحت، والزبدة والخلصة منه: أنه لو وزنت بجميع الكائنات لترجحت، ولإزادة الاستيعاب، وأن المعنى به ماسوى الله استثناء بقوله: «وعامرهن غیری» وهذا الذي أراده بالمحال.

قوله: «وعامرهن» العمارة نقض الخراب، يقال: عمر أرضه يعمرها عمارة، والعمر اسم للمدة التي فيها عمارة البدن بالحياة، والعمرة الزيارة التي فيها عمارة الود. وقوله: «إنما يعمر مساجد الله» (١) إما من العمارة التي هي حفظ البناء، أو من العمرة التي هي الزيارة، أو من

[٢٣٠٨] ضعيف.

[٢٣٠٩] إسناده ضعيف، انظر شرح السنة (٥٤/٥) (١٢٧٣).

(١) التوبة: ١٨.

٢٣١٠ - * وعن أبي سعيد، وأبي هريرة [رضي الله عنهما]، قالا: قال رسول الله ﷺ: «من قال: لا إله إلا الله والله أكبر، صدقه ربّه. قال: لا إله إلا أنا وأنا أكبر، وإذا قال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، يقول الله: لا إله إلا أنا وحدي، لا شريك لي، وإذا قال: لا إله إلا الله له الملك وله الحمد، قال: لا إله إلا أنا، لي الملك ولي الحمد، وإذا قال: لا إله إلا الله، ولا حول ولا قوة إلا بالله، قال: لا إله إلا أنا لا حول ولا قوة إلا بي» وكان يقول: «من قالها في مرضه ثم مات لم تطعمه النار» رواه الترمذي، وابن ماجه. [٢٣١٠]

قولهم «عمرت بمكان كذا» أى أقيمت به. «قضى»: عامر الشئ حافظه، ومدبره، وممسكه من الخلل والانحلال، ولذلك سمي الساكن والمقيم فى البلد عامره، وسمى روار البيت عمارة. وفي الحديث على المعنى الأعم الذى هو الأصل والحقيقة؛ ليصح استناؤه تعالى عنه، فإنه الذى يمسك السموات والأرض أن تزولا بالحقيقة.

أقول: لو حمل على جميع مفهومات العمارة من الإصلاح، والرممة، والحفظ، والإمساك، والزياة، والإقامة وغير ذلك لم يستبعد، فيكون من باب قوله: «إن الله وملائكته يصلون على النبي» (١) أو يكون «غيرى» صفة لـ «عامرهن»، وهنا أولى بسياق الحديث، وإزادة المبالغة منه. «مظ»: قوله: «غيرى» مشكل على تأويل العامر بالساكن؛ فإن الله ليس بساكن فيها، فمعنى العامر - المصلح؛ لأنه تعالى مصلح للسموات والأرض ومن فيهن، والملائكة فى السموات مصلحوها بالسكون، وأهل الأرض مصلحوها كذلك، فإذا صح الاستثناء، ويحتمل أن يكون التقدير: وما فيهن غير كلامى وذكرى، فحذف المضاف.

الحديث السابع عن أبي سعيد رضى الله عنه قوله: «صدقه ربّه» أى قرره بأن قال ما قال، وهو أبلغ من أن لو قال: صدقت، نحوه قوله تعالى: «لقد صدق الله رسوله الرؤيا» (٢) أى حقق فى اليقظة ما رآه ﷺ فى النوم، وقوله: «والذى جاء بالصدق وصدق به» (٣)، فقوله: «لا إله إلا أنا» بيان لقوله: «صدقه» لأنه هو التصديق بعينه. قوله: «لم تطعمه النار» استعمار الطعم للإحراق مبالغة، كأن الإنسان طعامها تتغذى وتتقوى به، نحو قوله تعالى: «وقودها الناس والحجارة» (٤) أى الناس كالوقود والحطب الذى تشتعل به النار.

[٢٣١٠] صحيح، انظر صحيح الترمذى (٢٧٢٧).

(١) الأعراب: ٥٦. (٢) الفتح: ٢٧.

(٣) الزمر: ٣٣. (٤) البقرة: ٢٤.

٢٣١١ - * وعن سعد بن أبي وقاص، أنه دخل مع النبي ﷺ على امرأة وبين يديها نوى أو حصي، تسبح به فقال: «ألا أخبرك بما هو أيسر عليك من هذا أو أفضل؟ سبحان الله عدد ما خلق في السماء. وسبحان الله عدد ما خلق في الأرض، وسبحان الله عدد ما بين ذلك، وسبحان الله عدد ما هو خالق، والله أكبر مثل ذلك، والحمد لله مثل ذلك، ولا إله إلا الله مثل ذلك، ولا حول ولا قوة إلا بالله مثل ذلك» رواه الترمذي، وأبو داود، وقال الترمذي: هذا حديث غريب [٢٣١١].

٢٣١٢ - * وعن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، قال: قال رسول الله: «من سبح الله مائة بالغداه ومائة بالعشي؛ كان كمن حج مائة حجة، ومن حمد الله مائة بالغداه ومائة بالعشي؛ كان كمن حمل على مائة فرس في سبيل الله، ومن هلك الله مائة بالغداه ومائة بالعشي؛ كان كمن اعتق مائة رقبة من ولد إسماعيل، ومن كبر الله مائة بالغداه ومائة بالعشي؛ لم يأت في ذلك اليوم أحد بأكثر مما أتى به إلا من قال مثل ذلك، أو زاد على ما قال». رواه الترمذي، وقال هذا حديث حسن غريب [٢٣١٢].

الحديث الثامن عن سعد رضي الله عنه: قوله: «أو أفضل» «مط»: شك الراوى أى قال رسول الله ﷺ: أيسر عليك، أو قال: أفضل. أقول: ويمكن أن يكون «أو» بمعنى بل، وإنما كان أفضل؛ لأنه اعتراف بالقصور، وأنه لا يقدر أن يحصى ثناؤه، وتسيبته على العد بالنواة إقدام على أنه قادر على الإحصاء، كما قال: «لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك». قوله: «عدد ما خلق في السماء» فى «ما» وجهان: أحدهما أنه عام فى الاجتناس كلها، سواء كانت ذوات العلم أم لا، وثانيهما جعل ذوا العلم بمنزلة غيره على تأويل المعداد. قوله: «ما هو خالق» أى ما هو خالقه، أجمل بعد التفصيل؛ لأن اسم الفاعل إذا أسند إلى الله يفيد الاستمرار من بدء الخلق إلى الأبد- الكشف- : قوله: «وجاعل الليل سكناً» (١) ما هو بمعنى المضى، وإنما هو دال على جعل مستمر فى الأزمنة المختلفة، كما تقول: الله قادر عالم، فلا تقصد زماناً دون زمان. قوله: «مثل ذلك» «مثل» منصوب نصب عدد فى القرآن السابقة على المصدر.

الحديث التاسع عن عمرو بن شعيب : قوله: «من ولد إسماعيل» تميم ومبالغة فى معنى

[٢٣١١] ضعيف.

[٢٣١٢] ضعيف، انظر ضعيف الجامع (٥٦٣٠).

(١) الامام: ٩٦ قال فى الكشف وقرأت (وجاعل الليل سكناً)

٢٣١٣ - وعن عبدالله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «التسييح نصف الميزان. والحمد لله يملؤه. ولا إله إلا الله ليس لها حجاب دون الله حتى تخلص إليه». رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب، وليس إسناده بالقوي. [٢٣١٣]

٢٣١٤ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ، «ما قال عبدٌ لا إله إلا الله مخلصاً قط إلا فتحت له أبوابُ السماء حتى يُفْضَى إلى العرش ما اجتنب الكبائر» رواه الترمذي ، وقال: هذا حديث غريب. [٢٣١٤]

العتق؛ لأن فك الرقاب أعظم مطلوب، وكونه من عنصر إسماعيل الذي هو أشرف المخلوقين سبباً، أعظم وأمثل.

الحديث العاشر عن عبدالله بن عمرو: قوله: «التسييح نصف الميزان»، والحمد لله يملؤه» قالوا: فيه وجهان، أحدهما أن يراد التسوية بين التسييح والتحميد، بأن كل واحد منهما يأخذ نصف الميزان، فيملآن الميزان معاً، وذلك؛ لأن الأذكار التي هي أم العبادات البدنية، والغرض الأصلي من شرعها تنحصر في نوعين، أحدهما: التنزيه، والآخر التمجيد، والتسييح يستوعب القسم الأول، والتحميد يتضمن القسم الثاني. وثانيهما: أن يراد بيان تفضيل الحمد على التسييح، وأن ثوابه ضعف ثواب التسييح؛ لأن التسييح نصف الميزان، والتحميد وحده يملؤه.

وذلك؛ لأن الحمد المطلق إنما يستحقه من كان مبرئاً عن النقائص، منوعاً بنعوت الجلال وصفات الإكرام، فيكون الحمد شاملاً للأمرين وأعلى القسمين، وإلى الوجه الأول الإشارة بقوله ﷺ: «كلمتان خفيفتان على اللسان، ثقيلتان في الميزان» وإلى الثاني بقوله ﷺ «بيدي لواء الحمد يوم القيامة». أقول: يؤيد معنى الترجيح الترقفي في قوله: «ولا إله إلا الله ليس لها حجاب»؛ لأن هذه الكلمة اشتملت على التنزيه والتمجيد لله تعالى كما مر، وعلى نفى ذلك عما سواه صريحاً، ومن ثم جعله من جنس آخر؛ لأن الأولين دخلا في معنى الورد ، والمقدار في الأعمال ، وهذا حصل منه القرب إلى الله تعالى من غير حاجز ولا مانع.

الحديث الحادي عشر عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «حتى يفضى إلى العرش» أي ينتهى إليه، وأصله من الفضاء. «غيب»: الفضاء المكان الواسع، ومنه أفضى بيده، وأفضى إلى أمراته، قال: «وقد أفضى بعضكم إلى بعض» (١). «مظ»: الحديث المتقدم يدل على أنه تجاوز من العرش حتى انتهى إلى الله تعالى، والمراد بهذا وأمثاله سرعة القبول، وكثرة الثواب. قيد سرعة القبول وكمال الثواب باجتناب الكبائر؛ فإن الثواب يحصل للمقاتل سواء

[٢٣١٣] ضعيف، انظر ضعيف الجامع (٢٥٠٩).

[٢٣١٤] حسن، انظر صحيح الترمذي (٢٨٣٩).

(١) النساء : ٢١.

٢٣١٥- * وعن ابن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَقِيتُ إِبْرَاهِيمَ لَيْلَةً أُسْرِيَ بِي. فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ! أَقْرَبُ أَمَّتِكَ مِنِّي السَّلَامُ، وَأَخْبَرَهُمْ أَنَّ الْجَنَّةَ طَيِّبَةُ التُّرْبَةِ، عَذْبَةُ الْمَاءِ، وَأَنْهَا قِيَعَانٌ، وَأَنَّ غِرَاسَهَا سَبْحَانُ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ» رواه الترمذي، وقال: هذا حديثٌ حسن، غريبٌ إسنادًا [٢٣١٥].

٢٣١٦- * وعن بسيرة [رضي الله عنها]، وكانت من المهاجرات، قالت: قَالَ لَنَا

اجتنب الكبائر أو لم يجتنّب، ولكن ثواب من يجتنّب الكبائر أكمل ممن لم يجتنّب، فإن السيئة لانحط الحسنة، بل تلعب الحسنات يذهبن السيئات» (١).
الحديث الثاني عشر عن ابن مسعود رضى الله عنه: قوله: «وَأَنْهَا قِيَعَانٌ» «تو»: القيعان جمع القاع، وهو المستوى من الأرض، والغراس جمع غرس، وهو ما يفرس، والغراس أيضًا وقت الغرس، والغرس إنما يصلح في التربة الطيبة، وينمو بالماء العذب، المعنى: أعلمهم أن هذه الكلمات تورث قائلها الجنة، وتقيد مخارفتها، وأن الساعي في اكتسابها لا يضيع سعيه؛ لأنها المفروض الذي لا يتلف ما استودع فيه. وأقول: هنا إشكال؛ لأن هذا الحديث يدل على أن أرض الجنة خالية عن الأشجار والقصور، ويدل قوله تعالى: «جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ» (٢) وقوله تعالى: «أَعَدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ» (٣) على أنها غير خالية عنها؛ لأنها إنما سميت جنة لأشجارها المتكاثفة المظلة بالتفاف أغصانها، وتركيب الجنة دائر على معنى الستر، وأنها مخلوقة معدة للمتقين. والجواب: أنها كانت قيعانًا، ثم إن الله تعالى أوجد بفضل وسعة رحمته فيها أشجارًا وقصورًا على حسب أعمال العاملين، لكل عامل ما يخص به بحسب عمله، ثم إن الله تعالى لما يسره لما خلق له من العمل لينال به ذلك الثواب، جعله كالغراس لتلك الأشجار على سبيل المجاز، إطلاقًا للسبب على المسبب. مثاله في الشاهد الوالد إذا ألف كتابًا جامعًا للأدب، فقال: هذا لولدى إذا تعلم ونشأ أديبًا، فإذا حصل له ولد بعد برهة على ما أراد منه، فقال: أنت صاحب ذلك الكتاب، وأنت الذى حصلته، وجمعت ما فيه؛ لأنك أنت الغرض فيه، ولما كان سبب إيجاد الله الأشجار عمل العامل أسند الغراس إليه. والله أعلم بالصواب.

الحديث الثالث عشر عن بسيرة : قوله: «والتهليل» «تو»: العرب إذا كثر استعمالهم

[٢٣١٥] حسنه الشيخ بشواهده.

(١) هود: ١١٤. (٢) البقرة: ٢٥

(٣) آل عمران: ١٣٣.

رسولُ الله ﷺ: «عليكُنَّ بالتسبيح والتهليل، والتقدیس. واعقدنَّ بالأنامل، فإنهنَّ مستولاتٌ مستنطقات، ولا تغفلنَّ فتسنينَ الرحمة» رواه الترمذي، وأبو داود. [٢٣١٦]

الفصل الثالث

٢٣١٧- * عن سعد بن أبي وقاص، قال: جاء أعرابيٌّ إلى رسول الله ﷺ، فقال: علّمني كلاماً أقوله، قال: «قُلْ: لا إِلَهَ إِلَّا اللهُ، وحدهُ لا شريكَ له، اللهُ أكبرُ كبيراً. والحمدُ لله كثيراً، وسبحانَ اللهُ ربَّ العالمينَ. لاحولَ ولا قوَّةَ إِلَّا بالله العزیز الحَكيم» فقال: فهو لاءٍ لرَبِّي، فما لي؟ فقال: «قُلْ: اللَّهُمَّ اغفرْ لي، وارْحمني، واهدني، وارزُقني وعافني» شكَّ الراوي في «عافني» رواه مسلم.

الكلمتين، ضموا بعض حروف إحدىهما إلى بعض حروف الأخرى، مثل الحوقلة، والبسمة، فالتهليل مأخوذ من لا إِلَهَ إِلَّا اللهُ، يقال: هيلل الرجل وهلل إذا قالها، أخبر رسول الله ﷺ أن تحصيل تلك الكلمات بأناملهن ليحط عنها بذلك ما اجترحته من الأزار، فإنهن مستولات مستنطقات، فيشهدن على أنفسهن بما اكتسبنها، قال تعالى: «وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم»^(١). «مط»: فيه تحريض على استعمال جميع الأعضاء في الخيرات.

قوله: «فتسنين الرحمة» «تو»: النسيان ترك ضبط ما استودع، إما لضعف قلبه، وإما عن غفلة أو قصد، أي استحضرتن ذكر الرحمة، وأمرتني بمسالتها، فإذا غفلتن ضيعتن ما استودعتن. «مط»: المعنى لا تتركين الذكر، فإنك لو تركت الذكر لحرمتن ثواب الذكر، فإن الله تعالى قال: «فأذكروني أذكركم»^(٢). وأقول: قوله: «ولا تغفلن» نهى للأميرين، أي لا تغفلن عما ذكرت، لكن من اللزوم على الذكر والمحافظة عليه، والعقد بالأصابع توثيقاً. وقوله: «فتسنين» جواب له، أي إنكن لو تغفلن عما ذكرت لكن تركتن سدى عن رحمة الله، هذا من باب قوله تعالى: «لا تطغوا فيه فيحل عليكم غضبي»^(٣) أي لا تكن منكن الغفلة، فيكون من الله ترك الرحمة، فعبير بالنسيان عن الترك كما في قوله تعالى: «وكللك اليوم تنسى»^(٤).

الفصل الثالث

الحديث الأول عن سعد رضى الله عنه: قوله: «الله أكبر كبيراً» «مع»: هو منصوب بفعل مضمر، أي كبرت كبيراً، ويجوز أن يكون حالا مؤكدة كقولك: زيد أبوك عطوفاً. قوله:

[٢٣١٦] حسنه الشيخ بشاهد موقوف على عائشة.

(١) فصلت: ٢٢. (٢) البقرة: ١٥٢. (٣) طه: ٨١. (٤) طه: ١٢٦.

٢٣١٨- * وعن أنس، أن رسول الله ﷺ مرَّ على شجرة يابسة الورق، فضربها بعصاه، فتناثر الورق، فقال: «إن الحمد لله، وسبحان الله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، تساقط ذنوب العبد كما تساقط ورق هذه الشجرة» رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب .

٢٣١٩- * وعن مكحول، عن أبي هريرة، قال: قال لي رسول الله ﷺ: «أكثر من قول: لا حول ولا قوة إلا بالله؛ فإنها من كنز الجنة» قال مكحول: فمن قال: لا حول ولا قوة إلا بالله، ولا منجى من الله إلا إليه؛ كشف الله عنه سبعين باباً من الضر، أذناها الفقر. رواه الترمذي، وقال: هذا حديث ليس إسناده بم متصل، ومكحول لم يسمع عن أبي هريرة. [٢٣١٩]

٢٣٢٠- * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا حول ولا قوة إلا بالله دواء من تسعة وتسعين داءً أيسرها الهم». [٢٣٢٠]

٢٣٢١- * وعنه. قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا أدلك على كلمة من تحت العرش من كنز الجنة؟ لا حول ولا قوة إلا بالله، يقول الله تعالى: أسلم عبدي، واستسلم» رواهما البيهقي في «الدعوات الكبير». [٢٣٢١]

«العزير الحكيم» هذه التهمة للحوقلة لم ترد في أكثر الروايات إلا عن الإمام أحمد بن حنبل، فإنه أرفدها بقوله: «العلی العظيم».

الحديث الثاني عن أنس رضي الله عنه: قوله: «تساقط» - بضم التاء - وقوله: «كما يتساقط» إن جعل صفة مصدر محذوف لم تبق المطابقة بين المصدرين، ولو جعل حالاً من الذنوب استقام، ويكون تقديره: تساقط الذنوب مشياً تساقطها بتساقط الورق.

الحديث الثالث عن مكحول: قوله: «فمن قال: لا حول ولا قوة إلا بالله إلى آخره» موقوف عليه.

الحديث الرابع والخامس عن أبي هريرة رضي الله عنه قوله: «من تحت العرش» صفة «كلمة»، ويجوز أن تكون «من» ابتدائية، أي ناشئة من تحت العرش، وبيانية أي كائنة من تحت العرش، ومستقرة فيه. وأما «من» الثانية فليست إلابيانية، فإذا ذهب إلى أن الجنة تحت العرش، والعرش سقفها جاز أن يكون «من كنز الجنة» بدلاً من «تحت العرش». وقد مر أن «لا حول» دل على نفى التدبير للكائنات، وإثباته لله عز وجل، هذا معنى قوله: «أسلم عبدي»

[٢٣١٩] صحيح دون قول مكحول «فمن قال...» فإنه مقطوع، انظر صحيح الترمذي (٢٨٤٧).

[٢٣٢٠] ضعيف، انظر ضيف الجامع (٦٤٠٠).

[٢٣٢١] صحيح، انظر صحيح الجامع (٢٦١٤).

(*) مرفوعة على الحكاية.

٢٣٢٢- * وعن ابن عمر: أنه قال: سُبْحَانَ اللَّهِ هِيَ صَلَاةُ الْخَلَائِقِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَلِمَةُ الشُّكْرِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَلِمَةُ الْإِخْلَاصِ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ تَمَلُّاً مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، وَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ: لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَسْلَمَ وَاسْتَسْلَمَ. رواه رزين .

(٤) باب الاستغفار والتوبة

الفصل الأول

٢٣٢٣- * عن أبي هريرة، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «واللهِ إني لاستغفر الله وأتوبُ إليه في اليومِ أكثرَ من سبعينَ مرةً» رواه البخاري .

واستسلم أي فوض أمور الكائنات كلها إلى الله، وانقاد هو بنفسه لله تعالى مخلصاً له الدين، والعرش منصبة التدابير، قال الله تعالى: «ثم استوى على العرش يدبر الأمر»^(١) فقله: «يقول الله تعالى» جزاء شرط محذوف، أي إذا قال العبد هذه الكلمة يقول الله .

الحديث السادس عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «سبحان الله، هي صلاة الخلائق» هي ضمير فصل وعماد، وعلى التقديرين الحصر لازم، و«الخلائق» جمع محلي بلام الاستغراق، فلا يخرج ذرة من ذرات الكائنات إلا هي مسبحة لله خاضعة لأمره منقادة لطاعته. قال تعالى: «وإن من شيء إلا يسبح بحمده»^(٢). فالتسبيح إما بالمقال أو بالحال حيث يدل على الصانع، وعلى قدرته، وحكمته، وحيث ينزه الله مما لا يجوز عليه من الشركاء وغيرها، فالمراد بالصلاة كونها منقادة لله تعالى، مسخرة لما يراد منهم، وهي كالسجود في قوله: «يتقي ظلاله عن اليمين والشمائل سجداً لله وهم داحرون»^(٣) - الكشف -^(٤): أي يرجع الظلال من جانب إلى جانب منقادة لله غير ممتنعة عليه فيما سخرها له. وهي داخرة صاغرة لأفعاله تعالى. قوله: «والله أكبر تملأ ما بين السماء والأرض» إشارة إلى أن هذه الخاتمة كالمجمل للتفصيل، وقد سبق أنه كاهتراف العبد بالصور من إجراء تلك الأوصاف على موصوفها.

باب الاستغفار والتوبة

الاستغفار استفعال من الغفران، وأصله من الغفر، وهو إبلاس الشيء بما يصونه عن الدنس. ومنه قيل: اغفر ثوبك في الوعاء، فإنه أغفر للوسخ. الغفران والمغفرة من الله، هو أن

(١) يونس: ٣. (٢) نوسرا: ٤٤

(٣) النحل: ٤٨. (٤) الكشف: ٣٣٠ / ٢

٢٣٢٤- * وعن الأغر المزني [رضي الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «إنه ليغانٌ على قلبي، وإني لاستغفر الله في اليوم مائة مرة» رواه مسلم.

يصون العبد من أن يمسسه العذاب، والتوبة ترك الذنب على أحمد الوجوه، وهو أبلغ ضروب الاعتذار، فإن الاعتذار على ثلاثة أوجه، إما أن يقول المعتذر: لم أفعل، أو يقول: فعلت لأجل كذا، أو فعلت وأسأت، ولقد أقلت، ولا رابع لذلك. وهذا الأخير هو التوبة، ثم التوبة في الشرع ترك الذنب لقبحه، والندم على ما فرط منه، والعزيمة على ترك المعادة، وتدارك ما أمكنه أن يتدارك من الأعمال بالأعمال بالإعادة؛ فمتى اجتمع هذه الأربع فقد كمل شرائط التوبة، وتاب إلى الله. هذا كلام الراغب، وزاد الشيخ محيي الدين النواوي وقال: وإن كان الذنب يتعلق ببني آدم، فلها شرط آخر، وهو رد الظلّة إلى صاحبها، أو تحصيل البراءة منه. والتوبة أهم قواعد الإسلام، وهي أول مقدمات سالكي الآخرة. وأشدّ بعضهم في مناجاته:

لو لم ترد نيل ما أرجو وأطلبه من جود كفيك ما علمتني الطالب

يريد به قوله تعالى: ﴿واستغفروا ربكم إنه كان غفارا﴾^(١).

الفصل الأول

الحديث الأول والثاني عن الأغر: قوله: «إنه ليغان على قلبي» اسم «إن» ضمير الشأن، والجملة بعده خبر له ومفسرة. «فا»: «ليغان» أي يطبق إطباق الغين، وهو الغيم، يقال: غيت السماء غتان، والفعل مسند إلى الظرف، وموضعه رفع بالفاعلية.

«مع»: ذكروا في الغين وجوهاً، أحدها قال القاضي عياض: المراد به فترات وغفلات من الذكر الذي شأنه الدوام عليه، فإذا فتر عنه، أو غفل عنه عد ذلك ذنباً فاستغفر منه. وثانيها: هو همه بسبب أمته، وما اطلع عليه من أحوالهم بعده ويستغفر لهم. وثالثها: قيل: سببه اشتغاله بالنظر في مصالح أمته، وأمورهم ومحاربة العدو ومداراتهم، وتآليف المؤلفة، ونحو ذلك من معايشة الأرواح، والاكل والشرب والنوم، وذلك مما يحجبه، ويحجّزه عن عظيم مقامه، فيراه ذنباً بالنسبة إلى ذلك المقام العلي، وهو حضوره في حظيرة القدس ومشاهدته، ومراقبته وفراقه مع الله تعالى مما سواه، فيستغفر لذلك. ورابعها: قيل: يحتمل أن الغين هو السكينة التي تغشى قلبه لقوله تعالى: ﴿فأنزل الله سكينته على رسوله﴾^(٢) فالاستغفار لإظهار العبودية والافتقار، والشكر لما أولاه. وخامسها: قيل: يحتمل أن الغين هو حالة خشية وإعظام، فالاستغفار شكر لها. قال المحاسبي: خوف المقربين خوف إجلال وإعظام. وسادسها: هو شيء يعترى القلوب مما تحدثت به النفس. كل ذلك في شرح مسلم.

(١) نوح: ١٠.

(٢) الفتح: ٢٦.

٢٣٢٥- * وعنه، قال، قال رسول الله ﷺ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ! تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ، فَإِنِّي أَتُوبُ إِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ» رواه مسلم .

«تو»: سئل الأصمعي عن هذا الحديث، فقال: عن قلب من تروى هذا؟ فقال: عن قلب النبي ﷺ، فقال: لو كان عن قلب غيره لكنت أفسره لك. والله دره في انتهاجه منهج الأدب، وإجلال القلب الذي جملة الله موقع وحيه، ومترل تنزله! وبعد فإن قلبه مشرب، سد عن أهل اللسان موارده، وفتح لأهل السلوك مسالكه، وأحق من يعرب، أو يعبر عنه، مشايخ الصوفية الذين نازل الحق أسرارهم، ووضع الذكر أوزارهم.

ومن كلمات شيخنا شيخ الإسلام أبي حفص السهروردي - قدس الله سره - : لا ينبغي أن يعتقد أن الغين نقص في حاله صلوات الله عليه، بل هو كمال، أو تمة كمال، وهذا السر دقيق لا ينكشف إلا بمثال، وهو أن الجفن المسبل على حدقة البصر، وإن كانت صورته صورة نقصان، من حيث هو إسبال وتغطية على من شأنه أن يكون باديًا مكشوفًا، فإن المقصود من خلق العين إدراك المدركات الحسية، وذلك لا يتأتى إلا بانبعث الأشعة الحسية من داخل العين، واتصالها بالمرئيات على مذهب قوم، وبانطباع صور المدركات في الكرة الجليدية على مذهب آخرين، فكيف ما قدر لا يتم المقصود إلا بانكشاف العين، وعرائها عما يمنع من انبعث الأشعة عنها، ولكن لما كان الهواء المحيط بالابدان الحيوانية قلما يخلو من الاغبرة الثائرة بحركة الرياح، فلو كانت الحدقة دائمة الانكشاف، لاستصرت بملاقاتها وتراكبها عليها، فأسبلت أغطية الجفون عليها، وقاية لها، ومصقلة لها؛ لتنشغل الحدقة بإسبال الأهداب، ورفعها لخفة حركة الجفن، فيدوم جلاؤها، ويحتد نظرها. فالجفن وإن كان نقصًا ظاهراً، فهو كمال حقيقة، فهكذا لم تزل بصيرة النبي ﷺ معترضةً لأن تصدأ بالاغبرة الثائرة من أنفاس الاغيار، فلا جرم دعت الحاجة إلى إسبال جفن من الغين على حدقة بصيرته سترًا لها، ووقاية وصقلا عن تلك الاغبرة المثارة بروية الاغيار وأنفاسها، فصح أن الغين وإن كانت صورته نقصًا، فمعتاه كمال وصقال حقيقة.

ثم قال - رضى الله عنه - : وأيضًا فإن روح النبي ﷺ لم تزل في الترقى إلى مقامات القرب، مستتبة للقلب في رقيها إلى مركزها، وهكذا القلب كان يستتبع نفسه الزكية، ولا خفاء أن حركة الروح والقلب أسرع وأتم من نهضة النفس وحركتها، فكانت خطى النفس تنصر عن مدى الروح والقلب في العروج والولوج في حريم القلب، ولحقوقها بهما، فاقتضت العواطف الربانية على الضعفاء من الأمة إبطاء حركة القلب بإلقاء الغين عليه؛ لئلا يسرع القلب، ويسرح في معارج الروح ومدارجها، فتقطع علاقة النفس عنه لقوة الانجذاب، فيبقى العباد مهملين* محرومين عن الاستنارة بأنوار النبوة، والاستضاءة بمشكاة مصباح الشريعة، حيث كان يرى ﷺ إبطاء القلب بالغين الملقى عليه، وقصور النفس عن شأنه، وترقى الروح إلى الرقيق الأعلى،

* في (ط) [مهمكين] والتصويب من (ك).

٢٣٢٦- * وعن أبي ذر [رض الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ فيما يروي عن الله تبارك وتعالى أنه قال: «يا عبادي! إني حرمت الظلم على نفسي، وجعلته بينكم محرماً، فلا تظالموا. يا عبادي! كلُّكم ضالٌّ إلا من هديته» فاستهدوني أهدكم. يا كان يفرغ إلى الاستغفار؛ إذا لم تف قواهما في سرعة اللحوق بها. وهذا من أعز مقول في هذا المعنى، وأحسن مشروح فيه. والله أعلم.

الحديث الثالث والرابع عن أبي ذر رضى الله عنه: قوله: «يا عبادي» «قضى»: الخطاب مع التقلين خاصة لاختصاص التكليف، وتعاقب التقوى والفجور بهم، ولذلك فصل المخاطبين بالإنس والجن، ويحتمل أن يكون عاماً شاملاً لذوى العلم كلهم من الملائكة والتقلين، ويكون ذكر الملائكة مطوياً مدرجاً في قوله: «وجنكم» لشمول الاجتنان لهم، وتوجه هذا الخطاب نحوهم لا يتوقف على صدور الفجور منهم، ولا على إمكانه؛ لأنه كلام صادر على سبيل الفرض والتقدير. وأقول: يمكن أن يكون الخطاب عاماً، ولا يدخل الملائكة في الجن؛ لأن الإضافة في «جنكم» تقتضى المغايرة، فلا يكون تفصيلاً، بل إخراجاً للتقلين اللذين يصح اتصاف كل منهما بالتقوى والفجور.

قوله: «حرمت الظلم على نفسي» «نه»: أى تقدست عنه، وتعاليت، فهو في حقى كالشئ المحرم على الناس. أقول: يريد أنه استعارة مصرحة بعمية، شبه تزهر تعالى عن الظلم الذى هو وضع الشئ في غير موضعه، باحتراز المكلف عما نهى عنه شرعاً في الامتناع منه، ثم استعمل في جانب المشبه ما كان مستعملاً في جانب المشبه به مبالغة وتشديدًا، ويحتمل أن يكون مشاكلة لقوله بعده: «وجعلته بينكم محرماً». نحو قوله الشاعر:

من مبلغ أفناء يعرب كلها أئى بنيت الجار قبل المنزل

قوله: «يا عبادي كلُّكم ضالٌّ» لما كان الخطاب بعد «يا عبادي» معنيًا به مهتماً بشأنه، كره تنبيهًا على لغفاته، ونسبة الضلال إلى الكل بحسب مراتبهم.

«غب»: الضلال العدول عن الطريق المستقيم، وبضاده الهداية، ويقال الضلال لكل عدول عن المنهج، عمداً كان أو سهواً، يسيراً كان أو كثيراً، فإن الطريق المستقيم الذى هو المرتضى صعب جداً. قيل: كوننا مصيبين من وجه، وكوننا ضالين من وجوه كثيرة؛ فإن الاستقامة والصواب تجرى مجرى المقرطس من المرمى، وما عداه من الجوانب كلها ضلال، وإليه أشار ﷺ: «استقيموا ولن تحصوا». فإذا كان الأمر على ما جرى، صح أن يستعمل لفظ الضلال فيمن يكون على خطأ ما، ولذلك نسب الضلال إلى الأنبياء وإلى الكفار وإن كان بين

عبادي! كلُّكم جائعٌ إلا من أطعمته* فاستطعموني أطعمكم. يا عبادي! كلُّكم عارٍ إلا من كسوته؛ فاستكسوني أكسكم. يا عبادي! إنكم تخطئون بالليل والنهار، وأنا أغفر الذنوبَ جميعاً، فاستغفروني أغفر لكم. يا عبادي! إنكم لن تبُلَّغُوا ضُرِّي فتَضُرُّوني، ولن تبُلَّغُوا نَفْعِي فتَنفَعُونِي. يا عبادي! لو أنَّ أولكم، وآخركم، وإنسكم، وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منكم؛ ما زاد ذلك في ملكي شيئاً. يا عبادي! لو أنَّ

الضالين بون بعيد، قال في حق النبي ﷺ: «ووجدك ضالاً فهدى»^(١) أى غير مهتد لما سبق إليك من النبوة، وقال موسى عليه السلام: «فعلتها إذن وأنا من الضالين»^(٢) تنبيهاً على أن ذلك منه سهر. ولما فرغ من الامتنان بأمور الدين شرع في الامتنان بأمور الدنيا، وذكر منها ما هو أصل فيها، ومكمل لمنافعها من الشيع واللبس ولا يستغنى عنهما، ومن ثم وصف الجنة بقوله: «إن لك ألا تجوع فيها ولا تعرى»^(٣).

فإن قلت: ما معنى الاستثناء في قوله: «إلا من أطعمته، وإلا من كسوته» إذ ليس أحد من الناس محروماً عنهما؟ قلت: الإطعام والكسوة لما كانا معبرين عن النفع التام والبسط في الرزق، وعدمهما عن التقير والضيق، كما قال تعالى: «الله ييسط الرزق لمن يشاء ويقدر»^(٤) سهل التقصى عن الجواب، فظهر من هذا أن ليس المراد من إثبات الجوع والعري في المستثنى منه، نفى الشيع والكسوة بالكلية، وليس في المستثنى إثبات الشيع والكسوة مطلقاً، بل المراد بسطهما وتكثيرهما، يوضحه الحديث الرابع عشر من الفصل الثاني أنه وضع قوله: «وكلكم فقراء إلا من أغنيته» في موضعه.

قوله: «إنكم لن تبُلَّغُوا ضُرِّي، فتَضُرُّوني» نصب، حذف منه نون الإعراب جواباً عن النفي، أي لن تبُلَّغُوا لعجزكم إلى مضرتي، ولا يستقيم، ولا يصح منكم أن تضروني أو تنفعوني، حتى أتضرر منكم أو أنتفع بكم؛ لأنكم لو اجتمعتم على عبادتي أقصى ما يمكن ما نفعتموني ولا ردتهم في ملكي شيئاً، ولو اجتمعتم كلكم على عصياني ما ضررتموني، ولا نقصتم من ملكي شيئاً، فالقرينتان الأخيرتان كالنشر للأولين.

قوله: «كانوا على اتقى قلب رجل واحد» «قضى»: أى على تقوى اتقى قلب رجل، أو على اتقى أحوال قلب رجل واحد. أقول: لا بد من هذا التقدير ليستقيم أن يقع «اتقى» خبراً لـ«كان» ثم إنه لم يرد أن كلهم بمنزلة رجل واحد، هو اتقى من الناس، بل كل واحد من الجمع

(١) الضحى: ٧. (٢) الشعراء: ٢٠.

(٣) طه: ١١٨. (٤) الزمر: ٥٢.

أولكم، وآخركم، وإنسكم، وجنكم، كانوا على أفجر قلب رجل واحد منكم؛ ما نقص ذلك من ملكي شيئاً يا عبادي! لو أن أولكم وآخركم، وإنسكم، وجنكم قاموا في صعيد واحد، فسألوني فأعطيت كل إنسان مسأله؛ ما نقص ذلك مما عندي إلا كما ينقص المحيط إذا أدخل البحر. يا عبادي! إنما هي أعمالكم أحصيها عليكم، ثم أوفيكم إياها. فمن وجد خيراً فليحمد الله. ومن وجد غير ذلك فلا يلو من إلا نفسه» رواه مسلم.

٢٣٢٧- * وعن أبي سعيد الخدري [رضي الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ:

بمنزله؛ لأن هذا أبلغ، كقولك: ركبوا فرسهم، وعليه قوله تعالى: «نختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم» (١) في وجه، ثم إضافة «افعل» إلى نكرة مفردة تدل على أنك لو قمصت قلب رجل رجل من كل الخلاق، لم تجد أتقي قلباً من هذا الرجل، قوله: «ما نقص ذلك من ملكي شيئاً» «شيئاً» يجوز أن يكون مفعولاً به، إن قلنا: إن «نقص» متعد، ومفعولاً مطلقاً إن قلنا: إنه لازم، أي نقص نقصاً قليلاً، والتذكير فيه للتحقير بقرينة قوله في الحديث الآتي: «جناح بعوضة».

قوله: «في صعيد واحد» الصعيد وجه الأرض. «قض»: قيد السؤال بالاجتماع في مقام واحد؛ لأن تراحم السؤال والإدحامهم مما يدهش المستول ويهتبه، ويعسر عليه إتجاح مآربهم، والإسعاف إلى مطالبهم. و«المحيط» بكسر الميم وسكون الخاء الإبرة، وغمسها في البحر إن لم يخل عن نقص ما، لكنه لما لم يظهر ما ينقصه للحس، ولم يمتد به العقل، وكان أقرب المحسوسات نظيراً ومثلاً، شبه به صرف ملتصات السائلين مما عنده، فإنه لا يغيضه مثل ذلك، ولا أقل منه.

قوله: «إنما هي أعمالكم» «قض»: أي هي جزاء أعمالكم، فأحفظها عليكم، ثم أودبها إليكم تاماً وافيّاً، إن خيراً فخير، وإن شراً فشر. «مظ»: «أعمالكم» تفسير لضمير المؤنث في قوله: «إنما هي» يعني إنما نحصى أعمالكم، أي نعد ونكتب أعمالكم من الخير والشر، توفية لجزاء عمل أحدكم على التمام. أقول: يمكن أن يرجع الضمير إلى ما يفهم من قوله: «أتقي قلب رجل، وأفجر قلب رجل» وهي الأعمال الصالحات والطالحات، ويشهد له لفظة «إنما» فإنها تستدعي الحصر، أي ليس نفعها وضرها راجعاً إليّ، بل أحصيها لكم، لأجازيكم بها، فمن وجد خيراً فليشكر الله؛ لأنه تعالى هو هادي الضلال، وموفقهم للخيرات، ومن وجد شراً، فليلم نفسه؛ لأنه باق على ضلاله الذي أشار إليه بقوله: «كلكم ضال».

الحديث الخامس عن أبي سعيد رضي الله عنه: قوله: «آله توبة» «مظ»: أي هل تقبل

«كَانَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ رَجُلٌ قَتَلَ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ إِنْسَانًا، ثُمَّ خَرَجَ يَسْأَلُ، فَاتَى رَاهِبًا، فَسَأَلَهُ، فَقَالَ: أَلَمْ تُتُوبْ؟ قَالَ: لَا فَقَتَلَهُ؛ وَجَعَلَ يَسْأَلُ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ: ائْتِ قَرْيَةَ كَذَا وَكَذَا، فَأَدْرِكُكَ الْمَوْتُ فَنَاءَ بِصَدْرِهِ نَحْوَهَا، فَاخْتَصَمَتْ فِيهِ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ وَمَلَائِكَةُ الْعَذَابِ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ هَذِهِ أَنْ تَقْرُبِي، وَإِلَى هَذِهِ أَنْ تَبَاعَدِي، فَقَالَ: قِيسُوا مَا بَيْنَهُمَا فَوُجِدَ إِلَى هَذِهِ أَقْرَبَ بِشَبْرٍ فَغُفِرَ لَهُ» متفق عليه.

٢٣٢٨- * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ لَمْ تَذُنُوا؛ لَذَهَبَ اللَّهُ بِكُمْ، وَلَجَاءَ بِقَوْمٍ يُذْنِبُونَ، فَيَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ فَيَغْفِرُ لَهُمْ» رواه مسلم.

توبته بعد هذه الجريمة العظيمة؟ في الحديث إشكال؛ لأننا إن قلنا: لا، فقد خالفنا نصروصًا، وإن قلنا: نعم، فقد خالفنا أيضًا أصل الشرع، فإن حقوق بني آدم لا تسقط بالتوبة، بل توبتها أداؤها إلى مستحقيها، أو الاستحلال منها. فالجواب: أن الله تعالى إذا رضى عنه، وقبل توبته، يرضى خصمه. قوله: «فأدرك الموت» أى أماراته وسكراته، فالفاء عطف على محذوف، أى قيل له: ائْتِ قَرْيَةَ كَذَا، فَصَلِّهَا وَصَارْ نَحْوَهَا، وَقَرِّبْ مِنْ وَسْطِ الطَّرِيقِ فَأَدْرِكُكَ الْمَوْتُ.

قوله: «فناء» «فه»: أى نهض، ويحتمل أن يكون بمعنى ناء، أى بعد، يقال: ناء ونأى بمعنى. قوله: «فأوحى الله إلى هذه، أن تقربي» «أن» مفسرة، لأن «أوحى» فيه معنى القول، و«هذه» إشارة إلى القرية التى توجه إليها، أى تقربي من الميت، وقوله: «هذه» ثانيًا إشارة إلى القرية التى هاجر منها، وقيل: هى إشارة إلى الملائكة المتخاصمين. وفيه بعد؛ إذ لو أريد هذا، لقيل: أبعدا عنه وقيسا. «مظ»: فيه تحريض للمذنبين على التوبة، ومنع لهم عن اليأس من رحمة الله تعالى، إذ لا منجاء ولا ملجأ، ولا مجير للمذنبين سواه.

الحديث السادس عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «لو لم تذنوا لذهب الله بكم» «تو»: لم يرد هذا الحديث مورد تسلية المتهمين فى الذنوب، وقلة احتفال منهم بمواقعة الذنوب، على ما يتوهم الغرة، فإن الأنبياء صلوات الله عليهم إنما بعثوا ليردوا الناس عن غشيان الذنوب؛ بل ورد مورد البيان لعفو الله عن المذنبين، وحسن التجاوز عنهم، ليعظموا الرغبة فى التوبة والاستغفار.

والمعنى المراد من الحديث هو أن الله تعالى كما أحب أن يحسن إلى المحسن، أحب أن يتجاوز عن المسيء - وقد دل على ذلك غير واحد من أسمائه الغفار، الحليم، التواب، العفو لم

٢٣٢٩- * وعن أبي موسى [رضي الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يَسْطُ يَدَهُ بِاللَّيْلِ لِيَتَوَبَّ مَسِيءُ النَّهَارِ، وَيَسْطُ يَدَهُ بِالنَّهَارِ لِيَتَوَبَّ مَسِيءُ اللَّيْلِ، حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا». رواه مسلم.

يكن ليجمع العباد شأنا واحداً كالملائكة مجبولين على التزهد من الذنوب، بل يخلق فيهم من يكون بطبعه ميالا إلى الهوى، مفتنًا بما يقتضيه، ثم يكلفه التوقي عنه، ويحلوه عن مذائمه، ويعرفه التوبة بعد الابتلاء، فإن وفي فأجره على الله، وإن أخطأ الطريق فالتوبة بين يديه، فأراد النبي ﷺ إنكم لو كنتم مجبولين على ما جبلت عليه الملائكة، لجاء الله بقوم يتأتى منهم الذنب، فيتحلى عليهم بتلك الصفات على مقتضى الحكمة، فإن الغفار يستدعى مغفورا، كما أن الرزاق يستدعي مرزوقا.

أقول: تصدير الحديث بالقسم رد لمن ينكر صدور الذنب عن العباد، ويعده نقصا فيهم مطلقا، وأن الله تعالى لم يرد من العباد صدوره، كالمعتزلة ومن سلك مسلكتهم، فنظروا إلى ظاهره، وأنه مفسدة صرفة، ولم يقفوا على سره أنه مستجلب للتوبة والاستغفار الذي هو موقع محبة الله، «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُطَهِّرِينَ»^(١)، وإن الله يسط يده بالليل لِيَتَوَبَّ مَسِيءُ النَّهَارِ، والله أشد فرحا بتوبة عبده الحليث.

ولعل السر في هذا إظهار صفة الكرم، والحلم، والغفران، ولو لم يوجد لانتظم طرف من صفات الألوهية، والإنسان إنما هو خليفة الله في أرضه، يتجلى له بصفات الجلال، والإكرام، والقهر، واللطف، والملائكة لما نظروا إلى الجلال والقهر، قالوا: «أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ»^(٢)، والله تعالى حين نظر إلى صفة الإكرام واللطف قال: «إِنِّي أَحْسَنُ مَا لَا تَعْلَمُونَ»^(٣). وإلى هذا المعنى يلح قوله ﷺ: «لِلْهَبِ اللَّهُ يَكُم» ولم يكتف بقوله: «لو لم تلذبوا لجاء الله بقوم يلذبون» والله أعلم.

الحديث السابع عن أبي موسى: قوله: «إِنَّ اللَّهَ يَسْطُ يَدَهُ» «تو» بسط اليد عبارة عن التوسع في الجود، والتزهد عن المنع عند اقتضاء الحكمة، ومنه الباسط. وفي الحديث تنبيه على سعة رحمة الله، وكثرة تجاوزه عن الذنوب. «مع»: «يسط اليد» عبارة عن قبول التوبة. قال المازري: وذلك أن العرب إذا رضى أحدهم الشيء، بسط يده لقبوله، وإذا كرهه قبضها عنه. أقول: لعله تمثيل، شبه حالة إرادة الله تعالى التوبة من العبد، وأنها مما هو مطلوبه يجب أن ينالها. بحالة من ضاع ما هو تيشه به، ولا غنى له عنه، فيفقده وهو يمد يده إلى من وجد

(١) البقرة: ٢٢٢ (٢) البقرة: ٣٠

(٣) البقرة: ٣٠

٢٣٣- * وعن عائشة [رضي الله عنها]، قالت: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا اعْتَرَفَ ثُمَّ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ». متفق عليه.

٢٣٣١- * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ تَابَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ». رواه مسلم.

٢٣٣٢- * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «لِلَّهِ أَشَدُّ فَرْحًا بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ حِينَ يَتُوبُ إِلَيْهِ مِنْ أَحَدِكُمْ، كَانَ رَاحِلَتُهُ بِأَرْضِ فَلَاةٍ، فَانْفَلَتَتْ مِنْهُ، وَعَلَيْهَا طَعَامُهُ وَشِرَابُهُ، فَأَيَسَ مِنْهَا، فَأَتَى شَجْرَةً، فَاضْطَجَعَ فِي ظِلِّهَا، قَدْ أَيَسَ مِنْ رَاحِلَتِهِ. فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ هُوَ بِهَا قَائِمَةٌ عِنْدَهُ، فَاخَذَ بِخِطَامِهَا، ثُمَّ قَالَ مِنْ شِدَّةِ الْفَرَحِ اللَّهُمَّ أَنْتَ عَبْدِي وَأَنَا رَيْكَ أَخْطَأُ مِنْ شِدَّةِ الْفَرَحِ». رواه مسلم.

ضالته، طالبًا منه، متضرعًا لديه. ثم استعمل في جانب المستعار له ما كان مستعملًا في جانب المستعار منه من بسط اليد. ويشهد له الحديث العاشر من هذا الفصل، وما جاء في رواية أخرى: «إِنَّ اللَّهَ وَاضِعٌ يَدَهُ لِمَسَاءِ اللَّيْلِ» «نه»: المعنى يكفها لأجله يتقاضى منه التوبة ليقبلها منه.

الحديث الثامن عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «تاب الله عليه» أى قبل توبته، وتحقيقه أن الله تعالى رجع متطفلاً عليه برحمته، وقبل توبته، فيكون «تاب الله عليه» كناية عن قبول التوبة؛ لأن قبول التوبة مستلزم لتعطف الله تعالى وترحمه عليه.

الحديث التاسع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «قبل أن تطلع الشمس من مغربها» [مع]: هذا حد لقبول التوبة، وهو معنى قوله: «يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسك إيمانها لم تكن آمنت من قبل» (١). وللتوبة حد آخر، وهو أن يتوب قبل أن يغرغر. وأن يرى بأس الله؛ لقوله تعالى: «قلتم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا» (٢) لأن الاعتبار إنما هو للإيمان بالغيب.

الحديث العاشر عن أنس رضي الله عنه: قوله: «لله أشد فرحًا» «مظ»: معناه أرضى بالتوبة وأقبل لها، والفرح المتعارف في نعوت بنى آدم غير جائز على الله تعالى؛ إنما معناه الرضى، وكذا الضحك والاستبشار. والمتقدمون من أهل الحديث فهموا منها ما وقع الترغيب فيه من الأعمال، والإخبار عن فضل الله عز وجل، وأثبتوا هذه الصفات لله تعالى، ولم يشتغلوا بتفسيرها مع اعتقادهم أن الله سبحانه وتعالى منزّه عن صفات المخلوقين، ليس كمثله شيء، وهو السميع البصير.

(١) الأنعام: ١٥٨. (٢) غافر: ٨٥.

٢٣٣٣- * وعن أبي هريرة [رضي الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «إنَّ عبدًا أذنبَ ذنبًا، فقال: ربِّ ! أذنبْتُ فاغفرهُ، فقال ربُّه: أعلمُ عبدِي أنَّ له ربًّا يغفرُ الذَّنْبَ ويأخذُ به؟ غفرتُ لعبدي. ثمَّ مكثَ ما شاء الله، ثمَّ أذنبَ ذنبًا، فقال ربِّ ! أذنبْتُ ذنبًا فاغفرهُ فقال [ربُّه]: أعلمُ عبدِي أنَّ له ربًّا يغفرُ الذَّنْبَ ويأخذُ به؟ غفرتُ لعبدي. ثمَّ مكثَ ما شاء الله، ثمَّ أذنبَ ذنبًا، قال: ربِّ ! أذنبْتُ ذنبًا آخرَ فاغفرْ لي. فقال: أعلمُ عبدِي أنَّ له ربًّا يغفرُ الذَّنْبَ ويأخذُ به؟ غفرتُ لعبدي، فليُفعلْ ما شاء». متفق عليه.

أقول: هذا هو المذهب المحتاط، وقلما يزيغ عنه قدم الراسخ، ومن اشتغل بالتفسير والتأويل، فله طريقان، أحدهما أن التشبيه مركب عقلي من غير نظر إلى مفردات التركيب، بل تؤخذ الزيدة والخلاصة من المجموع، وهى غاية الرضى ونهايته، وإنما أبرز ذلك فى صورة التشبيه تقريراً لمعنى الرضى فى نفس السامع، وتصويراً لمعناه. وثانيهما تمثيلي، وهو أن يتوهم للشبه الحالات التى للمشبه به، ويتزعج له منها ما يناسبه حاله بحيث لم يختل منها شيء، فإنك إذا أمنت النظر فى التمثيل السابق فى حديث بسط اليد، حل لك هذا المعضل، وانكشف لك الحال.

الحديث الحادى عشر عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «أعلم عبدِي» يجوز أن يكون استخباراً عن الملائكة وهو أعلم بهم، للمباهاة، وأن يكون استفهاماً للتقرير والتعجيب، والتفتاً عدل من الخطاب، وقوله: «أعلم عبدِي» إلى الغيبة شكرًا لصنيعه إلى غيره وإحسانًا له على فعله. قوله: «فليُفعل ما شاء» «مح»: معناه اعمل ما شئت ما دمت تلتب، ثم تنوب قد غفرت لك.

«فليُفعل ما شاء» كلام يستعمل تارة فى معرض السخطة والنكير، وطورًا فى صورة التلطف والحفاوة، وليس المراد منه فى كلتا صورتين الحث على الفعل أو الترخص فيه. وعلى السخطة والنكير ورد قوله تعالى: «اعملوا ما شئتم إنه بما تعملون بصير»^(١)، وعلى الحفاوة والتلطف ورد هذا الحديث، وذلك مثل قولك لمن توده وترى منه الجفاء: اصنع ما شئت، فلست ببارك لك، وقوله ﷺ فى حق حاطب بن أبى بلتعنة: «لعل الله اطلع على أهل بدر فقال: «اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم». قوله: «فقال» خبر «إن» إذ كان اسمها نكرة موصوفة بفعل، فالفاء فى «فاغفره» سببية، جعل اعترافه بالذنب سببًا للمغفرة، حيث أوجب الله تعالى المغفرة للتائبين المعترفين بالنسيئات على سبيل الوعد.

٢٢٣٤- * وعن جندب [رضي الله عنه]: أن رسول الله ﷺ حدث: «أن رجلاً قال: والله لا يغفر الله لفلان، وأن الله تعالى قال: من ذا الذي يتألى عليّ أني لا أغفر لفلان فإني قد غفرت لفلان وأحبطت عملك». أو كما قال رواه مسلم .

٢٢٣٥- * وعن شداد بن أوس، قال: قال رسول الله ﷺ: «سيد الاستغفار أن تقول: اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت، خلقتني وأنا عبدك، وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت، أعوذ بك من شر ما صنعت، أبوء لك بنعمتك عليّ، وأبوء بذني فاغفر»

الحديث الثاني عشر عن جندب رضي الله عنه: قوله: «من ذا الذي يتألى» وارد على الإنكار والتهديد، وكان من الظاهر أن يقال: أنت الذي تتألى عليّ، يدل عليه الالتفات في قوله: «أحبطت عملك» فعدل منه شكياً صنيعة لغيره، معرضاً عنه على عكس الحديث السابق. «فه» : «من يتألى على الله» أي من حكم على الله وحلف، كما تقول: والله لا يدخلن الله فلانا النار، وفلاناً الجنة، ومنه الحديث «من يتألى على الله يكذبه».

«مط»: لا يجوز لأحد أن يجزم بالغفران، أو بالعقاب؛ لأن أحداً لا يعلم مشيئة الله وإرادته في عباده، بل نرجو للطمع، ونخاف للعاصي، وإنما يجزم القول في حق من جاء فيه نص، كالعشرة المبشرة. قوله: «أحبطت عملك» إن قلنا: قوله هذا كفر، فهو ظاهر، وإن قلنا: إنه معصية، فمذهب المعتزلة على هذا، وأما على مذهب أهل السنة فمحمول على التغليظ، وقد تأوله المظهر، بأن قال: أبطلت قسمك، وجعلت حلفك كذباً. قوله: «أو كما قال» أي قال ما ذكرته، أو قال ما يشبهه. «مح»: ينبغي لمن روى حديثاً بالمعنى أن يقول عقيبة: أو كما قال، أو نحو هذا، وما أشبهه، روى هذا عن عبدالله بن مسعود، وأبي الدرداء، وأنس وغيرهم.

الحديث الثالث عشر عن شداد: قوله: «سيد الاستغفار» السيد هنا مستعار من الرئيس المقدم، الذي يصمد إليه في الحوائج، ويرجع إليه في الأمور بهذا الدعاء، الذي هو جامع لمعاني التوبة كلها، وقد سبق أن التوبة غاية الاعتذار. وقوله: «وأنا عبدك» يجوز أن يكون مؤكداً، وأن يكون مقدرة، أي أنا عابد لك، كقوله تعالى: «ويشركنا بإسحاق نبياً»^(١) وينصره عطف قوله: «وأنا على عهدك، ووعدك». «حس»: يريد أنا على ما عاهدتك عليه، وواعدتك من الإيمان بك، وإخلاص الطاعة لك، وقد يكون معناه أني مقيم على ما عاهدت إلى من أملك ومتمسك به، ومنتجز وعدك في المثوبة، والأجر عليه. واشترط الاستطاعة في ذلك،

لي، فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت» قال: «ومن قالها من النهار مُوقِنًا بها فمات من يومه قبل أن يمسي فهو من أهل الجنة. ومن قالها من الليل وهو مُوقِنٌ بها فمات قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة». رواه البخاري .

الفصل الثاني

٢٣٣٦- * عن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «قال الله تعالى: يا ابن آدم! إنك ما دعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان فيك ولا أبالي، يا ابن آدم! لو بلغت ذنوبك عنان السماء، ثم استغفرتني، غفرت لك ولا أبالي، يا ابن آدم! إنك لو لقيتني بقرب الأرض خطايا، ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً، لأيتك بقربها مغفرة». رواه الترمذي [٢٣٣٦]

معناه الاعتراف بالعجز، والقصور عن كنه الواجب من حقه عز وجل. أقول^(١): ويجوز أن يراد بالمهد والوعد ما في قوله: تعالى: «وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم؟ قالوا بلى شهدنا»^(٢).

قوله: «أبوء لك» «نه»: أي التزم وأرجع، وأقر، وأصل البوء اللزوم، ومنه الحديث «فقد باد أحدهما» أي ألزمه، ورجع به. أقول: اعترف أولاً بأنه تعالى أنعم عليه، ولم يقبده ليشمل كل الإنعام، ثم اعترف بالتقصير، وأنه لم يقم بأداء شكرها، وعده ذنباً مبالغاً في التقصير وهضم النفس.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن أنس رضي الله عنه: قوله: «ما دعوتني» أي ما دمت تدعوني، وترجو مغفرتي، ولا تقتطع من رحمتي، فإني أغفر لك، ولا يعظم عليّ مغفرتك وإن كانت ذنوبك كثيرة وفي عدم المبالاة معنى قوله: «لا يسأل عما يفعل»^(٣). قوله: «عنان السماء» «نه»: العنان السحاب، وإضافته على هذا المعنى إلى السماء غير فصيح، وأرى الصواب «عنان السماء»، وهي صفاتها، وما اعترض من أقطارها، كأنها جمع عنن، فلعل الهمزة أسقطت عن بعض الرواة، أو ورد العنان بمعنى العنن.

[٢٣٣٦] حسن.

(١) وجاء في هامش نسخة بهاولپور: قال بعض أصحابنا: يجوز أن يكون هذا من باب قولهم: أنا على محبة أمير المؤمنين ما دام روعي في جسدي، أي دائماً؛ لأنه لا يريد بذلك زوال المحبة بالموت، بل مراده استمرار المحبة. والله أعلم أقامه مصحح (ط).

(٣) الانبياء: ٢٣.

(٢) الاعراف: ١٧٢

٢٣٣٧- *رواه أحمد، والدارمي، عن أبي ذر.

وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب.

٢٣٣٨- * وعن ابن عباس [رضى الله عنهما]، عن رسول الله ﷺ، قال: «قال الله تعالى: مَنْ عَلِمَ أَنِّي ذُو قُدْرَةٍ عَلَى مَغْفِرَةِ الذُّنُوبِ غَفَرْتُ لَهُ وَلَا أُبَالِي، مَالَمْ يَشْرِكْ بِي شَيْئًا». رواه في «شرح السنة». [٢٣٣٨]

٢٣٣٩- * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ لَزِمَ الاستِغْفَارَ جَعَلَ اللَّهُ لَهُ مِنْ كُلِّ ضِيقٍ مَخْرَجًا، وَمِنْ كُلِّ هَمٍّ فَرْجًا، وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ». رواه أحمد، وأبو داود، وابن ماجه. [٢٣٣٩]

أقول: يمكن أن يجعل من باب قوله: تعالى: «فخبر عليهم السقف من فوقهم» (١) تصويراً لارتفاع شأن السحاب، وأنها بلغت السماء، وأن يجعل من قوله: «أو كصيب من السماء» (٢) فإن فائدة ذكر السماء، والصيب لا يكون إلا منها، أنه جيء بها معرفة، فبقي أن يتصوّر من السماء، أى من أفق واحد من بين سائر الأفاق؛ لأن كل أفق من أفاقها سماء. و«قرب الأرض» ملازمها، ومثله طباقتها وطلوعها. قوله: «خطايا» تمييز من الإضافة، نحو قولك: ملاء الإناء عسلاً. قوله: «ثم لقيني لايشرك» «ثم» هنا للتراخي في الإخبار، وأن عدم الشرك منه مطلوب أولى، ولذلك أعاد «لقيني» وعلقه به، وإلا لكان يكفي أن يقال: لو لقيني بقرب الأرض خطايا لايشرك بى.

الحديث الثانى عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «من علم أنى ذو قدرة» «مظ»: فيه أن اعتراف العبد بأنه تعالى قادر على مغفرة الذنوب سبب للغفران، وهو نظير قوله: «أنا عند ظن عبدي بى». أقول: إن قوله: «من علم أنى ذو قدرة على مغفرة الذنوب» تعريض بالوعيدة، وبمن قال: إن الله تعالى لا يغفر الذنوب بغير توبة، ويشهد للتعريض قوله: «ولا أباى» أى لا احتفل بما يقوله المعتزلة القائلون بالحسن والقيح العقليين.

«حسن»: روى أن حماد بن سلمة عاد سفيان الثوري، فقال له سفيان: يا أبا سلمة! أترى الله يغفر لمثلى؟ قال حماد: والله لو خيرت بين محاسبة الله تعالى إياى وبين محاسبة أبوى لاخترت محاسبة الله على محاسبة أبوى لأن الله أرحم بى من أبوى.

الحديث الثالث عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «جعل الله له من كل ضيق مخرجًا»

[٢٣٣٨] حسن، انظر صحيح الجامع (٤٣٣٠).

[٢٣٣٩] ضعيف، انظر ضعيف الجامع (٥٨٤١).

(١) النحل: ٢٦. (٢) البقرة: ١٩.

٢٣٤٠- * وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أصرُّ من استغفر وإنَّ عادَ في اليوم سبعين مرة». رواه الترمذي، وأبو داود [٢٣٤٠].

٢٣٤١- * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «كلُّ بني آدمَ خطَّاءٌ، وخيرُ الخطَّائينَ التَّوَّابُونَ» رواه الترمذي، وابن ماجه، والدارمي [٢٣٤١].

مقتبس من قوله تعالى: «ومن يق الله يجعل له مخرجاً» (١) لأن من داوم الاستغفار وأقام بحقه، كان متقياً، ونظراً إلى قوله تعالى: «قللت استغفروا ربكم إنه كان غفاراً يرسل السماء عليكم مدراراً» (٢) الآية، روى عن الحسن أن رجلاً شكاً إليه الجذب، فقال: استغفر الله، وشكاً إليه آخر الفقر، وآخر قلة النسل، وآخر قلة ريع أرضه، فأمرهم كلهم بالاستغفار، فقيل له: شكراً إليك أنوأساً، فأمرتهم كلهم بالاستغفار؟ فتلا الآية.

الحديث الرابع عن أبي بكر رضي الله عنه: قوله: «ما أصر» قال الشيخ ابن عبد السلام في كتابه القواعد: وقد جعل الإصرار على الصغيرة بمثابة ارتكاب الكبيرة، قال ﷺ: «لا صغيرة مع إصرار»، فما حد الإصرار، هل يثبت بمرة أو مرتين، أو بأكثر؟ قلنا: إذا تكررت الصغيرة منه تكراراً يشعر بقلة مبالاته بذنبه إشعار ارتكاب الكبيرة، ردت شهادته وروايته بذلك، وكذلك إذا اجتمعت صفات مختلفة الأنواع حيث يشعر مجموعها بما يشعر به أصغر الكبائر. أقول: الإصرار ها هنا مطلق، أي من أصر على الذنب، سواء كان صغيرة أو كبيرة، ولأن الاستغفار يرفع الذنوب كلها حتى الشرك.

الحديث الخامس عن أنس رضي الله عنه: قوله: «خطاء» «نه»: يقال: رجل خطاء، إذا كان ملازماً للخطايا، غير تارك لها، وهو من أبنية المبالغة. أقول: إن أريد بلفظ الكل الكل من حيث هو كل، كان تغليظاً؛ لأن فيهم الأنبياء، وليسوا مبالغين في الخطأ، وإن أريد به الاستغراق، وأن كل واحد واحد خطاء فلا يستقيم إلا على التوزيع، كما تقول: هو ظلام لعبيده، أي يظلم كل أحد واحد، فهو ظالم بالنسبة إلى كل أحد، وظلام بالنسبة إلى المجموع، وإذا قلت: هو ظلام لعبيده، كان مبالغاً في الظلم.

«مظ»: فيه تعميم جميع بني آدم حتى الأنبياء، لكنهم خصوا منه لكونهم معصومين، واختلقوا في أنهم معصومون عن الصغائر والكبائر، أم عن الكبائر، فمن قال: هم غير

[٢٣٤٠] إسناده ضعیف.

[٢٣٤١] حسن الشيخ إسناده.

(١) الطلاق: ٢. (٢) نوح: ١٠: ١١.

٢٣٤٢- * وعن أبي هريرة [رضي الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا أَذْنَبَ كَانَتْ نُكْتَةً سَوْدَاءَ فِي قَلْبِهِ، فَإِنْ تَابَ وَاسْتَغْفَرَ صُفِّلَ قَلْبُهُ، وَإِنْ زَادَ زَادَتْ حَتَّى تَمْلَأَ قَلْبَهُ، فَذَلِكَ الرَّأْيُ الَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى (كَلَّا، بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ)». رواه أحمد، والترمذي، وابن ماجه. وقال الترمذي: هذا حديث صحيح. [٢٣٤٢]

٢٣٤٣- * وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ يُغْرِغْ». رواه الترمذي، وابن ماجه. [٢٣٤٣]

معصومين عن الصفات استدلوا بمعصيان آدم، وكذبات إبراهيم عليهما السلام، ومن قال: هم معصومون عن الصفات أيضاً، حملوا ذلات الأنبياء على النسيان، والخطأ، وهذا هو الأولى لما فيه من تعظيم الأنبياء، وقد أمرنا بتعظيمهم. أقول: إخراج الأنبياء من هذا الحديث بالنظر إلى بناء المبالغة، وإثبات الخطأ لهم بالنظر إلى التوزيع.

الحديث السادس عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «الرَّأْيُ» «نه»: أصل الرين الطبع والتغطية، والرآن والرین سواء كالذام والذيم، والعباب والعيب. «قض»: المعنى بالقصد الأول في التكليف بالأعمال الظاهرة، والأمر بمحاسنها، والنهي عن مقابحها هو ما تكتسب النفس منها من الأخلاق الفاضلة، والهيئات الذميمة، فمن أذن ذنباً أثر ذلك في نفسه، وأورث لها كدورة ما، فإن تحققت قبجه وتاب عنه، زال الأثر، وصارت النفس مصقولة صافية، وإن انهك فيه، وأصر عليه زاد الأثر، وفشا في النفس، واستعلی عليها، وصار من أهل الطبع. وقوله: «فَذَلِكَ الرَّأْيُ» أي فذلك الأثر المستعلی ما أخبر الله تعالى وعبر عنه بقوله: «رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ» (١) أي غلب واستولى على قلوبهم ما كانوا يكسبون من الذنوب. وأدخل حرف التعريف على الفعل، لما قصد به حكاية اللفظ، فأجراه مجرى الاسم، وشبه تأثر النفس باقتراء الذنوب بالنكته السوداء من حيث إنها يضادان الجلاء والصفاء، وأثنت الضمير الذي في «كانت» الراجع إلى ما دل عليه «أذن» لتأنيها على تأويل السيئة. تم كلامه.

وروي «نكته» بالرفع على أن «كان» تامة، فلا بد من الراجع، أي حدثت نكته منه أي من الذنب. «مظ»: هذه الآية نازلة في حق الكفار، ولكن ذكرها في الحديث تخويف للمؤمنين، لكي يحترزوا عن كثرة الذنوب؛ لأن المؤمن لا يكفر بكثرة الذنوب، لكن يصير قلبه مسوداً بها، فيشبه الكافر في اسوداد القلب.

الحديث السابع عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «مالم يغْرِغْ» «نه»: الغرغرة أن يجعل المشروب في الفم، ويردد إلى أصل الحلق، ولا يبلغ، فالمعنى مالم تبلغ روحه حلقومه،

[٢٣٤٢] حسن، انظر صحيح ابن ماجه (٣٤٢٢).

[٢٣٤٣] حسن، انظر صحيح الترمذي (٢٨٠٢).

(١) المعطوفين: ١٤.

٢٣٤٤- * وعن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الشَّيْطَانَ قَالَ: وَعِزَّتِكَ يَارَبُّ! لَا أَبْرِجُ أُغْوِي عِبَادَكَ مَا دَامَتْ أَرْوَاحُهُمْ فِي أَجْسَادِهِمْ. فَقَالَ الرَّبُّ عَزَّ وَجَلَّ: وَعِزَّتِي وَجَلَالِي وَارْتِفَاعُ مَكَانِي، لَا أَزَالُ أَغْفِرُ لَهُمْ مَا اسْتَغْفَرُونِي». رواه أحمد [٢٣٤٤].

فيكون بمنزلة الشيء الذي يتغرغر به المريض. «قضى»: اعلم أن توبة العبد المذنب مقبولة ما لم يحضره الموت، فإذا حضره لم يتغفر؛ كما قال تعالى: «وليس التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن»^(١). وذلك لأن من شرط التوبة العزم على ترك الذنب المتوب عنه، وعدم المعاودة عليه، وذلك إنما يتحقق مع تمكن التائب منه، وبقاء أوان الاختيار.

«مظ»: قال ابن عباس رضي الله عنهما: تقبل التوبة ما لم يعاين الرجل ملك الموت معناه أنه ما لم يتيقن الموت، لا أنه يرى ملك الموت بعينه؛ لأن كثيراً من الناس لم يره وفيه نظر، لقوله تعالى: «قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم»^(٢) وقوله: «فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا»^(٣) وهذا القائل من أين علم أن المحتضر لم ير ملك الموت؟ «مظ»: هذا الخلاف في التوبة من الذنوب، أما لو استحل من مظلمة صح تحليله، وكذا لو أوصى بشيء أو نصب ولياً على أطفاله أو على خير، صحت وصيته.

الحديث الثامن عن أبي سعيد رضي الله عنه: قوله: «وعزتك يارب» الحديث. فإن قلت: كيف المطابقة بين هذا الحديث وبين قوله تعالى: «لأغوينهم أجمعين * إلا عبادك منهم المخلصين» قال فالحق والحق أقول * لأملأ ن جهنم منك وممن تبعك منهم أجمعين»^(٤) فإن الآية دلت على أن المخلصين هم التاجون فحسب، والحديث دال على أن غير المخلصين أيضاً تاجون؟ قلت: قيد قوله تعالى: «ممن تبعك»^(٥) أخرج العصاة المستغفرين منهم؛ لأن المعنى ممن تبعك، واستمر على المتابعة، ولم يرجع إلى الله ولم يستغفر. قوله: «وارتفاع مكانى» عبارة عن علو شأنه من غير ذهاب إلى المكان، كقولهم: المجلس العالي.

[٢٣٤٤] قال الشيخ: «رواه أحمد في «المسند»: (٢٩/٣) دون قوله: «وارتفاع مكانى» وإنما رواه بهذا الزيادة البغوي صاحب «المصالح» - في شرح السنة (٢/١٤٦/١) وفيه عنهما ابن لهيعة عن دراج، وكلامهما ضعيف، ورواه الحاكم من طريق أخرى عن دراج بدون الزيادة، وأخرجه أحمد (٤١/٢٩/٣) من طريق أخرى عن

أبي سعيد بدونها أيضاً فهي زيادة منكروها، وأما أصل الحديث فمن مجموع الطريقين.

(١) النساء: ١٨ - (٢) السجدة: ١١ - (٣) غافر: ٨٥.

(٤) ص: ٨٢: ٨٣: ٨٤: ٨٥ - (٥) ص: ٨٥.

٢٣٤٥- * وعن صفوان بن عسال [رضي الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ بِالْمَغْرِبِ بَابًا، عَرْضُهُ مَسِيرَةُ سَبْعِينَ عَامًا لِلتَّوْبَةِ، لَا يُغْلَقُ مَا لَمْ تَطْلُعِ الشَّمْسُ مِنْ قَبْلِهِ، وَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ)». رواه الترمذي، وابن ماجه. [٢٣٤٥]

٢٣٤٦- * وعن معاوية، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا تَنْقَطِعُ الْهَجْرَةُ حَتَّى تَنْقَطِعَ

الحديث التاسع عن صفوان : قوله: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ بِالْمَغْرِبِ بَابًا» «قضى»: المعنى أن باب التوبة مفتوح على الناس، وهم في فسحة وسعة عنها، ما لم تطلع الشمس من مغربها، فإذا طلعت اتسد عليهم، فلم يقبل منهم إيمان ولا توبة؛ لأنهم إذا عاينوا ذلك، واضطروا إلى الإيمان والتوبة، فلا ينفعهم ذلك، كما لا ينفع المحضر. ولعله لما رأى أن سد الباب إنما هو من قبل المغرب، جعل فتح الباب أيضًا من ذلك الجانب. وقوله: «مسيرة سبعين عامًا» مبالغة في الترسعة، أو تقدير لعرض الباب بمقدار ما يسده من جرم الشمس الطالع من المغرب.

قوله: «لا ينفع نفسًا إيمانها»^(١) تمسكت المعتزلة بها على أن الإيمان المجرد لا ينفع شيئًا. - الكشف: - «لم تكن آمنت من قبل» صفة لقوله: «نفسًا» وقوله: «أو كسبت في إيمانها خيرًا»^(٢) عطف على «آمنت»، والمعنى أن أشراف الساعة إذا جاءت - وهي آيات ملجئة مضطرة - ذهب أوران التكليف عندها، فلم ينفع الإيمان حينئذ نفسًا غير مقدمة إيمانها من قبل ظهور الآيات، أو مقدمة إيمانها غير كاسية خيرًا في إيمانها. فلم يفرق كما ترى بين النفس الكافرة إذا آمنت في غير وقت الإيمان، وبين النفس التي آمنت في وقتها ولم تكسب خيرًا؛ ليعلم أن قوله تعالى: «الذين آمنوا وعملوا الصالحات»^(٣) جمع بين قريتين لا ينبغي أن تنفك إحداهما عن الأخرى، حتى يفوز صاحبهما ويسعد، وإلا فالشقاوة والهلاك. الجواب أنه إن حمل على ما قال، لم ينفذ قوله: «في إيمانها»^(٤)، لما يلزم من العطف على «آمنت» حصول الكسب في الإيمان، فالوجه أن يحمل على الكف التقديرى، بأن يقال: لا ينفع نفسًا إيمانها حينئذ، أو كسبها في إيمانها خيرًا حينئذ لم تكن آمنت من قبل، أو كسبت في إيمانها خيرًا من قبل، والإيجاز من حلية التنزيل.

الحديث العاشر عن معاوية: قوله: «لَا تَنْقَطِعُ الْهَجْرَةُ» لم يرد بها الهجرة من مكة إلى المدينة؛ لأنها انقطعت، ولا الهجرة من الذنوب والخطايا، كما ورد «المهاجر من هاجر الذنوب والخطايا» لأنها عين التوبة، فيلزم التكرار، فيجب أن يحمل على الهجرة من مقام لا يتمكن فيه

[٢٣٤٥] صحيح، انظر شرح السنة (٨٩/٥) (١٣٠٥).

(١) الأئمام: ١٥٨. (٢) الأئمام: ١٥٨.

(٣) الرعد: ٢٩. (٤) الأئمام: ١٥٨.

التوبة، ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها». رواه أحمد، وأبو داود،
والدرامي. [٢٣٤٦]

٢٣٤٧- * وعن أبي هريرة [رضي الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ رَجُلَيْنِ كَانَا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ مُتَحَابِّينِ، أَحَدُهُمَا مُجْتَهِدٌ فِي الْعِبَادَةِ، وَالْآخَرُ يَقُولُ: مُذْنِبٌ، فَجَعَلَ يَقُولُ: أَقْصِرْ عَمَّا أَنْتَ فِيهِ. فَيَقُولُ: خَلَنِي وَدَيْي. حَتَّى وَجَدَهُ يَوْمًا عَلَى ذَنْبٍ اسْتَعْظَمَهُ فَقَالَ: أَقْصِرْ. فَقَالَ: خَلَنِي وَدَيْي، أُبْعِثْ عَلَيَّ رَقِيًّا؟ فَقَالَ: وَاللَّهِ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لَكَ أَبَدًا، وَلَا يَدْخُلُكَ الْجَنَّةُ، فَبَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهِمَا مَلَكًا، فَقَبَضَ أَرْوَاحَهُمَا، فَاجْتَمَعَا عِنْدَهُ، فَقَالَ لِلْمُذْنِبِ: ادْخُلِ الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِي. وَقَالَ لِلْآخَرِ: اسْتَطِيعَ أَنْ تَحْظَرَ عَلَى عَبْدِي رَحْمَتِي؟ فَقَالَ: لَا يَأْرَبُ! قَالَ: أَذْهَبُوا بِهِ إِلَى النَّارِ». رواه أحمد. [٢٣٤٧]

٢٣٤٨- * وعن أسماء بنت يزيد، قالت: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: (قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله، إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا) (١)

من الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، وإقامة حدود الله، قال تعالى: «أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا» (٢).

الحديث الحادى عشر عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «يقول: مُذْنِبٌ» «مظ»: أى يقول الآخر: أنا مُذْنِبٌ، ويحتمل أن يكون معناه ويقول النبى ﷺ: الآخر مُذْنِبٌ. أقول: ويمكن أن يقال: إن المعنى: والآخر منهمك فى الذنب، ليطابق قوله: «مجتهد فى العبادة»؛ لأن القول كثيراً ما يعبر عن الأفعال المختلفة بحسب المقام. والتذكير فى قوله: «ملكاً» إما للإفراد شخصاً، أى ملكاً من أعوان ملك الموت، أو للتعظيم والتفخيم، أى ملك عظيم الشأن، وهو ملك الموت، كقوله تعالى: «إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا» (٣).

قوله: «أذهبوا به إلى النار» «مظ»: الضمير فى «أذهبوا» يرجع إلى ما لم يجر له ذكر؛ لأنه لا إلباس فى أن المراد منه الملائكة، وإدخاله النار؛ لمجاورته على قسمه بأن الله تعالى لا يغفر للمذنب؛ لأن هذا حكم على الله تعالى، وجعل الناس آيساً من رحمته، وحكم بكون الله غير غفور. «حسن»: قال أبو هريرة فيه: «والذى نفسى بيده! لتكلم بكلمة أوبقت دنياه وآخرته». الحديث الثانى عشر عن أسماء رضى الله عنها: قوله: «يا عبادي» فى هذه الآية مبالغات شتى، والتفاسير مشحونة بها.

[٢٣٤٦] صحيح انظر صحيح أبى داود ح (٢١٦٦).

[٢٣٤٧] إسناده حسن انظر شرح السنة ح ٤١٨٧ (١٤/٣٨٥).

(١) الزمر : ٥٤ .

(٢) المزمل: ١٥ .

(٣) النساء : ١٥ .

«ولا يبالى». رواه أحمد، والترمذي، وقال: هذا حديث حسن غريب. وفي «شرح السنة» يقول: بدل: يقرأ.

٢٣٤٩- * وعن ابن عباس: في قوله تعالى: (إِلَّا اللَّهُم)، قال رسول الله ﷺ «إِنْ تَغْفِرِ اللَّهُمَّ تَغْفِرْ جَمًّا وَأَيُّ عَبْدٍ لَكَ مَا أَلَمَّا». [٢٣٤٩]
رواه الترمذي، وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب.

الحديث الثالث عشر عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «إِلَّا اللَّهُم» «تو»: اللهم ما قل وصغر، ومنه قولهم: ألم بالمكان، إذا قل فيه ليته، ويقال: زيارته لمأم، أي قليلة، ومنه قول القائل: لقاء أخلاء الصفاء لمأم، وإلى هذا المعنى أشار ابن عباس بما نقله عن رسول الله ﷺ في تفسير قوله تعالى: «وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا اللَّيْمُ»^(١) من قوله: «إِنْ تَغْفِرِ اللَّهُمَّ - البيت»، والاستثناء فيها منقطع. ويجوز أن يكون قوله: «إِلَّا اللَّهُم» صفة، أي كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ غير اللَّيْمِ، وقد تنوعت أقاويل أهل التفسير فيه، فمن قائل: هو النظرة، والغمزة، والقلبة، ومن قائل: كل ذنب لم يذكر الله فيه حدًا ولا عذابًا، ولا خفاء في أن المراد منه صفات الذنوب.

أقول: وجه مطابقة الآية وتفسيرها للبيت، هو أن يقال: إن الشرط والجزاء في البيت متحدان، فيدل على كمال الغفران ونهايته، ومجيئهما مضارعين للدلالة على الاستمرار وأن هذا من شأنه تعالى، وكذا الاعتراض بـ«اللهم» يدل على فخامة الشأن، أي من شأنك اللهم أن تغفر غفرانًا كبيرًا للذنوب العظيمة، وأما الجرائم الصغار، فلا تنسب إليك؛ لأن أحدًا لا يخلو عنها، وأنها مكفرة باجتناب الكبائر.

فإن قلت: فعلى هذا كان الواجب أن يجاء بـ«إذا» المقتضية للقطع، لا «إِنْ» لاقتضاءها الشك. قلت: «إِنْ» هاهنا بمعنى التعليل، كما في قوله تعالى للنبي وأصحابه: «وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ»^(٢) أي لاجل أنكم مؤمنون لا تهنوا ولا تحزنوا، وقولك للسلطان: إِنْ كُنْتَ سُلْطَانًا فَاعْطِ الْجَزِيلَ مِنَ النَّوَالِ. «قضى»: البيت لأمية بن الصلت، أنشده رسول ﷺ. وقوله تعالى: «وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشَّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ»^(٣) ينفي إنشاء الشعر، لا إنشاده؛ لأنه رد لقولهم: هو شاعر.

[٢٣٤٩] إسناده صحيح انظر شرح السنة ح ٤١٩٠ (١٤/٣٨٧).

(٢) آل عمران: ١٣٩.

(١) النجم: ٣٢.

(٣) يس: ٦٩.

٢٣٥- * وعن أبي ذر، قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الله تعالى يا عبادي! كلكم ضالٌ إلا مَنْ هَدَيْتُ؛ فاسألوني الهدى أهديكم. وكلكم فقراءٌ إلا مَنْ أغْنَيْتُ؛ فاسألوني أرزقكم. وكلكم مذنبٌ إلا مَنْ عَافَيْتُ؛ فَمَنْ عَلِمَ مِنْكُمْ أَنِّي ذُو قُدْرَةٍ عَلَى الْمَغْفِرَةِ فَاسْتَغْفِرْنِي غَفَرْتُ لَهُ وَلَا أَبَالِي. وَلَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَأَخْرَكُمْ، وَحَيَّكُمْ، وَمَيَّتَكُمْ، وَرَطَّبَكُمْ، وَيَابَسَكُمْ اجْتَمَعُوا عَلَى اتَّقَى قَلْبِ عَبْدٍ مِنْ عِبَادِي؛ مَا زَادَ ذَلِكَ فِي مُلْكِي جَنَاحَ بَعُوضَةٍ. وَلَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَأَخْرَكُمْ وَحَيَّكُمْ، وَمَيَّتَكُمْ، وَرَطَّبَكُمْ، وَيَابَسَكُمْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَشَقَى قَلْبِ عَبْدٍ مِنْ عِبَادِي؛ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي جَنَاحَ بَعُوضَةٍ وَلَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ، وَأَخْرَكُمْ، وَحَيَّكُمْ وَمَيَّتَكُمْ، وَرَطَّبَكُمْ، وَيَابَسَكُمْ اجْتَمَعُوا فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ؛ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي إِلَّا كَمَا لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ مَرَّ بِالْبَحْرِ فَمَغَسَ فِيهِ إِبْرَةً، ثُمَّ رَفَعَهَا؛ ذَلِكَ بَأَنِّي جَوَادٌ مَجْدٌ أَفْعَلُ مَا أُرِيدُ، عَطَائِي كَلَامٌ، وَعَذَابِي كَلَامٌ، إِنَّمَا أَمْرِي لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْتُ أَنْ أَقُولَ لَهُ: (كُنْ، فَيَكُونُ)». رواه أحمد والترمذي، وابن ماجه. [٢٣٥٠]

الحديث الرابع عشر عن أبي ذر رضي الله عنه: قوله: «يقول الله تعالى: كلكم ضالٌ» الحديث سبق شرحه مستوفى في الفصل الأول، وسنذكر أبحاثاً مخصوصة بهذا الحديث، منها قوله: «كلكم مذنبٌ إلا مَنْ عَافَيْتُ» أي من شأن بني آدم وجبلتهم، أن يذنب إلا من أعصمه من الانبياء، والصدّيقين، فوضع «عافيت» موضع «عصمت» يشعر بأن الذنب مرض ذاتي، وصحته عصمة الله تعالى منه. وقوله: «فَمَنْ عَلِمَ» مرتب على حاصل المعنى المذكور، أي فَمَنْ لَمْ أَعْصِمِهِ فَأَذْنِبَ، وعلم أنّي ذُو قُدْرَةٍ عَلَى الْمَغْفِرَةِ، «غفرت له».

قوله: «ورطّبكم ويابسكم» «مطّ»: أي أهل البحر والبر، ويحتمل أن يراد بالرتب النبات والشجر، وباليابس الحجر والمدر، يعني لو صار كل ما في الأرض من النبات والشجر والحجر والمدر إنساناً كان كيت وكيت. أقول: الرطب واليابس عبارتان عن الاستيعاب التام، كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مَبِينٍ﴾ (١). والإضافة إلى ضمير المخاطبين تقتضي أن يكون الاستيعاب في نوع الإنسان، فيكون تأكيداً للشمول بعد تأكيد، وتقريراً بعد تقرير.

قوله: «إلا كما لو أن أحدكم» هذا التمثيل يوهّم التقصان في الممثل أيضاً. قلت: هو من باب الفرض والتنزل، أي لو فرض التقص في ملك الله تعالى، لكان مقداره مقدار الممثل به، نحو قوله تعالى: ﴿لَنَقْذِرَ الْبَحْرَ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي﴾ (٢) وقد حققنا القول فيه في شرح

[٢٣٥٠] رواه أحمد في المستدرك (١٥٤/٥).

(١) الأنعام: ٥٩. (٢) الكهف: ١٠٩.

٢٣٥١- * وعن أنس، عن النبي ﷺ، أنه قرأ: ﴿هو أهل التقوى وأهل المغفرة﴾^(١) قال: «قال ربكم» أنا أهل أن أتقى، فمن اتقاني فانا أهل أن أغفر له». رواه الترمذي، وابن ماجه، والدارمي.

الكشاف^(٢). قوله: «وذلك بأن جواد ماجد» فيه ترق؛ لأن الماجد أبلغ من الجواد، فإن معناه السعة في الكرم والجلال، وموقع ذلك هاهنا كموقع «أولئك على هدى من ربهم»^(٣) من الكلام السابق، يعنى أنى جدير بأن أتمدح بالجواد والماجد، لأنى هاد لكل ضال، ومنن لكل فقير، وعاف لك مذنب، وغافر لكل مستغفر، وإن طاعتكم ومعصيتكم لا تزيد ولا تنقص من ملكى شيئاً، وإن خزائني رحمتي لا ينفدنها إسعاف حاجاتكم.

قوله: «عطائي كلام» إلى آخره استئناف على بيان الموجب لقوله: «أفعل ما أريد». «تو»: المعنى الخلق يعترهم العجز إذا أرادوا الانتقام، ويعتورهم العوز إذا أرادوا الإعطاء؛ لأنهم يفتقرون فيه إلى مادة فيقطع بهم انقطاع المادة، وأنا الغنى القادر الذى لا يفتقر إلى المواد، ولا ينقص ما عندى بالمعطاء، وإنى إذا أردت إيجاد شيء لم يتأخر كونه عن الأمر. قوله: «كن فيكون»^(٤) - الكشاف^(٥) - : «كن» من كان التامة، أى أحدث فيحدث، وهذا ومعناه أن ما قضاه من الأمور وأراد كونه فإنما يتكون، ويدخل تحت الوجود من غير امتناع ولا توقف، كالمأمور المطيع الذى يؤمر فيمتثل، ولا يتوقف ولا يمتنع، ولا يكون منه الإباء.

الحديث الخامس عشر عن أنس رضي الله عنه: قوله: «أهل التقوى» أهل الرجل من يجمعه وإياهم نسب، أو دين، أو ما يجرى مجراهما من صناعة، وبيت وولد وضيعة. وكما قيل لمن يجمعهم دين: هم أهل فى دين، كذا نفاه عن ابن نوح بقوله: «إنه ليس من أهللك»^(٦) ثم تجوز واستعمل فى معنى الخلق والجدير، فقل: فلان أهل لكذا، أى خليف به، وهو المعنى بقوله: «هو أهل التقوى». والواو فى قوله تعالى: «وأهل المغفرة»^(٧) عاطفة بمنزلة الفاء السببية، أخبر الله تعالى أنه أهل التقوى، أى حقيق بأن يتقى منه، وأخبر بأنه حقيق بأن يغفر لمن اتقاه، ففوض الترتب إلى ذهن السامع، ولعل الفاء فى قوله ﷺ حكاية عن الله: «فانا أهل أن أغفر له» تفسير لهذا الواو.

(١) في نص الحديث آية المدثر: ٥٦.

(٢) الكشاف: ٢٩١/٣.

(٣) البقرة: ٥.

(٤) يس: ٨٢.

(٥) الكشاف: ٢٩٤/٣.

(٦) هود: ٤٦.

(٧) المدثر: ٥٦.

٢٣٥٢- * وعن ابن عمر، قال: إِنْ كُنَّا لَنَعُدُّ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَجْلِسِ يَقُولُ: «رَبِّ! اغْفِرْ لِي، وَتُبْ عَلَيَّ، إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الْغَفُورُ» مائة مرة. رواه أحمد، والترمذي، وأبو داود، وابن ماجه. [٢٣٥٢]

٢٣٥٣- * وعن بلال بن يسار بن زيد مولى النبي ﷺ، قال: حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ جَدِّي أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ قَالَ: أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ. غُفِرَ لَهُ، وَإِنْ كَانَ قَدْ فَرَّ مِنَ الزَّحْفِ». رواه الترمذي، وأبو داود، لكنه عند أبي داود: هلال بن يسار، وقال الترمذي: هذا حديث غريب. [٢٣٥٣]

الفصل الثالث

٢٣٥٤- * عن أبي هريرة، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَيَرْفَعُ الدَّرَجَةَ لِلْعَبْدِ الصَّالِحِ فِي الْجَنَّةِ، فَيَقُولُ: يَا رَبِّ أَنْتَ لِي هَذِهِ؟» فَيَقُولُ: بِاسْتِغْفَارٍ وَلِدَكَ لَكَ». رواه أحمد. [٢٣٥٤]

الحديث السادس عشر عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «إِنْ كُنَّا» «إِنْ» هِيَ الْمُخَفَّفَةُ مِنَ الثَّقِيلَةِ، وَاللَّامُ هِيَ الْفَارِقَةُ، وَفِيهِ مَعْنَى التَّكْيِيدِ، وَأَنَّ الْعَدَّ وَقَعَ الْبَيْتَ، وَالْمَعْدُودُ قَوْلُهُ: «يَقُولُ» عَلَى تَأْوِيلٍ أَنَّهُ يَقُولُ، كَمَا فِي قَوْلِهِ: أَحْضَرُ الْوُغَى، الْمَعْنَى كُنَّا نَكْثُرُ أَنَّنَا نَعُدُّ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَوْلُ: «رَبِّ اغْفِرْ لِي» مائة مرة.

الحديث السابع عشر عن بلال: قوله: «الْحَيُّ الْقَيُّومُ» يَجُوزُ فِيهِمَا النِّصْبُ صِفَةً لِّلَّهِ ﷻ أَوْ مَدْحًا، وَالرَّفْعُ بَدَلًا مِنَ الضَّمِيرِ، أَوْ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ عَلَى الْمَدْحِ. قوله: «مَنْ الزَّحْفُ» الزَّحْفُ الْجَيْشُ الدَّهْمُ الَّذِي يَرَى كَثْرَتَهُ كَأَنَّهُ يَزْحَفُ، أَيْ يَدْبُ دَيْبًا مِنْ زَحْفِ الصَّبِيِّ، إِذَا دَبَّ عَلَى أَسْتِهِ قَلِيلًا قَلِيلًا.

أقول: وفي تخصيص ذكر الفرار عن الزحف إدماج لمعنى أَنَّ هَذَا الذَّنْبَ مِنْ أَعْظَمِ الْكِبَائِرِ لِأَنَّ سِيَاقَ الْكَلَامِ، وَارِدٌ فِي الْاسْتِغْفَارِ، وَعِبَارَتُهُ فِي الْمِبَالِغَةِ عَنْ حُطِّ الذُّنُوبِ عَنْهُ، فَيَلْزَمُ بِإِشَارَتِهِ أَنَّ هَذَا الذَّنْبَ أَعْظَمُ الذُّنُوبِ. «مَنْ»: أراد بقوله: «مَنْ مِنَ الزَّحْفِ» أَنَّهُ فَرَّ مِنْ حَرْبِ الْكُفَّارِ حَيْثُ لَا يَجُوزُ لَهُ الْفِرَارُ، وَذَلِكَ بِأَنَّ لَا يَكُونُ عَدَدُ الْكُفَّارِ عَلَى مِثْلِ عَدَدِ جَيْشِ الْمُسْلِمِينَ.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَيَرْفَعُ» الْحَدِيثُ، ذَلَّ الْحَدِيثُ عَلَى أَنَّ الْاسْتِغْفَارَ يَحُطُّ مِنَ الذُّنُوبِ أَعْظَمُهَا، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ يَرْفَعُ دَرَجَةَ غَيْرِ الْمُسْتَغْفِرِ إِلَى مَا لَمْ يَبْلُغْهَا بِعَمَلِهِ فَمَا ظَنُّكَ بِالْعَامِلِ الْمُسْتَغْفِرِ؟ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِي النِّكَاحِ فَضِيلَةٌ

[٢٣٥٢] صحيح انظر صحيح الجامع (٣٤٨٦)، الصحيحة (٥٥٦).

[٢٣٥٣] صحيح انظر صحيح الترمذي ح (٢٨٣١).

[٢٣٥٤] رواه أحمد في مسنده (٥٠٩/٢).

٢٣٥٥- * وعن عبد الله بن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما الميتُ في القبرِ إلا كالغريقِ المتغوِّثِ، ينتظرُ دعوةً تلحقُهُ من أبٍ، أو أمٍّ، أو أخٍّ، أو صديقٍ، فإذا لحقتهُ كانَ أحبَّ إليه من الدنيا وما فيها، وإنَّ الله تعالى ليدخلُ على أهلِ القبورِ من دعاءِ أهلِ الأرضِ أمثالَ الجبالِ، وإنَّ هديةَ الأحياءِ إلى الأمواتِ الاستغفارُ لهم» .
رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [٢٣٥٥]

٢٣٥٦- * وعن عبد الله بن بسرٍ، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «طوبى لمن وجدَ في صحيفته استغفاراً كثيراً». رواه ابن ماجه، وروى النسائي في «عمل يوم وليلة» [٢٣٥٦]
٢٣٥٧- * وعن عائشة، أنَّ النبي ﷺ كان يقول: «اللهم اجعلني من الذين إذا أحسنوا استبشروا، وإذا أسأؤا استغفروا». رواه ابن ماجه، والبيهقي في «الدعوات الكبير». [٢٣٥٧]

٢٣٥٨- * وعن الحارث بن سويد، قال: حدثنا عبدُ الله بن مسعودُ حديثين: أحدهما عن رسولِ الله ﷺ، والآخرُ عن نفسه. قال: إنَّ المؤمنَ يرى ذنوبَهُ كأنه

غير هذا، لكفى به فضلاً*. فإن قلت: كيف طابق الباء في قوله: «باستغفار» و «اللام» في قوله: «لى»؟ والظاهر أن يقال: لاستغفار. قلت: ليس بذلك، بل التقدير كيف حصل لى هذه؟ فقول: حصل لك باستغفار ولدك.

الحديث الثاني والثالث عن عبد الله: قوله: «لمن وجد في صحيفته» فإن قلت: لم يقل: «طوبى لمن استغفر كثيراً» وما فائدة العدول؟ قلت: هو كناية عنه، فبدل على حصول ذلك جزماً، وعلى الإخلاص؛ لأنه إذا لم يكن مختصاً فيه، كان هباءً منثوراً، فلم يجد في صحيفته إلا ما يكون حجة عليه، ووبالاً له. قوله: «في عمل يوم وليلة» هو ترجمة كتاب صنف في الأعمال اليومية والليالية.

الحديث الرابع عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «إذا أحسنوا استبشروا» أى إذا أتوا بعمل حسن، قنوه بالإخلاص، فترتب عليه الجزاء، فيستحقوا الجنة، ويستبشروا بها، كما قال: «وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون»^(١) فهو كناية تلويحية. وقوله: «وإذا أسأؤا استغفروا» عبارة عن أن لا يتلى بالاستسراج، ويرى عمله حسناً، فإن الله يضلُّ فيهلك، كما قال تعالى: «أمن زين له سوء عمله فرآه حسناً فإن الله يضل من يشاء»^(٢).

[٢٣٥٥] شعب الإيمان ح (٩٢٩٥) ١٦/٧.

[٢٣٥٦] صحيح انظر صحيح ابن ماجه (٣٠٧٨).

[٢٣٥٧] ضعيف انظر ضعيف الجامع ح (١٢٦٦).

(١) فصلت : ٣٠. (٢) فاطر : ١٢.

* أى يكون سبباً فى الولد الصالح الذى يستغفر لوالديه.

قاعدٌ تحتَ جبلٍ يخافُ أن يقعَ عليه، وإنَّ الفاجرَ يرى ذنوبَهُ كذبابٍ مرَّ على أنفه فقال به هكذا - أي بيده - فذنبُهُ عنه، ثمَّ قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «للهُ أفرحُ بتوبةِ عبدهِ المؤمنِ من رجلٍ، نزلَ في أرضٍ دَوِيَّةٍ مُهلكةٍ، معه راحِلَتُهُ، عليها طعامُهُ وشرابهُ، فوضعَ رأسَهُ فنامَ نومةً، فاستيقظَ وقد ذهبت راحِلَتُهُ، فطلبها حتى إذا اشتدَّ عليه الحرُّ والعطشُ أو ماشاء الله، قال: أرجعُ إلى مكاني الذي كنتُ فيه. فأنامَ حتى أموتَ، فوضعَ رأسَهُ على ساعدهِ ليموتَ، فاستيقظَ؛ فإذا راحِلَتُهُ عنده، عليها زادُهُ وشرابهُ، فاللهُ أشدُّ فرحاً بتوبةِ العبدِ المؤمنِ من هذا براحِلَتِهِ وزادِهِ». روى مسلمُ المرفوعَ إلى رسولِ الله ﷺ منه فحَسِبُ، وروى البخاري الموقوفَ على ابنِ مسعودٍ أيضاً.

الحديث الخامس عن الحارث: قوله: «يرى ذنوبه» المفعول الثاني محذوف، أي كالجبال، بدليل قوله: «كذباب». ويجوز أن يكون «كأنه» مفعولاً ثانياً، والتشبيه تمثيل، شبه حالة ذنوبه وأنها مهلكة له بحالته إذا كان تحت جبل، على متوال قوله:

وما الناس إلا كالديار وأهلها بها يوم حلُّوها، وغدوا بلاقع

لم يشبهه الناس بالديار، وإنما شبه وجودهم في الدنيا وسرعة زوالهم، بحلول أهل الديار ووشك نهوضهم عنها، وتركها خلاةً خاوية. دل التمثيل الأول على غاية الخوف، والاحتراز من الذنوب، والثاني على نهاية قلة المبالاة، والاحتفال بها.

فإن قلت: ما التوفيق بين هذا القول، وقول رسول الله ﷺ: «لله أفرح؟ قلت: لما بالغ في احتراز المؤمن، وخوفه من الذنوب، وصوره بتلك الصورة الفظيعة الهائلة، تصور أنه طلب ملجأً وكهفًا يلوذ إليه من ذلك الهول، فقيل له: ليس ذلك الملجأ والمفرج إلا إلى الله؛ لأنه أفرح إلى آخره، وذكر الفاجر وارد على سبيل الاستطراد، كما في قوله تعالى: ﴿ومن كل تأكلون لحماً طرياً﴾ (١) بعد قوله: «وما يستوي البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه» (٢)؛ لأن البحرين تمثيل للمؤمن والكافر. قوله: «لله أفرح» الحديث قد مر شرحه في الفصل الأول، ويذكر بعض ما يختص به هاهنا.

قوله: «دوية» «مح»: هي بتشديد الواو والياء جميعاً، وذكر مسلم في رواية أخرى «داوية» بزيادة الالف، وهي بتشديد الياء أيضاً، وهي الأرض القفر والمفازة الخالية، فالدوية منسوبة إلى الدو، وأما الداوية فيأبدال إحدى الواوين ألفاً، كالتائي منسوباً إلى الطيء. «والمهلكة» - بفتح

٢٣٥٩- * وعن علي، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ الْمُؤْمِنَ الْمُفْتَنَ التَّوَّابَ». [٢٣٥٩]

٢٣٦٠- * وعن ثوبان، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «مَا أَحَبُّ أَنْ لِي الدُّنْيَا بِهَذِهِ الْآيَةِ ﴿يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا﴾^(١) الْآيَةِ. فَقَالَ رَجُلٌ: فَمَنْ أَشْرَكَ؟ فَسَكَتَ النَّبِيُّ ﷺ ثُمَّ قَالَ: «أَلَا وَمَنْ أَشْرَكَ» ثَلَاثَ مَرَّاتٍ. [٢٣٦٠]

٢٣٦١- * وعن أبي ذر، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَغْفِرُ لِعَبْدِهِ مَا لَمْ يَقَعْ الْحِمَابُ». قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَا الْحِمَابُ؟ قَالَ: «أَنْ تَمُوتَ النَّفْسُ وَهِيَ مُشْرِكَةٌ».

الميم وفتح اللام وكسرها - موضع خوف الهلاك. قوله: «أو ما شاء الله» إن كان التردد من الراوي، كان التقدير: قال رسول الله ﷺ ذلك، أو قال: ما شاء الله، وإن كان من قول الرسول ﷺ، تكون «أو» للتوبيخ، وكان التقدير: اشتد عليه الحر والعطش، أو ماشاء الله من العذاب والبلاء غير الحر والعطش. قوله: «فالله أشد فرحاً» الفاء هي التي تعقب المجمعل بالمفصل تأكيداً وتقريراً له ؛ لئلا يزداد فيه ولا ينقص .

الحديث السادس عن علي رضي الله عنه: قوله: «المفتن» «نه» : وفي الحديث: «المؤمن خلق مفتن» أي محتجماً بمتعته الله بالذنب، ثم يتوب ثم يعود ثم يتوب، يقال: فتنته أفتنه فتناً، وفتنوا، إذا امتحنته، وقد كثر استعمالها فيما أخرجه الاختبار للمكروه، ثم كثر حتى استعمل بمعنى الإثم والكفر.

الحديث السابع عن ثوبان: قوله: «بهذه الآية» أي بدلها، وهي أروجى آية في القرآن، وذلك أن وحشياً قاتل حمزة عرض عليه آيات نحو هذا، فما اطمأن ولا آمن إلا بها. «والواو» في قوله: «ألا ومن أشرك» مانعة من حمل «إلا» على الاستثناء، وموجبة لحملها على حرف التنبيه، فقول السائل: «فمن أشرك؟» معناه هل خص هذا العام بمن أشرك، أي المشرك داخل فيه أم خارج؟ فأجابه ﷺ بأنه داخل فيه، ويمكن أن ينزل السؤال على قوله: «يا عبادي» يعني المشرك داخل في هذا المفهوم، وينادي بـ «يا عبادي» فقيل: «نعم» أو على الذين أسرفوا أي هل يصح أن يقال لهم: أسرفوا على أنفسهم، فقيل: نعم، أو على «لا تقنطوا» فينبهون عن القنوط، فقيل: نعم، أو على قوله: «إن الله يغفر الذنوب جميعاً» فقيل: نعم. وفي قوله: «فسكت ثم قال» يحتمل وجهين، أنه ﷺ علم بوسعي نزل عليه، فأجاب، أو تفكر واجتهد فأجاب.

[٢٣٥٩] موضوع انظر ضعيف الجامع ح (١٧٠٤).

[٢٣٦٠] ضعيف انظر ضعيف الجامع ح (٤٩٨٢).

(١) الزمر: ٥٣.

روى الأحاديث الثلاثة أحمد، وروى البيهقي الأخير في كتاب «البعث والنشور». [٢٣٦١]

٢٣٦٢- * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «من لقي الله لا يعدلُ به شيئاً في الدنيا، ثمَّ كان عليه مثلُ جبالِ ذنوبٍ غفرَ اللهُ له» رواه البيهقي في كتاب «البعث والنشور».

٢٣٦٣- * وعن عبد الله بن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «التائبُ من الذَّنْبِ كمن لا ذَنْبَ له». رواه ابن ماجه، والبيهقي في «شعب الإيمان» وقال: تفرد به النُّهْرانيُّ وهو مجهولٌ. [٢٣٦٣]

وفي «شرح السنة» روي عنه موقوفاً. قال: الندمُ توبةٌ، والتائبُ كمن لا ذَنْبَ له.

(٥) باب [سعة رحمة الله]*

الفصل الأول

٢٣٦٤- * عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَمَّا قَضَى اللهُ الْخَلْقَ كَتَبَ كِتَابًا، فَهُوَ عَنْدَهُ فَوْقَ عَرْشِهِ: إِنَّ رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي» وفي رواية: «غَلَبَتْ غَضَبِي». متفق عليه.

الحديث الثامن والتاسع عن أبي ذر رضى الله عنه قوله: «لا يعدلُ به» يحتمل معنيين، أحدهما أنه لا يوازي ولا يساوي بالله شيئاً، وثانيهما أنه لا يتجاوز إلى غيره، فعلى هذا «شيئاً» نصب على نزع الخافض.

الحديث العاشر عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه: قوله: «كمن لا ذنب له» هذا من باب إلحاق الناقص بالكامل مبالغة، كما تقول زيد كالأسد، وإلا لاني يكون المشرك التائب معادلاً بالنبي المعصوم؟.

باب [سعة رحمة الله]

الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «لَمَّا قَضَى اللهُ الْخَلْقَ» «قضى»: القضاء فصل الأمر، سواء كان بقول أو فعل، والمراد به هاهنا الخلق كما فى قوله تعالى: ﴿فَقَضَاهُنَّ﴾^(١) أى لما خلق الله الخلق، حكم حكماً جارماً، ووعدهم وعداً لازماً لا خلف فيه،

[٢٣٦١] رواه أحمد فى مسئلة (١٧٤/٥).

[٢٣٦٢] شعب الإيمان (ج ٤، ص ٧) ٣٨٨/٥ وقال تفرد به النهراني وهو مجهول.

قال الشيخ: أما طرفه الأول «الندم توبة» فقد صح عنه مرفوعاً.

(١) فصلت ١٢:

(٥) زيادة من مخطوطة الحاكم.

٢٣٦٥- * وعنه، قال : قال رسولُ الله ﷺ : «إِنَّ اللَّهَ مائةُ رحمةٍ، أنزلَ منها

بـ» إن رحمتي سبقت غضبي»، شبه حكمه الجازم الذي لا يعتريه نسخ، ولا يتطرق إليه تغيير بحكم الحاكم، إذا قضى أمراً وأراد إحكامه، عقد عليه سجلاً، وحفظ عنده ليكون ذلك حجة باقية، محفوظة عن التبديل والتحريف. وقوله: «فوق العرش» تبييه على تعظيم الأمر، وجلالة القدر، فإن اللوح المحفوظ [تحت] العرش، والكتاب المشتمل على هذا الحكم فوق العرش، ولعل السبب في ذلك - والعلم عند الله تعالى - أن ما تحت العرش عالم الأسباب والمسببات، واللوح يشتمل على تفاصيل ذلك، وقضية هذا العالم - وهو عالم العدل، وإليه أشار بقوله: «بالعدل قامت السماوات والأرض» - إثابة المطيع وعقاب المعاصي حسب ما يقتضيه العمل، من خير أو شر، وذلك يستدعي غلبة الغضب على الرحمة، لكثرة موجبه ومقتضيه، كما قال تعالى: ﴿وَلَوْ يَؤْخَذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَى ظَهَرِهَا مِنْ دَابَّةٍ﴾ (١) فتكون سعة الرحمة وشمولها على البرية، وقبول إثابة التائب والعفو عن المشتغل بذنبه المنهمك فيه، كما قال تعالى: ﴿وَإِنْ رِبْكَ لِلدُّعَاةِ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ﴾ (٢) أمراً خارجاً عنه، مترقباً منه إلى عالم الفضل الذي هو فوق العرش. وفي أمثال هذا الحديث أسرار، إفشاؤها بدعة، فكن من الواصلين إلى العين دون السامعين للخبر.

فإن قلت: ما المناسبة بين قضاء الخلق، وسبق الرحمة على الغضب؟ قلت: لم يكن قضاء الخلق إلا للعبادة، قضاءً لشكر تلك النعمة، قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (٣) فمن الخلق من قام بالشكر على قدر استطاعته لا بموجبه؛ لأن أحداً لم يقدر على أن يشكروه حق شكره، ومنهم من قصر فيه، فسبقت رحمة الله تعالى في حق الشاكر، بأن وفي جزاءه، وزاد عليه بسعة رحمته ما لا يدخل تحت الحصر، وفي حق المقصر إذا تاب ورجع أن يغفره، ويتجاوز، وبدلها حسنات، ولم يغضب عليه، نحو قوله تعالى: ﴿كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ (٤) ثم تعليقه بقوله: ﴿أَنَّهُ مِنْ عَمَلٍ مِنْكُمْ سُوءٌ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ (٥) الآية. وعلى هذا «قضى» بمعنى فصل، أى فصل أمر الخلق، فمن منعم عليهم بالرحمة، ومغضوب عليهم بالسخط. ومعنى «سبقت رحمتي» تمثيل لكثرتها وغلبتها على الغضب بفرسي رهان تسابقتا، فسبقت إحداهما على الأخرى، وهذا التوجيه أنسب بالبَاب.

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «إِنَّ اللَّهَ مائةُ رحمةٍ» الحديث «تو»: رحمة الله تعالى غير متناهية، فلا تعتورها التجزئة والتقسيم، وإنما أراد النبي ﷺ أن يضرب

(١) النحل: ٦١ (٢) الرعد: ٦

(٣) الذاريات: ٥٦ (٤) الأنعام: ١٢

(٥) الأنعام: ٥٤

* في «ك» «فوق»، وهو خطأ، وما في «ط» هو الصواب، والله أعلم.

رحمة واحدة بين الجن والإنس والبهائم والهوام، فيها يتعاطفون، وبها يتراحمون، وبها تعطف الوحش على ولدها، وأخر الله تسعاً وتسعين رحمة يرحم بها عباده يوم القيامة متفق عليه.

٢٣٦٦- * وفي رواية لمسلم عن سلمان نحوه. وفي آخره قال: «فإذا كان يوم القيامة أكملها بهذه الرحمة».

٢٣٦٧- * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة؛ ما طمع بجنّته أحد. ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة؛ ما قنط من جنّته أحد». متفق عليه.

٢٣٦٨- * وعن ابن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «الجنة أقرب إلى أحدكم من شراك نعله، والنار مثل ذلك». رواه البخاري.

للأمة مثلاً، فيعرفوا التناسب الذي بين الجزئين، ويجعل لهم مثلاً فيفهموا به التفاوت بين القسطين، قسط أهل الإيمان منها في الآخرة، وقسط كافة المريبين في الأولى، فجعل مقدار حظ الثنتين من الرحمتين في اللّرين على الأقسام المذكورة، تنبيهاً على المستعجم، وتوفيقاً على المستبهم، ولم يرد به تحديد ما قد جل عن الحد، أو تعديد ما تجاوز العد. قوله: «وأخر الله» عطف على «أنزل منها رحمة»، وأظهر المستكن بياناً لشدة العناية برحمة الله الآخروية.

الحديث الثالث عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «لو يعلم المؤمن» سياق الحديث في بيان صفتي القهر والرحمة لله تعالى، فكما أن صفات الله تعالى غير متناهية، لا يبلغ كنه معرفتها أحد، كذلك عقوبته ورحمته، فلو فرض أن المؤمن وقف على كنه صفة القهارة، أظهر منها ما يقنط من ذلك الخلق طرّاً، فلا يطعم بجنّته أحد، هذا معنى وضع «أحد» موضع ضمير «المؤمن». ويجوز أن يراد بالمؤمن الجنس على سبيل الاستغراق، فالتقدير: أحد منه. ويجوز أن يكون المعنى على وجه آخر، وهو أن المؤمن قد اختص بأن يطعم بالجنة، فإذا انتفى الطمع منه، فقد انتفى عن الكل وكذلك الكافر مختص بالقنوط، فإذا انتفى القنوط عنه فقد انتفى عن الكل. «مظ»: ورد الحديث في بيان كثرة عقوبته ورحمته، كيلا يقتصر مؤمن برحمته فيأمن عنابه، ولا ييأس كافر من رحمته.

الحديث الرابع عن ابن مسعود رضى الله عنه: قوله: «من شراك نعله» «نه»: الشراك أحد سيور النعل التي يكون على وجهها. أقول: ضرب القريب مثلاً بالشراك؛ لأن سبب حصول الثواب والعقاب، إنما هو بسعى العبد، وتحري السعى بالأقدام، وكل من عمل خيراً استحق

٢٣٦٩- * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «قال رجل لم يعمل خيراً قط لأهله - وفي رواية - أسرف رجل على نفسه، فلما حضرته الموت أوصى بنيه: إذا مات فحرقوه، ثم اذروا نصفه في البر ونصفه في البحر، فو الله لئن قدر الله عليه ليعذبته عذاباً لا يعذب به أحدنا من العالمين، فلما مات فعلوا ما أمرهم، فأمر الله البحر، فجمع ما فيه، وأمر البر فجمع ما فيه، ثم قال له: لم فعلت هذا؟ قال: من خشيتك يارب! وأنت أعلم! ففقر له». متفق عليه.

الجنة بعده، ومن عمل شراً استحق النار بوعيده، وما وعد وأوعد منجزان، فكأنهما حاصلان. وقوله: «ذلك» إشارة إلى المذكور، أي النار مثل الجنة في كونها أقرب من شرك النعل.

الحديث الخامس عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «لم يعمل خيراً قط» صفة رجل، والمقول قوله: «إذا مات» إلى آخره، وقد تنازع فيه «قال وأوصى» في الروایتين. قوله: «أسرف» «مع»: أي بالغ وغلا في المعاصي، والسرف مجاوزة الحد في الشيء. قوله: «ثم اذروا» «نه»: يقال: ذرته الريح، وأذرته، تذرؤه، وتذريه إذا أطارته، ومنه تذرية الطعام. قوله: «إذا مات فحرقوه» لو حكى ما تلفظ به الرجل، لكان ينبغي أن يقال: إذا مات فحرقوني، ثم اذروا نصفي، ولو نقل معنى ما تلفظ به، لينبغي أن يقال: إذا مات فليحرقه قومه، ثم ليذروه، فعدل عن ضمير المتكلم إلى الغائب تحاشياً عن وصمة نسبة التحريق، وتوهم الشك في قدرة الله تعالى إلى نفسه.

قوله: «فو الله لئن قدر الله» «السلام» موطئة للقسم، وقوله: «ليعذبته» جواب القسم. سدت مسد جواب الشرط. «مع»: اختلفوا في تأويله على وجوه، أولها قيل: لا يصلح حمله على أنه أراد به نفي قدرة الله تعالى، فإن الشك فيها كفر، وقد قال في آخر الحديث: إنه إنما فعل هذا من خشية الله تعالى، فغفر له، والكافر لا يخشاه ولا يغفر له، فله تأويلان: أحدهما: لئن قدر على العذاب، أي قضاه، يقال منه: قدر - بالتخفيف والتشديد - بمعنى واحد، والثاني: أن «قدر» بمعنى ضيق، قال تعالى: «فقدّر عليه رزقه» (١) وقال: «فظن أن لن نقدر عليه» (٢).

وثانيها: قيل: هو على ظاهره، ولكن قاله وهو غير ضابط لكلامه، ولا قاصد حقيقة معناه، بل قاله في حالة غلب فيها الدمش، والخوف، والجزع، ولم يتدبر ما قاله، كالغافل والناسي، فلا يؤخذ فيما قال. ونحوه قول من قال حين وجد راحلته فرحاً: «أنت عبيدي وأنا ربك» ولم يكفر بذلك، وقد جاء في هذا الحديث من غير رواية مسلم «فلمسلى أنبل الله» أي أغيب عنه، وهذا يدل على أن قوله: «لئن قدر علي» محمول على ظاهره.

(١) الفجر: ١٦. (٢) الأنبياء: ٨٧.

وثالثها: قيل: هذا من جملة كلام العرب، ويدل على استعمالها، يسمونه مزج الشك باليقين، كقوله تعالى: ﴿وَأَنَا أَوْ يَأْكُم لَعَلَى هَدَى أَوْ فِى ضَلَالٍ مَبِينٍ﴾ (١) صورته صورة الشك، والمراد به اليقين.

ورابعها: قيل: إنه جهل صفة من صفات الله تعالى، وقد اختلفوا فى تكفير جاهل صفة من صفات الله تعالى، قال القاضى عياض: ومن كفره ابن جرير الطبرى، وقال به أبو الحسن الأشعرى أولاً، وقال آخرون: لا يكفر به، بخلاف جمعها، وإليه رجع أبو الحسن، وعليه استقر مذهبه. قال: لأنه لم يعتقد ذلك اعتقاداً يقطع بصوابه ويراه ديناً شرعاً، وإنما يكفر من اعتقد أن مقاله حق. وقالوا: لو سئل الناس عن الصفات، لوجد العارف بها قليلاً.

وخامسها: قيل: هذا الرجل كان فى زمان فترة حين ينفع مجرد التوحيد، ولا تكليف قبل ورود الشرع على المذهب الصحيح؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً﴾ (٢).

وسادسها: قيل: إنما وصى بذلك تحقيراً لنفسه، وعقوبة لها بعصيانها وإسرافها، رجاء أن يرحمه الله تعالى.

«فرض»: يحتمل أن يكون قوله: «لئن قدر الله عليه» من قول الرسول ﷺ، فيكون معناه: أنه تعالى لو وجده على ما كان عليه، ولم يفعل به ما فعل، فترحم عليه بسببه، ورفع عنه أعباء ذنبه، لعلبه عذاباً لا يعلبه أحد من العالمين، أو لو ضيق عليه، وناقشه فى الحساب، لعلبه أشد العذاب ويحتمل أن يكون من تمة كلام الموصى على غير لفظه.

أقول: وفي صحيح مسلم على ما رواه الشيخ محيي الدين، وبني عليه الشرح لفظه «على» فلا يكون محتملاً للوجه الأول، وعلى ما هو فى أكثر السه، وهو لفظه «عليه» إما الراوى حكى معنى لفظه لا ما تلفظه، أو قاله الرجل دهشاً. والشيخ التوريشى استشهد للوجه الثالث، وهو مزج الشك باليقين بقوله تعالى: ﴿لَئِنْ كُنْتُ فِى شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ﴾ (٣) وسماء بتجاهل العارف.

وتحريه: أن الله تعالى أراد أن يحقق ما أنزل عليه من أمر أهل الكتاب، ويقرره عنده، وعلم أنه ﷺ لم يشك فيه قطماً، وإنما قاله تهيباً وإلهاباً له، ليحصل له مزيد ثبات، ورسوخ قدم فيه، كذلك هذا الرجل علم أن الله تعالى قادر أن ينشره، ويعينه، ويعذبه بعد ذلك، ويؤيده ما ورد فى رواية أخرى «وإن الله يقدر على أن يعلبنى» فأراد أن يحرض القوم على إنفاذ وصيته، فأخرج الكلام فى معرض التشكيك لهم لئلا يتهاونوا فى وصيته، فيقوموا بها حق القيام.

(١) سبأ: ٢٤ (٢) الإسراء: ١٥

(٣) يونس: ٩٤.

٢٣٧- * وعن عمر بن الخطاب، قال: قَدِمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ سَبِيٌّ فَإِذَا امْرَأَةٌ مِنَ السَّبْيِ قَدْ تَحَلَّبَ ثَدْيُهَا تَسْعَى، إِذَا وَجَدَتْ صَبِيًّا فِي السَّبْيِ أَخَذَتْهُ فَأَلْصَقَتْهُ بِبَطْنِهَا وَأَرْضَعَتْهُ، فَقَالَ لَنَا النَّبِيُّ ﷺ: «أَتَرَوْنَ هَذِهِ طَارِحَةً وَلَدَهَا فِي النَّارِ؟» فَقُلْنَا: لَا، وَهِيَ تَقْدِرُ عَلَى أَنْ لَا تَطْرَحُهُ. فَقَالَ: «اللَّهُ أَرْحَمُ بِعِبَادِهِ مِنْ هَذِهِ بِوَلَدِهَا». متفق عليه.

وأما تنزيله على ما استشهد به الشيخ محيي الدين بقوله: «وإنا أو إياكم لعلى هدى أو فى ضلال مبين»^(١) فهو أن هذا من الكلام المنصف، وإرخاء العنان، فإن قوله ﷺ هذا وارد على التنزل، وبعث الخصم على التفكير لينظر في حال نفسه من الزيف والضلال، وحاله ﷺ من الهدى والصلاح، فيقف على ما هو عليه وما عليه رسول الله، فيذعن للحق ولا يغضب، وكذلك هذا الرجل أوصى أهله فيما أوصى، ثم عقبه بهذا الكلام، فيتفكروا فى ذلك، وما كانوا عليه من الفساد، وعرفوا أن ما قاله حق، فيتفقدوا وصيته، ويبدلوا جهدهم فيها.

وينصر الوجه الرابع - وهو أن الجاهل بصفة من صفات الله تعالى لا يكفر - قول الحواريين لعيسى عليه السلام - وهم خلصاؤه-: «هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء؟»^(٢).

الحديث السادس عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه: قوله: «سبى» «نه»: السبى النهب، وأخذ الناس عبيداً وإماءً، والسبية المرأة المنهوبة، فعيلة بمعنى مفعولة، وجمعها السبايا. قوله: «قد تحلب» «تو»: أى سال. وفى حديث ابن عمر رضى الله عنهما: رأيت عمراً يتحلب فوه، أى يتهيا رضابه* للسيلان. و«تسعى» أى تعدو، وروى فى كتاب مسلم «تبتغى» أى طالبة لأبنائها، وفى كتاب البخاري «تسقى» وليس بشىء. «مع»: قال القاضى: الصواب ما فى رواية البخاري «تسعى» بالسين من السعى.

أقول: قوله: «وفى كتاب البخاري تسقى» كما فى بعض نسخ المصابيح، إن كان ردًا للرواية، فلا كلام فيه، وإن كان الرد من حيث الدراية، فقير مستقيم؛ لأن «تسقى» إذا جعل حالاً مقدرة من ضمير المرأة بمعنى قد تحلب ثديها مقدرة السقى، ففاجأت صبيًا من الصبيان، فأى بعد فيه؟.

قوله: «وهي تقدر» «الواو» للحال، وصاحبها مقدر، أى لا تكون طارحة حال قدرتها على أن لا تطرح، وفائدة الحال أن هذه المرأة استطاعت أن تحفظ الولد، ولا اضطرت إلى طرحه، بذلت جهدها فيه، والله تعالى مزه عن الاضطراب، فلا يطرح عبده فى النار البتة.

(١) سبأ: ٢٤. (٢) المائدة: ١١٢.

* رضايه: لعليه..

٢٣٧١- * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَنْ يَنْجِيَ أَحَدًا مِنْكُمْ عَمَلُهُ» قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟! قال: «ولا أنا إلا أن يتغمدني الله منه برحمته؛ فسَدُّوا، وقَارَبُوا، وأغْدُوا، وروحوا، وشيءٌ من الدَّلَجَةِ، والقَصْدُ القَصْدُ تَبْلُغُوا». متفق عليه.

الحديث السابع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «ولا أنت يا رسول الله؟» عدل عن مقتضى الظاهر، وهو «ولا إياك» انتقالا عن الجملة الفعلية إلى الجملة الاسمية، فيكون التقدير «ولا أنت ممن ينجيه عمله» استبعادا عن هذه النسبة إليه ﷺ، وأما قوله ﷺ: «ولا أنا» فليكون مطابقا لقولهم: «ولا أنت». قوله: «إلا أن يتغمدني الله» الاستثناء منقطع. «نه»: يلبسني، ويسترنى بها، مأخوذ من غمد السيف وهي غلافه يقال: غمدت السيف وأغمدته. والغدو سير أول النهار، نقيض الرواح، يقال: غدا يغدو غدواً.

قوله: «فسدوا» «نه»: سد الرجل إذا صار ذا سداد، وسدد في رميته، إذا بالغ في تصويبها وإصابتها. وقارب الإبل، أى جمعها حتى لا تتبدد، والمقاربة أيضاً القصد فى الأمور التى لا غلو فيها، ولا تقصير. و«الدلجة» سير الليل. وقوله: «وشيء من الدلجة» مجرور بالمعطف على قوله: «بالغدوة والروحة» [مظ]: تقديره: ولكن فى مشيتكم شيء من الدلجة، «شف»: وارتفع «شيء» على الابتداء، وخبره محذوف، أى شيء من الدلجة اعملوا فيه على تقدير مطلوب فيه عملكم. قوله: «والقصد والقصد» «نه»: أى عليكم بالقصد من الأمور فى القول والفعل، وهو الوسط بين الطرفين من الإفراط والتفريط.

«قض»: النجاة من العذاب والفوز بالثواب بفضل الله ورحمته، والعمل غير مؤثر فيهما على سبيل الإيجاب، بل غايته أنه يعد العامل لأن يتفضل عليه وتقرب إليه الرحمة. ومعنى قوله: «إلا أن يتغمدني الله برحمته» يحفظنى بها كما يحفظ السيف فى غمده، ويجعل رحمته محيطه بى إحاطة الغلاف بما يحفظ فيه. وقوله: «فسدوا» بالغوا فى التصويب، واقربوا إلى الله بكثرة القربات، والمواظبة على الطاعات، وعبدوا الله طرفى النهار وزلماً من الليل. شبه العبادة فى هذه الأوقات من حيث أنها توجه إلى مقصد وسعى للوصول إليه، بالسلوك والسير، وقطع المسافة فى هذه الأوقات، أو معنى «قاربوا» اقتصدوا فى الأمور، واجتنبوا طرفى الإفراط والتفريط، فلا تزهوا بفسام نفوسكم، ويختل معاشكم، ولا تهكموا فى أمر الدنيا، فتعرضوا عن الطاعة رأساً.

«تو»: ليس المراد بهذا الحديث نفى العمل، وتوهم أمره، بل توقيف العباد على أن العمل إنما يتم بفضل الله ورحمته، لئلا يتكلموا اغتراراً بها، فإن الإنسان ذو السهو والنسيان، وعرضة

* فى «ك» «تو».

* فى المتن «واغدا وروحوا» والذي فى الشرح بعض روايات الحديث عند البخارى كما فى الفتح

(١١٦/١) ح ٣٩.

٢٣٧٢- * وعن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يُدْخِلُ أَحَدًا مِنْكُمْ عَمَلُهُ الْجَنَّةَ وَلَا يُجِيرُهُ مِنَ النَّارِ، وَلَا أَنَا إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ». رواه مسلم.

٢٣٧٣- * وعن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا اسْتَلِمَ الْعَبْدُ فَحْسُنَ إِسْلَامِهِ، يَكْفُرُ اللَّهُ عَنْهُ كُلَّ سَيِّئَةٍ كَانَ رَلَّهَا، وَكَانَ بَعْدُ الْقَصَاصُ: الْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضَعَفَ إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ، وَالسَّيِّئَةُ بِمِثْلِهَا إِلَّا أَنْ يَتَجَاوَرَ اللَّهُ عَنْهَا». رواه البخاري.

للآفات، قلما يخلص له عمل من شائبة رياء، أو فساد نية، ثم إن سلم له العمل عن ذلك، فلا يسلم إلا برحمة من الله، ثم إن أرجى عملٍ من أعماله لا يفي بشكر أدنى نعمة من نعم الله، فأنى له أن يستظهر بعمل لم يهتد إليه إلا برحمة من الله وفضل منه! «شف»: لما بنى النبي ﷺ أول الكلام على أن العمل لا ينجي، ولا يوجب الخلاص، لثلاث يتكلموا على أعمالهم، عقبه بفاء التعميق للحث على الأعمال، والأمر بالمواظبة على وظائف الطاعات، والاقتصاد في الأمور، لثلاث يتوهموا أن العمل ملغى، وجوده وعدمه سواء، بل العمل أدعى إلى الخلاص، وأقرب إلى النجاة، فقال: «فسدوا وقاربوا».

أقول: الفاء في قوله: «فسدوا» جزاء شرط محذوف، يدل عليه الكلام السابق، فقوله: «لن يُنْجِيَ أَحَدًا مِنْكُمْ» أي من بني آدم يقتضى رد المخاطبين فيما اعتقدوه من أن النجاة في العمل، فيجب الاتكال عليه، والاستقصاء فيه، والمواظبة عليه ليلاً ونهاراً فردهم ﷺ بقوله: «لن ينجي أحدكم منكم»، وأجاب عن سؤالهم بما أجاب، وقد علم من شرعه ﷺ، أن الأعمال غير مرفوعة أيضاً، فعقبه بقوله: «فسدوا». وإنما قلنا: إن «لن» تقتضى رد المخاطبين فيما اعتقدوه؛ لأن «لن» في تأكيد النفي مقابلة للسبب في الإثبات. - الكشف-: لا ولن أختان في نفى المستقبل إلا أن في «لن» تأكيداً وتشديداً، تقول لصاحبك: لا أقيم غداً، فإن أنكر عليك، قلت: لن أقيم غداً، كما تفعل في أنا مقيم وإلى مقيم.

الحديث الثامن والتاسع عن أبي سعيد رضى الله عنه: قوله: «رَلَّهَا» «نه»: رَلَّها أي قدمها وأسلمها، والأصل فيه القرب والتقديم، قوله: «القصاص» «تو»: القصاص هاهنا المجازاة، واتباع كل عمل بمثله، وأخذ من القصص الذى هو تتبع الأثر، وهو رجوع الرجل من حيث جاء، وجاء قوله: «الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف، والسيئة بمثلها» مجيء التفسير للقصاص. أقول: الفاء في قوله: «فحسَنَ» وقع موقع «ثم» في قوله: «قل آمَنْتُ بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَقَمَ» أي أسلم واستقام على الإسلام، بأن أدى حقه، وأخلص في عمله، ولم يرغب روغان التعلب، ومضاف إليه بعد ما يعلم من المجموع، أي كان بعد حكم محو السيئات وتكفيرها بالإسلام والإخلاص فيه القصاص، أي المجازاة بمثله، فيكون قوله: «السيئة بمثلها» هو المراد

٢٣٧٤- * وعن ابن عباسٍ [رضي الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ: فَمَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا؛ كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً. فَإِنْ هَمَّ بِهَا فَعَمِلَهَا؛ كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ عِنْدَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضَعَفَ إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ. وَمَنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا؛ كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً. فَإِنْ هُوَ هَمَّ بِهَا فَعَمِلَهَا؛ كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ سَيِّئَةً وَاحِدَةً». متفق عليه .

الفصل الثاني

٢٣٧٥- * عن عقبة بن عامرٍ، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ مَثَلَ الَّذِي يَعْمَلُ بِالْقَصَاصِ؛ لَأَنَّ الْمَثْلَةَ مَعْتَبَرَةٌ فِيهِ، وَإِنَّ السَّيِّئَةَ هِيَ الَّتِي تَقْصُ لَا الْحَسَنَةَ، فَيَكُونُ قَوْلُهُ: «الْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا» مُسْتَرْدًّا. وَكَالْتَوَطُّةِ لِذِكْرِ السَّيِّئَةِ. وَهَذَا التَّوِيلُ أَنْسَبُ؛ لِأَنَّ الْقَصَاصَ فِي الشَّرْعِ مَجَازَةٌ بِمَثَلِ مَا فَعَلَهُ مِنَ الْجَرْحِ وَالْقَتْلِ. فَيُؤْخَذُ الْجَانِي فِي سَبِيلِ الَّذِي جَاءَ مِنْهُ مِنْ غَيْرِ زِيَادَةٍ، فَيُجْرَحُ مِثْلَ جَرْحِهِ، وَيُقْتَلُ كَقَتْلِهِ صَاحِبِهِ. وَالْمُرَادُ بِ«ضَعْفٍ» فِي قَوْلِهِ: «سَبْعِمِائَةٍ ضَعْفٍ» الْمَثَلُ، وَعَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: «يُضَاعَفُ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ»^(١).

«المغرب»: قال أبو عبيدة: معناه جعل الواحد ثلاثة، أى يعذب ثلاثة أعذبة، وأنكره الأزهري، وقال: هذا الذى يستعمله الناس فى كلامهم، وإنما الذى قال الحذاق: إنها تعذب مثلي عذاب غيرها؛ لأن الضعف فى كلام العرب المثل.

الحديث العاشر عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «فمن همَّ» «الفاء» فيه تفصيلية؛ لأن قوله: «كتب الحسنات والسيئات» مجمل لم يفهم منه كيفية الكتابة، ففصله بقوله: «فمن همَّ» إلى آخره. وإنما جوزي من همَّ بسينة ولم يعملها بحسنة كاملة؛ لأنه خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى، وحسنة كاملة» مفعول ثانٍ لـ «كتبها» بمعنى صيرها. «مع»: ذكر فى الأربعين: فانظر يا أخى - وفقنى الله وإياك- إلى عظم لطفه، وتأمل هذه الالفاظ. وقوله: «عنده» إشارة إلى الاعتناء بها، وقوله: «كاملة» للتوكيد، وشدة الاعتناء فى السيئة التى همَّ بها ثم تركها، كتبها الله حسنة كاملة، فأكدنا الله بـ «كاملة»، وإن عملها كتبها سيئة واحدة، فأكد تقيلاً لها بـ «واحدة» ولم يؤكدنا بـ «كاملة» والله الحمد والمنة سبحانه لا نحصى ثناء عليه، وبالله التوفيق.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن عقبة بن عامر رضى الله عنه: قوله: «إن مثل الذى» الحديث «مظ»:

(١) الأحزاب : ٣٣.

السَّيِّئَاتِ ثُمَّ يَعْمَلُ الْحَسَنَاتِ، كَمَثَلِ رَجُلٍ كَانَتْ عَلَيْهِ دِرْعٌ ضَيِّقَةٌ، قَدْ خَنَقَتْهُ ثُمَّ عَمِلَ حَسَنَةً فَأَنْفَكَتْ حَلَقَةً ثُمَّ عَمِلَ أُخْرَى فَأَنْفَكَتْ أُخْرَى، حَتَّى تَخْرُجَ إِلَى الْأَرْضِ رَوَاهُ فِي «شرح السنة» [٢٣٧٥].

٢٣٧٦- * وعن أبي الدرداء: أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقْصُصُ عَلَى الْمَنْبِرِ وَهُوَ يَقُولُ: «وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جِتَّانٌ»^(١) قُلْتُ: وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ؟ يَارَسُولَ اللَّهِ! فَقَالَ الثَّانِيَةُ: «وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جِتَّانٌ» فَقُلْتُ الثَّانِيَةَ: وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ؟ يَارَسُولَ اللَّهِ! فَقَالَ الثَّالِثَةُ: «وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جِتَّانٌ» فَقُلْتُ الثَّالِثَةَ: وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ؟ يَارَسُولَ اللَّهِ! قَالَ «وَإِنْ رَغِمَ أَنْفُ أَبِي الدَّرْدَاءِ». رَوَاهُ أَحْمَدُ. [٢٣٧٦]

٢٣٧٧- * وعن عامرِ الرَّامِ، قَالَ: بَيْنَا نَحْنُ عِنْدَهُ، يَعْنِي عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ، إِذْ أَقْبَلَ رَجُلٌ عَلَيْهِ كِسَاءٌ وَفِي يَدِهِ شَيْءٌ قَدْ التَفَّ عَلَيْهِ، فَقَالَ: يَارَسُولَ اللَّهِ! مَرَرْتُ بِغَيِضَةٍ

يعنى عمل السيئات يضيئ صدر عامله ورزقه، ويحيره فى أمره، فلا تيسر له أموره، ويبغضه عند الناس، فإذا عمل الحسنات تزيل حسنته سيئاته، فإذا زالت انشرح صدره، وتوسع رزقه، وتيسر له أموره، وصار محبوباً فى قلوب الناس. و«خنقته» أى عصر حلقة وترقوته من ضيق تلك الدرع، ومعنى قوله: «حتى تخرج إلى الأرض» انحلت وانفكت حتى تسقط تلك الدرع، ويخرج صاحبها من ضيقها، فقوله: «تخرج إلى الأرض» كناية عن سقوطها.

الحديث الثانى عن أبى الدرداء رضى الله عنه: قوله: «مقام ربه» موقفه الذى يقف فيه العباد للحساب يوم القيامة، قال تعالى: «يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ»^(٢) ويجوز أن يراد به أن الله قائم عليه، أى حافظ مهيم، من قوله: «أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ»^(٣) فهو يراقب ذلك، ولا يجسر على معصية. ومعنى التثنية فى «جنتان» أن له جنة لفعل الطاعات، وجنة لترك المعاصي، أو جنة يثاب بها وأخرى تظم إليها على وجه التفضيل. الحديث الثالث عن عامر: قوله: «بغیضة شجرة الغیضة هى الشجرة الملتف، وإضافتها إلى

[٢٣٧٥] البقوى فى شرح السنة ١/٣٣٩، ح/٤١٤٩ ورواه أيضاً أحمد ١٤٥/٤ بإسناد صحيح لأنه وإن كان فى إسناده ابن لهيعة فإن الراوى عن ابن لهيعة ابن المبارك، «قال نسيم بن حماد: سمعت ابن مهدى، يقول: ما أعتد بشيء سمعته من حديث ابن لهيعة إلا لسمع ابن المبارك ونحو». تهذيب الكمال ١٥/٤٩١.

[٢٣٧٦] أحمد فى مسنده (١٥٢/٥) يتحوه ولكن من رواية أبى ذر.

(١) الرحمن: ٤٦. (٢) المطففين: ٦. (٣) الرعد: ٣٣.

شجر، فَسَمِعْتُ فِيهَا أَصْوَاتَ فِرَاحٍ طَائِرٍ، فَأَخَذْتُهِنَّ، فَوَضَعْتُهِنَّ فِي كِسَائِي، فَجَاءَتْ أُمُّهُنَّ، فَاسْتَدَارَتْ عَلَى رَأْسِي، فَكَشَفْتُ لَهَا عَنْهُنَّ، فَوَقَعَتْ عَلَيْهِنَّ فَلَقَّتْهُنَّ بِكِسَائِي، فَهُنَّ أَوْلَاءٌ مِنِّي. قَالَ: «ضَعْنَهُنَّ». فَوَضَعْتُهِنَّ وَأَبَتْ أُمُّهُنَّ إِلَّا لَزُومَهُنَّ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَتَعْجِبُونَ لِرُحْمِ أُمَّ الْإِفْرَاحِ فِرَاحَتُهَا؟ فَوَالَّذِي بَعْثَنِي بِالْحَقِّ: اللَّهُ أَرْحَمُ بِعِبَادِهِ مِنْ أُمَّ الْإِفْرَاحِ بِفِرَاحَتِهَا. ارْجِعْ بِهِنَّ حَتَّى تَضَعَهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَخَذْتَهُنَّ وَأُمُّهُنَّ مَعَهُنَّ» فَرَجَعَ بِهِنَّ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ. [٢٣٧٧]

الفصل الثالث

٢٣٧٨- * عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي بَعْضِ غَزَوَاتِهِ، فَمَرُّ بِقَوْمٍ، فَقَالَ: «مَنْ الْقَوْمُ؟». قَالُوا: نَحْنُ الْمُسْلِمُونَ وَامْرَأَةٌ تَحْضِبُ بِقَدْرِهَا، وَمَعَهَا ابْنٌ لَهَا، فِإِذَا ارْتَفَعَ وَهَجٌ تَنَحَّتْ بِهِ، فَأَتَتْ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَتْ: أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ؟ قَالَ: «نَعَمْ» قَالَتْ: يَا أَبِي أَنْتَ وَأُمِّي، أَلَيْسَ اللَّهُ أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ؟ قَالَ: «بَلَى» قَالَتْ: أَلَيْسَ اللَّهُ أَرْحَمَ بِعِبَادِهِ مِنْ الْأُمِّ بَوْلِدِهَا؟ قَالَ: «بَلَى» قَالَتْ: إِنَّ الْأُمَّ لَا تُلْقِي وَلَدَهَا فِي

الشجر إما لمزيد البيان، أو يراد بالشجر المرعى، كما جاء في الحديث «وَنَآى بِي الشَّجَرُ» أي بَعْدَ بِيِ الْمَرْعَى فِي الشَّجَرِ. وَ«الْفَرْخُ» وَلَدُ الطَّيْرِ، وَجَمْعُ الْفَلَةِ أَفْرَاحٌ، وَالْكَثْرَةُ فِرَاحٌ، وَجَمْعُ بَيْنَهُمَا فِي الْحَدِيثِ إِذَا اتَّسَعَا وَاسْتَعْمَلَا لِكُلِّ مِنَ الْجَمْعَيْنِ مَكَانَ الْآخَرِ؛ لِاشْتِرَاكِهِمَا فِي الْجَمْعِيَّةِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: «وَالْمُطَلَقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ» (١)، وَإِمَّا إِشْعَارًا بِأَنَّ تِلْكَ الْفَلَةَ كَانَتْ خَارِجَةً عَنِ الْعَادَةِ، وَبِالْفَلَةِ إِلَى حَدِّ الْكَثْرَةِ، وَيَشْهَدُ لَهُ الضَّمَانُ الْمَتَاعِقَةُ فِي «أَخَذْتَهُنَّ، فَوَضَعْتُهِنَّ، فَجَاءَتْ أُمُّهُنَّ». وَ«أُمُّهُنَّ مَعَهُنَّ» مَبْتَدَأٌ وَخَبَرٌ، وَ«الْوَاوُ» لِلْحَالِ، وَ«مِنْ» فِي «مِنْ حَيْثُ أَخَذْتَهُنَّ» إِذَا ابْتَدَأْتِ، أَيْ حَتَّى تَجْعَلَ ابْتِدَاءَ وَضْعِهِنَّ مَكَانًا أَخَذْتَهُنَّ مِنْهُ، بِأَنَّ لَاتَضَعُهُنَّ مَكَانًا آخَرَ، أَوْ رَائِدَةً عَلَى مَذْهَبِ الْإِخْفَافِ. وَ«إِلَّا لَزُومَهُنَّ» اسْتِثْنَاءٌ مَفْرُغٌ لِمَا فِي «أَبَتْ» مِنْ مَعْنَى النِّفْيِ، وَ«الرَّحِمُ» بِالضَّمِّ مَصْدَرٌ كَالرَّحْمَةِ، وَيَجُوزُ تَحْرِيكُهُ مِثْلَ عَسْرٍ وَعَسِيرٍ.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن عبدالله: قوله: «نحن المسلمون» كان من الظاهر أن يقال في الجواب: نحن مضريون، أو قرشيون، أو طائيون، فعدلوا من الظاهر وعرفوا الخبر حصراً، أي نحن قومـ

[٢٣٧٧] سنن أبي داود ج ٣٠٨٩ (٣/١٨٢).

(١) البقرة: ٢٢٨

النَّارِ، فَكَبَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَبْكِي، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ إِلَيْهَا، فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَعْذِبُ مَنْ عَابَدَهُ إِلَّا الْمَارِدَ الْمُتَمَرِّدَ الَّذِي يَتَمَرَّدُ عَلَى اللَّهِ، وَأَبَى أَنْ يَقُولَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ». رواه ابن ماجه. [٢٣٧٨]

٢٣٧٩- * وعن ثوبان، عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ الْعَبْدَ لِيَلْتَمِسُ مَرْضَاةَ اللَّهِ، فَلَا يَزَالُ بِذَلِكَ؛ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَجَبْرِيلَ: إِنَّ فَلَانًا عَبْدِي يَلْتَمِسُ أَنْ يُرْضِيَنِي، أَلَا وَإِنْ رَحِمْتِي عَلَيْهِ، فَيَقُولُ جَبْرِيلُ: رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى فَلَانٍ، وَيَقُولُهَا حَمَلَةُ الْعَرْشِ، وَيَقُولُهَا مَنْ حَوْلَهُمْ، حَتَّى يَقُولَهَا أَهْلُ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ، ثُمَّ تَهَيِّطُ لَهُ إِلَى الْأَرْضِ». رواه أحمد. [٢٣٧٩]

٢٣٨٠- * وعن أسامة بن زيد، عن النبي ﷺ في قولِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ﴾ (١) قال: كلهم في الجنة. رواه البيهقي في كتاب «البعث والنشور».

لا تتجاوز الإسلام، توهماً أن رسول الله ﷺ ظن أنهم غير مسلمين. «وتحضب» بالحاء المهملة والضاد المعجمة، أى توقد، الجوهري: الحضب فى لغة أهل اليمن الحطب، وكل ما هيئت به النار، وأوقدتها به، والوهج- بالتحريك- حر النار، وبالسكون مصدر. قوله: «إلا المارد» «غيب»: المارد والمريد من شياطين الجن والإنس المتعري من الخيرات، من قولهم: شجر أمرد، إذا تعرى من الورق، وتعقب المارد بالمتمرد وتكريره للمبالغة، وبلوغه غاية المرودة. وقوله: «وأبى أن يقول» عطف تفسيري على قوله: «إلا المارد المتمرد» والكلام فى هذا الحديث وأمثاله سبق مستوفى فى باب الإيمان.

الحديث الثانى عن ثوبان: قوله: «يلتمس» أى يطلب، واللمس إدراك بظاهر البشارة كالمس، ويعبر به عن الطلب، والمراد به هاهنا التقرب إلى الله تعالى بأصناف الطاعات. وقوله: «بذلك» خبر «لا يزال» أى ملتبساً بالالتماس. قوله: «ثم تهبط له» أى الرحمة لأجله «إلى الأرض»، يعنى محبة الله إياه، ثم يضع له القبول فيها، فمعنى هذا الحديث، ومعنى الحديث المشهور فى المحبة متقاربان.

الحديث الثالث عن أسامة رضى الله عنه: قوله: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ﴾ (٢) «الفاء» تفصيلية، فصلت قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ (٣) بالأصناف الثلاثة على سبيل الحصر، فالظالم لنفسه، هو المجرم المرجئ لأمر الله، والمقتصد هو الذى خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً، والسابق

[٢٣٧٨] موضوع انظر ضعيف الجامع ح (١٦٧٦) - الأحاديث الضعيفة ٣١٠٩.

[٢٣٧٩] رواه أحمد فى مسنده (٢٧٩/٥).

(١) فاطر: ٣٢.

(٢) فاطر: ٣٢.

(٦) باب ما يقول عند الصباح والمساء والمنام

الفصل الأول

٢٣٨١ - * عن عبد الله ، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا أَمْسَى قَالَ: «أَمْسَيْنَا وَأَمْسَى الْمَلِكُ لِلَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذِهِ اللَّيْلَةِ وَخَيْرِ مَا فِيهَا، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ، وَالْهَرَمِ، وَسُوءِ الْكَبَرِ،

من السابقين المقربين، وقوله: «كلهم في الجنة» إيدان بأن قوله: «جَنَاتٍ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا» (١) استئناف على تقدير سؤال مسائل: بما لهؤلاء المصطفين الحائزين للفضل الكثير من الثواب؟ فأجيب: «جَنَاتٍ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا». ويوافق هذا التفسير قولهم: «إِنْ رَبَّنَا لِغَفُورٍ شَكُورٍ» (٢) أى كثير الغفران للظالم لنفسه، وكثير الشكر أى الإثابة للسابق، وليس بيدك من «الفضل الكبير» المعنى به السبق بالخيرات، كما زعم صاحب الكشاف، وأخرج الظالم والمقتصد من هذا العام، ومن «الفضل الكبير والجَنَاتِ»، وقد استقصينا القول فيه فى فتح الغيب.

باب ما يقول عند الصباح والمساء والمنام

الفصل الأول

الحديث الأول عن عبد الله: قوله: «والحمد لله» «مط»: عطف على «أَمْسَيْنَا وَأَمْسَى الْمَلِكُ» وأمسى إذا دخل فى المساء، وأمسى إذا صار، يعنى دخلنا فى المساء، وصرنا نحن، وجميع الملك، وجميع الحمد لله. أقول: الظاهر أنه عطف على قوله: «الملك لله» ويدل عليه قوله بعد: «له الملك وله الحمد»، وقوله: «وأمسى الملك لله» حال من «أَمْسَيْنَا» إذا قلنا: إنه فعل تام، ومعطوف على «أَمْسَيْنَا» إذا قلنا: إنه ناقص، والخبر محذوف لدلالة الثانى عليه، والواو فيه كما فى قول الحماسى: فأسمى وهو عريان. قال أبو البقاء: «أسمى» هاهنا ناقصة، والجملة بعدها خبر لها. فإن قلت: خبر كان مثل خبر المبتدأ لا يجوز أن تدخل عليه الواو، قيل: الواو إنما دخلت فى خبر كان؛ لأن اسم كان يشبه الفاعل، وخبرها يشبه الحال. وقوله: «ولا إله إلا الله» عطف على «الحمد لله» على تأويل، و«أسمى» الفردانية والوحدانية مختصتين بالله.

فإن قلت: ما معنى «أسمى الملك لله» والملك له أبداً، وكذلك الحمد؟ قلت هو بيان حال القائل، أى عرفنا أن الملك والحمد لله لا لغيره، فالتجأنا إليه، واستعنا به، وخصصناه بالعبادة

وفتنة الدنيا، وعذاب القبر». وإذا أصبح قال ذلك أيضًا. «أصبحنا، وأصبح الملك لله»، وفي رواية: «ربّ إني أعوذ بك من عذاب في النار وعذاب في القبر». رواه مسلم.

٢٣٨٢ - * وعن حذيفة، قال: كان النبي ﷺ إذا أخذ مضجعه من الليل وضع يده تحت خده، ثم يقول: «اللهم باسمك أموت وأحيا». وإذا استيقظ قال: «الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور». رواه البخاري.

٢٣٨٣ - * ومسلم عن البراء.

والثناء عليه، والشكر له، ثم طلب استمرار ذلك بدخوله في الليل، واستعاذ مما يمنعه مما كان فيه في اليوم قائلًا: «أسألك من خير هذه الليلة إلى آخره. قوله: «من خير هذه الليلة» أي من خير ما ينشأ فيها، و«خير ما فيها»، أي خير ما سكن فيها، قال الله تعالى: ﴿وله ما سكن في الليل والنهار﴾^(١).

قوله: «من الكسل» «تو»: الكسل التثاقل عما لا ينبغي التثاقل عنه، ويكون ذلك لعدم اتباع النفس للخير مع ظهور الاستطاعة. و«الهرم» كبر السن الذي يؤدي إلى تماذك الأعضاء، وتساقت القوى، وإنما استعاذ منه؛ لكونه من الأدواء التي لا دواء لها، والمراد بسوء الكبر ما يورثه كبر السن من ذهاب العقل، والتخايط في الرأي، وغير ذلك مما يسوء به الحال. أقول: يمكن أن يراد بالفقرات كلها معنى الترقى، استعاذ أولاً من الكسل، أي أعوذ أن أتثاقل في الطاعة مع استطاعتي، ثم من الهرم الذي فيه سقوط بعض الاستطاعة، فيقوم ببعض وظائف العبادات، ثم من سوء الكبر الذي يصير فيه كالحلس الملقى على الأرض، لا يصدر منه شيء من الخيرات، فيطابق هذا تفسيرنا قوله: «أمني وأمسى الملك لله».

قوله: «وسوء الكبر» «نه»: «الكبر» يروى بسكون الباء وفتحها، فالسكون بمعنى البطر، والفتح بمعنى الهرم. «خط»: والفتح أصح. أقول: والراية أيضًا تساعد الرواية؛ لأن الجمع بين البطر والهرم بالعطف، كالجمع بين الضبّ والنون، والتثكير في «عذاب» للتفهيل والتفخيم. قوله: «ذلك» المشار ما سبق بإبدال «أمني»، و«أمسى» بـ «أصبحنا»، و«أصبح».

الحديث الثاني عن حذيفة رضي الله عنه: قوله: «من الليل» صلة لـ «أخذ» على طريق الاستعارة، فإن لكل أحد حظاً منه، وهو السكون والنوم فيه، فكانه يأخذ منه حظه ونصيبه، قال الله تعالى: ﴿جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه﴾^(٢) فالمضجع على هذا يكون مصدرًا.

٢٣٨٤ * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا أَوَى أَحَدُكُمْ إِلَى فِرَاشِهِ فَلْيَنْقُضْ فِرَاشَهُ بِدَاخِلَةِ إِزَارِهِ؛ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي مَا خَلْفَهُ عَلَيْهِ، ثُمَّ يَقُولُ: بِاسْمِكَ رَبِّي وَضَعْتَ جَنْبِي وَبِكَ أَرْفَعُهُ، إِنْ أَمْسَكَتْ نَفْسِي فَارْحَمْهَا، وَإِنْ أَرْسَلْتَهَا فَاحْفَظْهَا بِمَا تَحْفَظُ بِهِ عِبَادُكَ الصَّالِحِينَ» وفي رواية: «ثُمَّ لِيُضْطَجِعْ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ ثُمَّ لِيَقُلْ: بِاسْمِكَ» متفق عليه.

قوله: «أحياناً بعدما أمانتاً» «مظ»: سمي النوم موتاً؛ لأنه يزول معه العقل والحركة، تمثيلاً وتشبيهاً، وقيل: الموت في كلام العرب يطلق على السكون، يقال: ماتت الريح إذا سكنت، ويستعمل في زوال القوة العاقلة، وهي الجهالة كقوله تعالى: «أَوَ مِنْ كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ»^(١)، وقوله تعالى: «إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى»^(٢)، وقد يستعار الموت للأحوال الشاقة، كالغفر والذل والسؤال والهرم والمعصية، وغير ذلك.

أقول: ولا ارتياب أن انتفاع الإنسان بالحياة إنما هو بتحري رضى الله وتوخي طاعته، والاجتناب عن سخطه وعقابه، فمن نام زال عنه هذا الانتفاع، ولم يأخذ نصيب حياته، فكان كالميت، وكان قوله: «الحمد لله» شكراً لئيل هذه النعمة، وزوال ذلك المانع. وهذا التأويل موافق للحديث السابق واللاحق من قوله: «أمننا وأمسى الملك لله»، ومن قوله: «وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين» ويتظم معه قوله: «وإليه النشور» أى وإليه المرجع في نيل الثواب مما نكسبه في حياتنا هذه.

الحديث الثالث عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «بداخله إزاره» «قضى»: هي الحاشية التي تلي الجسد وتماسه، وإنما أمر بالنقض بها؛ لأن المتحول إلى فراشه يحل يمينه خارجة الإزار، وتبقي الداخلة معلقة فينقض بها. قوله: «ما خلفه» «فا»: «ما» مبتدأ و«يلدى» معلق عنه لتضمنه معنى الاستفهام. «مظ»: «خلفه» أى أقام مقامه بعده على الفراش، يعنى لا يدري ما وقع في فراشه بعد ما خرج هو منه من تراب، أو قذاة، أو هوام.

قوله: «إن أمسكت نفسي» هو من قوله تعالى: «اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا، فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى»^(٣) جمع التفسيرين في حكم التوفي، ثم فرق بين جهتي التوفى بالحكم بالإمسك وهو قبض الروح، والإرسال وهو رد الحياة، أى الله يتوفى الأنفس، النفس التي تقبض، والنفس التي لم تقبض فيمسك الأولى ويرسل الأخرى. قوله: «بما تحفظ به» «الباء» مثلها في كتبت بالقلم، و«ما» موصولة مبهمه،

(١) الأنعام: ١٢٢.

(٢) النمل: ٨٠.

(٣) الزمر: ٤٢.

* في «ك» «ته».

وفى رواية: «فَلْيَنْفُضْهُ بِصِنْفَةٍ ثَوْبَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، وَإِنْ أَسْكَتَ نَفْسِي فَافْغِرْ لَهَا».

٢٣٨٥ - * وعن البراء بن عازب، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ نَامَ عَلَيَّ شِقَّةَ الْإِيْمَنِ ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ أَسْلَمْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ، وَوَجَّهْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ، وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ، وَالْجَأْتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ، رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ، لَا مَلْجَأَ وَلَا مُنْجَا مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ. آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ، وَنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ». وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَالَهُنَّ ثُمَّ مَاتَ تَحْتَ لَيْلَتِهِ مَاتَ عَلَى الْفِطْرَةِ».

وبيانها ما دل عليه صلتها؛ لأن الله تعالى إنما يحفظ عباده الصالحين من المعاصي، ومن أن لا يهتوا في طاعته وعبادته، بتوقيفه ولطفه. قوله: «بصنفه ثوبه» «فا»: هي حاشية الإزار التي تلي جسده.

الحديث الرابع عن البراء: قوله: «أَسْلَمْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ» في هذا النظم غرائب وعجائب، لا يعرفها إلا الثقات من أهل البيان؛ فقوله: «أَسْلَمْتُ نَفْسِي» إشارة إلى أن جوارحه متفاداة لله تعالى في أوامره ونواهيه، وقوله: «وَجَّهْتُ وَجْهِي» إلى أن ذاته وحقيقته مخلصه له بريئة من النفاق، وقوله: «فَوَّضْتُ» إلى أن أموره الخارجة والداخلية مفوضة إليه، لا مدبر لها غيره، وقوله: «الْجَأْتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ» بعد قوله: «وفوضت أمري» إلى أنه بعد تفويض أموره - التي هو مفتقر إليها وبها معاشه، وعليها مدار أمره - يلتجئ إليه مما يضره، ويؤذيه من الأسباب الداخلة والخارجة، ثم قوله: «رَغْبَةً وَرَهْبَةً» منصوبان على المفعول له على طريقة اللفك والتشعر، أي فوضت أموري إليك رغبة، والْجَأْتُ ظَهْرِي من المكارة والشدائد إليك رهبة منك؛ لأنه لا ملجأ ولا منجأ منك إلا إليك. «ملجأ» مهموز، «ومنجأ» مقصور همز للاردواج. وقوله: «ونبيك الذي أرسلت» تخصيص بعد تعميم في قوله: «أَسْلَمْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ»، ووجهت وجهي إليك» ثم قوله: «ونبيك الذي أرسلت» تخصيص من التخصيص، فعلى هذا قوله: «رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ» من باب قوله: «متقلداً شيئاً ورمحاً». ومعنى قوله: «تحت ليلته» أنه لم يتجاوز عنه إلى النهار؛ لأن الليل يسلب منه النهار، فهو تحته، أو يكون المعنى: إن مت تحت نارلة تنزل عليك في ليلتك، وكذا معنى «من» في الرواية الأخرى «مت من ليلتك» أي من أجل ما يحدث في ليلتك. وقوله: «مات على الفطرة» أي مات على الدين القويم ملة إبراهيم، فإنه عليه السلام أسلم واستسلم، وقال: أسلمت لرب العالمين. وجاء بقلب سليم.

قوله: «ونبيك الذي أرسلت» «تو»: في بعض طرق هذا الحديث عن البراء قال: قلت: «وبرسولك الذي أرسلت» قال: «ونبيك»، قيل: إنما رد عليه قوله؛ لأن البيان صار مكرراً من غير إفادة زيادة في المعنى، وذلك مما يابأه البليغ، ثم لآته كان نبياً قبل أن كان رسولا،

وفى رواية قال: قال رسول الله ﷺ لرجل: «يافلان! إذا أويتَ إلى فراشك فتوضأ وضوءك للصلاة، ثم اضطجع على شقك الأيمن، ثم قل: اللهم أسلمت نفسي إليك، إلى قوله: أرسلت» وقال: «فإن متَّ من ليلتك متَّ على الفطرة، وإن أصبحت أصبتَ خيراً». متفق عليه.

٢٣٨٦ - * وعن أنس، أن رسول الله ﷺ كان إذا أوى إلى فراشه قال: «الحمد لله الذي أطعمنا، وسقانا، وكفانا، وآوانا، فكم ممن لا كافي له ولا مؤوي». رواه مسلم.

ولأنه اختار أن يثني عليه بالجمع بين الاسمين، ويعدُّ نعمة الله في الحالين تعظيماً لما عظم موقعه عنده من منة الله عليه وإحسانه إليه.

«نه»: النبي فعيل بمعنى فاعل للمبالغة من النبأ الخبر؛ لأنه أتى عن الله تعالى، أى أخبر، ويجوز فيه تحقيق الهمز وتخفيفه، وقيل: إن النبي مشتق من النباوة وهو الشيء المرتفع. ورد النبي ﷺ على البراء حين قال: «ورسولك الذي أرسلت» بما رد عليه ليختلف اللفظان، ويجمع الثائنين معنى الارتفاع والإرسال، ويكون تعديداً للنعمة في الحالين، وتعظيماً للمنة على الوجهين. قوله: «لرجل يافلان» وهو أسيد بن حضير. وقوله: «إذا أويتَ إلى فراشك فتوضأ» مثل قوله تعالى: «إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا»^(١) أى إذا أردت أن تجعل فراشك مكان نومك فتوضأ.

الحديث الخامس عن أنس رضي الله عنه: قوله: «فكم ممن لا كافي» «مظ»: الكافي والمؤوي، هو الله تعالى، يكفي شر بعض الخلق عن بعض، ويهيئ لهم المأوى والمسكن، فالحمد لله الذى جعلنا منهم، فكم من خلق لا يكفيهم الله شر الأشرار، بل تركهم وشرهم، وكم من خلق لم يجعل الله لهم مأوى، بل تركهم يهيمنون فى البوادي.

أقول: «كم» تقتضي الكثرة، ولا يرى ممن حاله هذا إلا قليلاً نادراً، على أنه افتتح بقوله: «أطعمنا وسقانا». ويمكن أن يتزل هذا على معنى قوله تعالى: «ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم»^(٢). فالمعنى إنا نحمد الله تعالى على أن عرفنا نعمته، ووقفنا لآدائه شكرها، فكم من منعم عليه لم يعرفها فكفر بها، وكذلك الله مولى الخلق كلهم بمعنى أنه ربهم ومالكهم، لكنه ناصر للمؤمنين ومحِب لهم، فالفاء فى «فكم» لتعليل الحمد. «مع»: قيل معنى «آوانا» هنا رحمنا، فقوله: «كم ممن لا مؤوي له» أى لاراحم ولا عاطف عليه.

٢٣٨٧ - * وعن علي: أن فاطمة أتت النبي ﷺ تشكو إليه ما تلقى في يدها من الرُحى، وبلغها أنه جاءه رقيق، فلم تصادفه، فذكرت ذلك لعائشة، فلما جاء أخبرته عائشة. قال: فجاءنا وقد أخذنا مضاجعنا، فذهبنان نقوم، فقال: على مكانكما، فجاء فقعد بيني وبينها، حتى وجدتُ بردَ قدمه على بطني. فقال: «ألا أدلكما على خير مما سألتما؟ إذا أخذتما مضجعكما؛ فسبحا ثلاثاً وثلاثين، واحمداً ثلاثاً وثلاثين، وكبراً أربعاً وثلاثين؛ فهو خيرٌ لكما من خادم». حقق عليه.

٢٣٨٨ - * وعن أبي هريرة، قال: جاءت فاطمة إلى النبي ﷺ تسأله خادماً. فقال: «ألا أدلك على ما هو خيرٌ من خادم؟ تسبحين الله ثلاثاً وثلاثين، وتحمدين الله ثلاثاً وثلاثين، وتكبرين الله أربعاً وثلاثين عند كل صلاة، وعند منامك». رواه مسلم.

الحديث السادس عن علي رضي الله عنه: قوله: «تشكو» يجوز أن يكون مفعولاً له، أي أتت إليه إرادة أن تشكو، فحلف «أن»، ويجوز أن يكون حالاً مقدرة، أي مقدرة الشكوى، وقوله: «فلم تصادفه» عطف على قوله: «أتت النبي» أي بيته، حتى يصح هذا العطف. وقوله: «من الرُحى» أي من أثر إدارة الرُحى. وقوله: «وبلغها» حال من الضمير في «أتت». «نه»: الرقيق المملوك، فعيل بمعنى مفعول، وقد يطلق على الجماعة كالرقيق، يقال: أرق العبد وأرقه واسترقه.

قوله: «قال» من كلام الراوي وهو علي رضي الله عنه، و«ذهبنان» أي طفقنا و«نقوم» خبره. وقوله: «على مكانكما» أي دوماً واثبتاً على ما أنتما عليه، وفي الحديث دلالة على مكان أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها من الرسول ﷺ، ومحبة إياها حيث خصتها فاطمة رضي الله عنها بالسفارة بينها وبين أبيها، دون سائر الأزواج. وفيه أيضاً بيان إظهار غاية التعطف والشفقة على ابنته وصهره، ونهاية الاتحاد برفع الحشمة والحجاب، حيث لم يزعجها عن مكانهما، وتركهما على ما هما عليه من الاضطجاع، بل أدخل رجله بينهما ومكث حتى وجداً برد قدمه على بطنهما، ثم علمها ما هو الأهم بحالها من التسبيح والتحميد والتكبير من طلبها الرقيق، فهو من باب تلقي المخاطب بغير ما يتطلب، إيذاناً بأن الأهم من المطلوب هو التزود للمعاد، والتجافي من دحر الغرور، والصبر على مشاقها ومتاعها.

الحديث السابع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «خادماً» «نه»: الخادم واحد الخدم، ويقع على الذكر والأنثى لإجرائه مجرى الأسماء غير المأخوذة من الأفعال، كحافض وعائق.

الفصل الثاني

٢٣٨٩ - * عن أبي هريرة، قال: كان رسولُ الله ﷺ إذا أصبحَ قال: «اللهم بك أصبحنا، وبك أمسينا، وبك نحيا، وبك نموتُ، وإليك المصير». وإذا أمسى قال: «اللهم بك أمسينا، وبك أصبحنا، وبك نحيا، وبك نموتُ، وإليك النشورُ» رواه الترمذي، وأبو داود، وابن ماجه. [٢٣٨٩]

٢٣٩٠ - * وعنه، قال: قال أبو بكر: قلتُ يا رسولَ الله! مرني بشيءٍ أقوله إذا أصبحتُ وإذا أمسيتُ. قال: «قل: اللهم عالمُ الغيب والشهادة، فاطرَ السموات والأرض، ربَّ كلِّ شيءٍ ومليكه، أشهدُ أن لا إله إلا أنت، أعوذُ بك من شرِّ نفسي، ومن شرِّ الشيطانِ وشركه. قلْه إذا أصبحتُ، وإذا أمسيتُ، وإذا أخذتُ مضجعتُ» رواه الترمذي، وأبو داود، والدارمي. [٢٣٩٠]

٢٣٩١ - * وعن أبان بن عثمان، قال: سمعتُ أبي يقول: قال رسولُ الله ﷺ

الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «بك أصبحنا» الباء متعلق بمحذوف، وهو خبر «أصبح» ولا بد من تقدير مضاف، أي أصبحنا متلبسين بنعمتك، أو بحياتك وكلاءك، أو بذكرك واسمك، وهو قوله: «بك نحيا وبك نموت» حكاية عن الحال الآتية يعنى يستمر حالنا على هذا فى جميع الأوقات وسائر الأحوال ومثله حديث حذيفة رضي الله عنه عن النبي ﷺ: «اللهم باسمك أموت وأحيا» أي لا أنفك عنه، ولا أهجر. «مع»: «باسمك أحيا وبك أموت» معناه أنت تحييني، وأنت تميتني، فالاسم هنا المسمى.

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «ومليكه» فعيل بمعنى فاعل للبالغه، كالقادر بمعنى القادر. قوله: «وشركه» «نه»: يروى بكسر الشين وسكون الراء، وهو ما يدعو إليه من الإشراف بالله عز وجل، ويوسوس، ويفتح الشين والراء أي ما يفتن به الناس من حياته، والشرك حباله الصائد، الواحد شركه. أقول: فالإضافة على الثانى محضة، وعلى الأول إضافة المصدر إلى فاعله.

الحديث الثالث عن أبان «مع»: في «أبان» وجهان الصرف وعدمه، والصحيح الأشهر

[٢٣٨٩] صحيح .

[٢٣٩٠] صحيح .

«ما من عبد يقول في صباح كل يوم ومساء كل ليلة: بسم الله الذي لا يضرُ مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء، وهو السميع العليم، ثلاث مرات فيضره شيء». فكان أبان قد أصابه طرفٌ فالج، فجعل الرجل ينظر إليه، فقال له أبان: ما تنظر إلي؟ أما إن الحديث كما حدثتك، ولكني لم أقله يومئذ ليمضي الله علي قدره. رواه الترمذي، وابن ماجه، وأبو داود وفي روايته: «لم تُصبه فجأة بلاء حتى يصبح، ومن قالها حين يصبح لم تُصبه فجأة بلاء حتى يمسي». [٢٣٩١]

٢٣٩٢ - * وعن عبدالله، أن النبي ﷺ كان يقول إذا أمسى: «أمسينا وأمسى الملك لله، والحمد لله، لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد، وهو على كل شيء قدير، رب أسألك خير ما في هذه الليلة، وخير ما بعدها، وأعوذ بك من شر ما في هذه الليلة، وشر ما بعدها، رب أعوذ بك من الكسل، ومن سوء الكبير أو الكفر». وفي رواية: «من سوء الكبير والكبير، رب أعوذ بك من عذاب في النار، وعذاب في القبر». وإذا أصبح قال ذلك أيضاً: «أصبحنا وأصبح الملك لله». رواه أبو داود، والترمذي وفي روايته لم يذكر: «من سوء الكفر» [٢٣٩٢]

٢٣٩٣ - * وعن بعض بنات النبي ﷺ، أن النبي ﷺ، كان يعلمها فيقول:

الصرف؛ لأن وزنه فعال، ومن لم يصرفه قال: وزنه أفعل. قوله: «فيضره» الفاء مثلها في قوله «لا يموت لمؤمن ثلاثة أولاد فتمسه النار» المعنى لا يجتمع هذا القول مع المضرة واللام في قوله «ليمضي الله» علة لعدم القول، وليس يفرض له، كقولهم: قعدت من الحرب جيتاً. «مع» قوله: «ما تنظر إلي» ما هي الاستفهامية، وصلتها محذوفة، وتنظر إلي حال، أي مالك تنظر إلي.

قوله: «ليمضي الله» اللام للعاقبة، كما في قوله: لدوا للموت. قوله: «فجأة بلاء» «نه»: فجئته الأمر وفجأه فجاءة وفجأة بالضم والمد، فجأه ومفاجأة إذا جاءه بفتة من غير تقدم سبب، وقيد به بعضهم بفتح الفاء وسكون الجيم من غير مد على المرة.

الحديث الرابع والخامس عن بعض بنات النبي ﷺ: قوله: «كان يعلمها فيقول» الفاء مثلها

[٢٣٩١] صحيح.

[٢٣٩٢] صحيح.

(١) البقرة: ٥٤.

«قولي حين تُصبحين: سبحانَ اللهَ وبِحمده، ولاقوةَ إلا بالله، ماشاءَ اللهُ كانَ، وما لم يشأَ لم يكن، أعلمُ أنَّ اللهَ على كلِّ شيءٍ قديرٌ، وأنَّ اللهَ قد أحاطَ بكلِّ شيءٍ علماً، فإنه من قالها حين يُصبحُ حَفِظَ حتى يُمسي، ومن قالها حين يُمسي حَفِظَ حتى يُصبحُ» رواه أبو داود. [٢٣٩٣]

٢٣٩٤ - * وعن ابن عباس، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «من قال حين يُصبحُ: ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًا وَحِينَ تُظْهِرُونَ﴾^(١) إلى قوله: ﴿وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ﴾ أدركَ ما فاتَهُ في يومِهِ ذلك. ومن قالهنَّ حين يُمسي أدركَ ما فاتَهُ في ليلته» رواه أبو داود. [٢٣٩٤]

في قوله تعالى: ﴿فَتَوْبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا﴾ على وجه؛ لأن القول عين التعليم. قوله: «أعلم» فائدة تخصيص ذكره في هذا المقام الإيذان بأن هذين الوصفين أعني القدرة الكاملة والعلم الشامل، هما أساس أصول الدين، وبهما يتم إثبات الحشر والنشر، ورد الملاحة في إنكارهم البعث وحشر الأجساد؛ لأن الله تعالى إذا علم الجزئيات والكمليات على الإحاطة يعلم الأجزاء المتفرقة المتلاشية في أقطار الأرض، وإذا قدر على كل المقدورات قدر على جمعها وإحيائها لامحالة.

الحديث السادس عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ﴾ الآية مثل ابن عباس: هل نجد ذكر الصلوات الخمس في القرآن؟ قال: نعم، وتلا هذه الآية، «تمسون» صلاتا المغرب والعشاء، و«تصبحون» صلاة الفجر، و«عشيًا» صلاة العصر، و«تظهرون» صلاة الظهر. - الكشف -: قوله: «وعشيًا» متصل بقوله: «حين تمسون»، وقوله: «وله الحمد في السموات والأرض» اعتراض بينهما، والمعنى أن على المميزين كلهم من أهل السموات والأرضين أن يحمدوه، ثم كلامه.

فإن قلت: كان من مقتضى الظاهر أن يعقب قوله: «وله الحمد» بقوله: «سُبْحَانَ اللَّهِ» كما جاء «سُبْحَانَ اللَّهِ، والحمد لله»، وقوله: «وعشيًا» بقوله: «وحين تصبحون» فما فائدة الفصل؟ ولم خص والتسبيح بظرف الزمان، والتحميد بالمكان؟ قلت - والله أعلم - قد مر أن الحمد

[٢٣٩٣] أبو داود ك الأدب، باب مايقول إذا أصبح (٥٠٧٥). وفي إسناده أم عبد الحميد الهاشمية، قال الحافظ في التزيب: مقبولة، وهذا يعني ضعف الإسناد. إلا عند المتابعة، ولم أتبع بالي رجال الإسناد.

[٢٣٩٤] ضعیف جداً

(١) الروم: ١٧: ١٨: ١٩.

٢٣٩٥ - * وعن أبي عيَّاشٍ، أنَّ رسولَ الله ﷺ قال: «من قال إذا أصبحَ: لا إله إلا الله، وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد، وهو على كلِّ شيء قدير؛ كان له عدلٌ رَقَبَةٌ من ولدِ إسماعيلَ، وَكُتِبَ له عَشْرُ حَسَنَاتٍ، وَحُطُّ عنه عَشْرُ سَيِّئَاتٍ، وَرُفِعَ له عَشْرُ دَرَجَاتٍ، وَكَانَ فِي حَرِّ منَ الشَّيْطَانِ حَتَّى يُمَسِّي. وَإِنْ قَالَهَا إِذَا أَمْسَى؛ كَانَ لَهُ مِثْلُ ذَلِكَ حَتَّى يُصْبِحَ» [قال حماد بن سلمة]: فرأى رجلٌ رسولَ الله ﷺ فيما يرى النَّائمُ. فقال: يا رسولَ الله! إِنَّ أبا عيَّاشٍ يحدثُ عنكَ بكذا وكذا. قال: «صدق أبو عيَّاشٍ». رواه أبو داود، وابن ماجه. [٢٣٩٥]

٢٣٩٦ - * وعن الحارثِ بن مسلم التميمي. عن أبيه عن رسولِ الله ﷺ أَنَّهُ أَسْرَءُ إِلَيْهِ فَقَالَ: «إِذَا انصرفتَ مِن صَلَاةِ الْمَغْرِبِ فَقُلْ قَبْلَ أَنْ تُكَلِّمَ أَحَدًا: اللَّهُمَّ اجْزِنِي

أشمل من التسبيح، فقدّم التسبيح، وعلّق به الإسماء والأصباح، وآخر التحميد وعلّق به «في السموات والأرض»، وإنما أدخله بين المعطوف والمعطوف عليه، ليجمع في الحمد بين ظرفي الزمان والمكان، إذ لا تتران الشيء بالشيء تعلّق معنوي وإن لم يكن لفظيًا، ولو قدم الحمد لاشتراك في الظرفين، ولو آخر لخص الحمد بالمكان، ونظير هذا ما ذكره صاحب الكشف (١) في عطف قوله: «وَأَرْجِلُكُمْ» (٢) على قوله: «بِرءوسكم» قوله: «أدرك» «مظ»: أي حصل له ثواب ما فات منه من ورد وخير.

الحديث السابع عن أبي عيَّاش: عيَّاش بالعين والياء تحته نقطتان، والشين المعجمة، كذا في سنن أبي داود وابن ماجه وجامع الأصول، ووقع في بعض نسخ المصابيح: ابن عباس، وهو سهو من الناسخ. قوله: «عدل رَقَبَةٌ» «نه»: العدل بالكسر والفتح، في الحديث هما بمعنى المثل، وقيل: بالفتح ما عدله من جنسه، وبالكسر ما ليس من جنسه، وقيل بالعكس. والمحرو الحفظ والصون، والضم إلى الشيء.

قوله: «من ولد إسماعيل» صفة «رَقَبَةٌ» المعنى حصل له من الثواب مثل ما لو اشترى ولدًا من أولاد إسماعيل عليه السلام، وأعتقه. وإنما خصه، لأنه أشرف الناس. قوله: «فيما يرى النَّائمُ» وضع موضع «النوم» ليؤدّن باعتبار هذه الرؤيا وتحققها، فإنها جزء من أجزاء النبوة، والتعريف في «النائم» للعهد، أي النَّائم الصادق الرؤيا. ولو قيل: «في النوم» لاحتمال أن يكون من أضغاث الأحلام.

الحديث الثامن عن الحارث: قوله: «فَقَالَ» عطف على «أَسْرَ» كما سبق في قوله: «يعلمها

[٢٣٩٥] صحيح.

(١) الكشف: ج ١/ ٣٢٤-٣٢٥.

(٢) المائدة: ٦.

من النَّارِ سَبْعَ مَرَّاتٍ؛ فَإِنَّكَ إِذَا قُلْتَ ذَلِكَ، ثُمَّ مِتَّ فِي لَيْلَتِكَ كُتِبَ لَكَ جَوَارُ مِنْهَا. وَإِذَا صَلَّيْتَ الصُّبْحَ فَقُلْ كَذَلِكَ؛ فَإِنَّكَ إِذَا مِتَّ فِي يَوْمِكَ كُتِبَ لَكَ جَوَارُ مِنْهَا» رواه أبو داود. [٢٣٩٦]

٢٣٩٧ - * وعن ابنِ عمرَ، قال: لم يكن رسولُ الله ﷺ يدعُ هؤلاءِ الكلماتِ حينَ يمسي وحينَ يُصبحُ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي دِينِي، وَدُنْيَايَ، وَاهْلِي، وَمَالِي. اللَّهُمَّ اسْتُرْ عَوْرَاتِي، وَآمِنْ رَوْعَاتِي. اللَّهُمَّ احْفَظْنِي مِنْ بَيْنِ يَدَيْ، وَمِنْ خَلْفِي، وَعَنْ يَمِينِي، وَعَنْ شِمَالِي، وَمِنْ فَوْقِي. وَاعُوذُ بِعَظَمَتِكَ أَنْ أُغْتَالَ مِنْ تَحْتِي» [قال وكيع]: يعني الخسف. رواه أبو داود. [٢٣٩٧]

فيقول، وإنما أسر إليه؛ ليتلقاه بشرائره، ويتمكن في قلبه تمكن السر المكنون، لا أنه ضن به عن الغير، قوله: «كتب له» أي قدر له خلاص من النار.

الحديث التاسع عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «لم يكن رسول الله ﷺ يدع هؤلاء أي لا يتأتى منه ذلك، ولا يليق بحاله أن يدعها - الكشف - (١) في قوله: «فلم يك ينفعهم إيمانهم» (٢): فإن قلت: ما الفرق بين قوله: «فلم يك ينفعهم إيمانهم» (٢) وبينه لو قيل: فلم ينفعهم إيمانهم؟ [قلت: هو من كان في نحو قوله تعالى: «ما كان الله أن يتخذ من ولد» (٣) والمعنى فلم يصح ولم يستقم وارد من جهة تسليط النفي على الكون المتضمن للفعل المنفي كأنه قيل: «إن ينفعهم إيمان»]. أقول: تفسيره بـ«لا يصح» ولا يستقيم» وارد من جهة تسليط النفي على الكون المتضمن للفعل المنفي، كأنه قيل: هذا الفعل من الشئون التي عدمها راجح على الوجود، وأنها من قبيل المحال.

قوله: «العفو والعافية» «تو»: العفو هو التجاوز عن الذنب ومحوه، والعافية هي دفاع الله عن العبد الأسقام والبلايا، ويندرج تحت قوله: «في الدنيا والآخرة» (٤) كل مشنوء ومكره. و«عورات» ساكنة الواو، جمع عورة، وأراد كل ما يستحي منه، ويسوء صاحبه أن يرى ذلك منه، والروعات جمع الروعة، وهي الفزعة.

قوله: «من بين يدي ومن خلفي» استوعب الجهات الست بحذاقها؛ لأن ما يلحق الإنسان

[٢٣٩٦] ضعيف.

[٢٣٩٧] صحيح.

(١) الكشف: ج ٣/ ٢٨١. (٢) غافر: ٨٥. (٣) مريم: ٣٥. (٤) البقرة: ٢٢٠.

* هذه الفقرة سقطت من (ط) وأبنتهما من (ك).

٢٣٩٨ - * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ: اللَّهُمَّ أَصْبَحْنَا نَشْهَدُكَ، وَنُشْهَدُ حَمَلَةَ عَرْشِكَ وَمَلَائِكَتَكَ، وَجَمِيعَ خَلْقِكَ، أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، وَحْدَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ، وَأَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ، إِلَّا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا أَصَابَهُ فِي يَوْمِهِ ذَلِكَ مِنْ ذَنْبٍ. وَإِنْ قَالَهَا حِينَ يُمَسِّي غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا أَصَابَهُ فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ مِنْ ذَنْبٍ» رواه الترمذي، وأبو داود، وقال الترمذي: هذا حديثٌ غريب. [٢٣٩٨]

٢٣٩٩ - * وعن ثوبان، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يَقُولُ إِذَا أَمْسَى وَإِذَا أَصْبَحَ ثَلَاثًا: رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا، وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا، وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا؛ إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُرْضِيَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» رواه أحمد، والترمذي. [٢٣٩٨]

من نكبة وفنتة، فإنما يحق به، ويصل إليه من إحدى هذه الجهات، والفرق بين استعمال «من» مع قوله: «من بين يدي ومن خلفي» وحروف المجاوزة مع «عن يميني وعن شمالي» قد مضى. وأما تخصيص جهة السفلى بقوله: «وأعوذ بعظمتك أن أغتال» فليدمج معنى قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهَا بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلَهُ كَمِثْلِ الْكَلْبِ﴾^(١) وما أحسن موقع قوله: «بعظمتك» في هذا المقام! فليتدبر. قوله: «أَنْ أَغْتَالَ» «غَب»: الغول إهلاك الشيء من حيث لا يحس به، يقال: غاله يفوله غولا، واغتاله اغتيالاً، ومنه سمي السُّعَلَةُ غولا.

الحديث العاشر عن أنس رضي الله عنه: قوله: «نشهدك» أداء الشهادة يوم أشهدهم بها على أنفسهم، وتجديد لها في كل صباح ومساء، وعرض من أنفسهم أنهم ليسوا عنها غافلين، والاستثناء في قوله: «إلا غفر الله» مفرغ، وقد سبق أن المستثنى منه هو جواب الشرط المحذوف.

الحديث الحادي عشر عن ثوبان: قوله: «ما من عبد مسلم» التذكير فيه للتعظيم، أي كامل في إسلامه، راض بقضاه ربه، وبنبوة حبيبه، وبدين الإسلام، وأظهر هذا الاعتقاد من نفسه قولاً وفعلاً، كان حقاً على الله أن يرضيه. ولعلو شأن هذه المرتبة التي هي الرضى من الجانبين، خصص الله عز وجل كرام الصحابة بها حيث قال عز من قائل: «رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ»^(٢). والحق بمعنى الواجب، إما بحسب الوعد أو الإخبار، وهو خبر «كان» واسمه «أن يرضيه»، وهذه الجملة خبر «ما»، والاستثناء مفرغ.

[٢٣٩٨] ضعيف.

[٢٣٩٩] رواه أحمد في مسنده (٣٦٧/٥)، وشرح السنن (١٣٢٤) ١١/٥. وقال: حديث حسن.

(٢) الآية: ٨.

(١) الأعراف: ١٧٦.

٢٤٠٠ - * وعن حذيفة، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ، وَضَعَ يَدَهُ تَحْتَ رَأْسِهِ ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَجْمَعُ عِبَادَكَ - أَوْ تَبْعُثُ عِبَادَكَ» رواه الترمذي. [٢٤٠٠]

٢٤٠١ - * ورواه أحمد عن البراء. [٢٤٠١]

٢٤٠٢ - * وعن حفصة [رضي الله عنها] أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَرْقُدَ وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى تَحْتَ خَدِّهِ، ثُمَّ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْعُثُ عِبَادَكَ». ثلاث مرَّاتٍ. رواه أبو داود. [٢٤٠٢]

٢٤٠٣ - * وعن عليّ [رضي الله عنه]، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ عِنْدَ مَضَجِهِ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِوَجْهِكَ الْكَرِيمِ، وَكَلِمَاتِكَ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهِ، اللَّهُمَّ أَنْتَ تَكْشِفُ الْمَغْرَمَ وَالْمَأْتَمَ، اللَّهُمَّ لَا يُهْزِمُ جُنْدُكَ، وَلَا يُخْلَفُ عُدُوكَ، وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ، سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ» رواه أبو داود. [٢٤٠٣]

الحديث الثاني عشر إلى الرابع عشر عن علي رضي الله عنه: قوله: «بوجهك الكريم» «قضى»: وجه الله مجاز عن ذاته عز وجل، تقول العرب: أكرم الله وجهك، بمعنى أكرمك، وقال تعالى: «كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ»^(١) أي ذاته. والكريم يطلق على الشريف النافع الذي يدرم نفعه، ويسهل تناوله. والكلمات التامات مر تفسيرها، والاستعاذة بها بعد الاستعاذة بذاته تعالى إشارة إلى أنها لا توجد نابضة حركة ولا قابضة سكون من خير أو شر إلا بأمره التابع لمشيئته، قال تعالى: «إِنَّمَا أَمْرُنَا لَشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَا أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ»^(٢). «ما أنت آخذ بناصيته» أي ما هو في ملكك، وتحت سلطانك، وأنت متمكن من التصرف فيه على ما تشاء، والأخذ بالناصية كتابة عن الاستيلاء، والتمكن من التصرف في الشيء. وإنما عدل إلى هذه العبارة، ولم يقل: من شر كل شيء، إشعاراً بأنه المسبب لكل ما يضر وينفع، والمرسل له لا أحد يقدر على منعه، ولا شيء ينفع في دفعه، وإليه أشار بقوله: «لا يهزم جندك»، فإذا لا مفر منه إلا إليه. أقول: وكنتي بالأخذ بالناصية عن فظاعة شأن ما تعوذ من شره.

قوله: «المغرم والمأتم» «نه»: المغرم مصدر وضع موضع الاسم، ويريد به مغرم الذنوب والمعاصي، وقيل: المغرم كالغرم، وهو اللّين، ويريد به ما استدين فيما يكرهه الله تعالى، أو

[٢٤٠٠] صحيح انظر صحيح الترمذي ح (٢٧٠٥).

[٢٤٠١] وهو صحيح أيضاً.

[٢٤٠٢] صحيح انظر صحيح أبي داود ح (٤٢١٨)، صحيح الجامع ٤٦٥٦ وفيه ذكر «ثلاث مرَّاتٍ غلطاً.

[٢٤٠٣] سنن أبي داود ح (٥٠٥٢) ٣١٢/٤.

(١) القصص: ٨٨ - (٢) النحل: ٤٠ -

٢٤٠٤ - * وعن أبي سعيد، قال، قال رسول الله ﷺ: «من قال حين يأوي إلى فراشه: أستغفرُ اللهَ الذي لا إِلَهَ إلا هو الحي القيوم، وأتوبُ إليه ثلاثَ مرَّاتٍ؛ غُفِرَ اللهُ لَهُ ذُنُوبُهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَيْدِ الْبَحْرِ، أَوْ عِدَدَ رَمْلِ الْبَحْرِ، أَوْ عِدَدَ وَرَقِ الشَّجَرِ، أَوْ عِدَدَ أَيَّامِ الدُّنْيَا». رواه الترمذي وقال: هذا حديث غريب. [٢٤٠٤]

٢٤٠٥ - * وعن شدَّادِ بْنِ أَوْسٍ، قَالَ: قال رسولُ الله ﷺ: «مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَأْخُذُ مُضْجَعَهُ بِقِرَاءَةِ سُورَةِ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ؛ إِلَّا وَكَّلَ اللَّهُ بِهِ مَلَكًا فَلَا يَقْرِبُهُ شَيْءٌ يُؤْذِيهِ، حَتَّى يَهْبُتَ مَتَى هَبَّ» رواه الترمذي. [٢٤٠٥]

فيما يجوز، ثم عجز عن أدائه، فأما دين احتاج إليه وهو قادر على أدائه فلا يستعاذ منه. والمائم الأمر الذي يَأْتُم به الإنسان، أو هو الإثم نفسه وضعاً للمصدر موضع الاسم.

قوله: «ذا الجدة» تو: قد فسر الجد بالغنى، وهو أكثر الأقاويل، وهو في المعنى بمعنى قوله سبحانه: «وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرِّبكم عندنا زلفى»^(١). وقيل: المراد منه الحظ والبخت، وررر أن جمعاً من المسلمين تذكروا فيما بينهم الجدد، فقال بعضهم: جدي في النخل، وقال آخر: جدي في الإبل، وقال آخر: جدي في كذا، فدعا رسول الله ﷺ يومئذ بدعائه هذا. فإن صح فهو الوجه لا معدل عنه. ورواه بعضهم بكسر الجيم، ورد عليهم أبو عبيد فقال: الجد الانكماش، والله تعالى دعا الناس إلى طاعته، ومدحهم بالإسراع فيها، فكيف يدعوهم إليه، ثم يقول: «لا ينفعهم»؟ وقال ابن الأثير: ما أظن القوم ذهبوا إلى الذي قاله أبو عبيد، بل ذهبوا إلى أن صاحب الجد إلى حيازة الدنيا الحريص عليها، لا ينفعه ذلك، وإنما ينفعه عمل الآخرة.

الحديث الخامس عشر عن أبي سعيد رضى الله عنه: قوله: «عالمج» «نه». وهو ما تراكم من الرمل. ودخل بعضه في بعض، والعوالمج جمعه وفي حديث الدعاء وما تحويه عوالمج الرمال أقول: فعلى هذا لا يضاف الرمل إلى عالمج؛ لأنه وصف له. وذهب المظهر إلى أن «عالمج» موضع، فأضاف.

الحديث السادس عشر عن شدَّادِ قوله: «بقراءة سورة» حال، أى مفتتحاً بقراءة سورة. قوله: «هب» «نه»: هب النائم هباً وهبواً استيقظ.

[٢٤٠٤] ضعيف الإسناد لأن فيه عطية العوفي، وهو مشهور بالضعف.

[٢٤٠٥] إسناده ضعيف.

(١) سيأ: ٣٧

٢٤٠٦ - * وعن عبد الله بن عمرو بن العاصي [رضي الله عنهما]، قال: قال رسول الله ﷺ: «خَلَّتَانِ لَا يُحْصِيهُمَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ، أَلَا وَهْمَا يَسِيرٌ، وَمَنْ يَعْمَلْ بِهِمَا قَلِيلٌ: يَسْبَحُ اللَّهَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ عَشْرًا، وَيُحَمِّدُهُ عَشْرًا، وَيُكَبِّرُهُ عَشْرًا». قال: فأنَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَعْقِدُهَا بِيَدِهِ. قال: «فَتِلْكَ خَمْسُونَ وَمِائَةٌ فِي اللِّسَانِ وَالْفُ وَخَمْسَمِائَةٌ فِي الْمِيزَانِ. وَإِذَا أَخَذَ مُضْجِعَهُ يَسْبَحُهُ، وَيُكَبِّرُهُ، وَيُحَمِّدُهُ مِائَةً، فَتِلْكَ مِائَةٌ بِاللِّسَانِ، وَالْفُ فِي الْمِيزَانِ، فَأَيُّكُمْ يَعْمَلُ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ الْفَيْنِ وَخَمْسَمِائَةَ سِتِّينَ؟». قالوا: وَكَيْفَ لَا نُحْصِيهَا؟ قال: «يَأْتِي أَحَدُكُمْ الشَّيْطَانُ وَهُوَ فِي صَلَاتِهِ فَيَقُولُ: أَذْكَرُ كَذَا أَذْكَرُ كَذَا، حَتَّى يَنْفَتِلَ فَلَعَلَّهُ لَا أَنْ يَفْعَلَ، وَيَأْتِيهِ فِي مُضْجِعِهِ فَلَا يَزَالُ يَنْوُمُهُ حَتَّى يَنَامَ». رواه الترمذي، وأبو داود، والنسائي. [٢٤٠٦]

الحديث السابع عشر عن عبد الله: قوله: «خَلَّتَانِ» «قَضَ»: الخلعة الخلصة، «لَا يُحْصِيهُمَا» لَا يَأْتِي بِهِمَا، وَلَا يَحَافِظُ عَلَيْهِمَا، لَمَّا كَانَ الْمَأْتِيُّ بِهِ مِنْ جِنْسِ الْمَعْدُودَاتِ، عِبْرٌ عَنِ الْإِتْيَانِ بِهَا بِالْإِحْصَاءِ. وَ«أَلَا» حَرْفُ تَنْبِيْهِ، وَهِيَ بِالْجُمْلَةِ الْمَصْدَرَةُ بِهَا اعْتِرَاضٌ أَكَّدَ بِهَا التَّحْضِيضَ وَالتَّحْرِيزَ عَلَيْهِمَا. وَقَوْلُهُ: «يَسْبَحُ اللَّهَ - إِلَى قَوْلِهِ - وَيُكَبِّرُهُ عَشْرًا» بَيَانٌ لِحَدِّ الْخَلَّتَيْنِ، وَقَوْلُهُ: «فَتِلْكَ خَمْسُونَ وَمِائَةٌ» فَذَلِكَ الْكَلِمَاتِ الْمَذْكُورَةُ دُبُرِ الصَّلَوَاتِ، وَجُمْلَةُ تَعْدَادِهَا فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ، الْمُحْصِيَّاتِ خَلْفَ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثُونَ، وَعَدَدُ الصَّلَوَاتِ الْمَفْرُوضَةِ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ خَمْسٌ *. قَوْلُهُ: «وَالْفُ وَخَمْسَمِائَةٌ مِنَ الْمِيزَانِ» لِأَنَّ الْحَسَنَةَ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا. وَقَوْلُهُ: «وَإِذَا أَخَذَ مُضْجِعَهُ» إِلَى آخِرِهِ بَيَانٌ لِلْخَلَّةِ الْآخَرَى.

قوله: «فَأَيَّاكُمْ» «مَطَّ»: يعنى إذا أتى بهؤلاء الكلمات خلف الصلوات، وعند الاضطجاع يحصل له ألفا حسنة وخمسمائة حسنة، فيعفى عنه بعدد كل حسنة ستة، فأياكم يأتي في كل يوم وليلة ألفين وخمسمائة ستة؟ يعنى يصير مغفورا. أقول: ويمكن أن يقال: إن «الفاء» في «فأياكم» جواب شرط محذوف، وفي الاستفهام نوع إنكار، يعنى إذا تقرر ما ذكرت، فأياكم يأتي بألفين وخمسمائة ستة، حتى تكون مكفرة بها، فما لكم لا تاتون بها، وأي مانع يمنعكم؟ فيطبق على هذا إنكار قولهم: «كيف لانحصيها»، إذ لا يصرفنا عن ذلك شيء؟ فأجيبوا بقوله: «يأتي أحدكم الشيطان» يعنى يوقع الشيطان في قلوبكم الوسوس والنسيان، حتى ينصرف عن الصلاة، وينام وقد نسى الذكر. و«الفاء» فى «فلعل» جزاء شرط محذوف، أي إذا كان الشيطان يفعل ذلك، ففسى الرجل أن لا يحصيها. وهذا الكلام رد لإنكارهم المستفاد من الاستفهام، وجزمهم على وجوب الإحصاء، والدليل على أن «لعل» بمعنى «عسى» إدخال «أن» فى خبر.

[٢٤٠٦] إسناده صحيح.

* في (ط) و(ك) (وذلك لأن عدد الكلمات) فحذفنا لأنها لا تؤدي للسياق معنى.

وفي رواية أبي داود قال: «خَصَلْتَانِ أَوْ خَلْتَانِ لَا يُحَافِظُ عَلَيْهِمَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ». وكذا في روايته بعد قوله: «وَالْفُ وَخَمْسُمِائَةٍ فِي الْمِيزَانِ» قال: «وَيَكْبُرُ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ وَيَحْمَدُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَيُسَبِّحُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ».

وفي أكثر نسخ «المصاييح» عن: عبدالله بن عمر.

٢٤٠٧ - * وعن عبدالله بن غنّام، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ: اللَّهُمَّ مَا أَصْبَحَ بِي مِنْ نِعْمَةٍ أَوْ بِأَحَدٍ مِنْ خَلْقِكَ، فَمَنْكَ وَحَدَّكَ لِشَرِيكَ لَكَ، فَلَكَ الْحَمْدُ، وَلَكَ الشُّكْرُ، فَقَدْ أَدَّى شُكْرَ يَوْمِهِ، وَمَنْ قَالَ مِثْلَ ذَلِكَ حِينَ يُمَسِّي فَقَدْ أَدَّى شُكْرَ لَيْلَتِهِ». رواه أبو داود. [٢٤٠٧]

٢٤٠٨ - * وعن أبي هريرة، عن النبي ﷺ أنه كَانَ يَقُولُ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ: «اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَاوَاتِ، وَرَبَّ الْأَرْضِ، وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ، فَالِقَ الْحَبِّ وَالنَّوَى، مُتَزَلِّ

الحديث الثامن عشر عن عبدالله رضى الله عنه: قوله: «فمنك» الفاء جواب الشرط كما في قوله تعالى: «وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ»^(١). ومن شرط الجزاء أن يكون مسبباً عن الشرط، ولا يستقيم هذا في الآية إلا بتقدير الإخبار، والتنبيه على الخطأ، وهو أنهم كانوا لا يقومون بشكر نعم الله تعالى بل يكفرونها بالمعاصي، فقليل لهم: إني أخبركم أنما التبس بكم من نعم الله، وأنتم لا تشكرونها سبب لأن أخبركم بأنها من الله، حتى تقوموا بشكرها، والحديث بعكسها، أي أنني أقر وأعترف بأن كل النعم الحاصلة من ابتداء خلق العالم إلى انتهاء دخول الجنة، فمنك وحدك، فأودعني أن أقوم بشكرها، ولا أشكر غيرك. وقوله: «وحدك» حال من المتصل في قوله: «فمنك» أي فحاصل منك منفرداً، وقوله: «فلك الحمد» تقرير للمطلوب، ولذلك قدم الخبر على المبتدأ ليبيد الحصر، يعني إذا كانت النعمة مختصة بك، فهذا أنا أتقدم إليك، وأخص الحمد والشكر بك قالوا: لك الحمد لا لغيرك، ولك الشكر لا لأحد سواك.

الحديث التاسع عشر عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «اللهم رب السموات والأرض» الحديث. فإن قلت: ما وجه النظم بين هذه القرائن؟ قلت: وجهه أنه ﷺ لما ذكر أنه تعالى: «رب السموات والأرض» أي مالكهما ومدير أمرهما، عقبه بقوله: «فالق الحب والنوى» ليضم معنى الخالق مع المالكية؛ لأن قوله تعالى: «يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ»^(٢) بيان لفاللق الحب والنوى، ومعناه يخرج الحيوان والنامي من النطفة، والحب

[٢٤٠٧] ضعيف.

(١) النحل: ٥٣.

(٢) الأنعام: ٩٥.

التوراة والإنجيل والقرآن، أعودُ بك من شرِّ كلِّ ذي شرٍّ، أنتَ أخذَ بناصيته، أنتَ الأولُ فليس قبلك شيءٌ، وأنتَ الآخرُ فليس بعدك شيءٌ، وأنتَ الظاهرُ فليس فوقك شيءٌ، وأنتَ الباطنُ فليس دونك شيءٌ، اقضِ عني الدينَ، وأغنني من الفقرِ» رواه أبو داود، والترمذي، وابن ماجه، ورواه مسلمٌ مع اختلافٍ يسيرٍ. [٢٤٠٨]

٢٤٠٩ - * وعن أبي الأزهر الأنماري، أن رسول الله ﷺ كان إذا أخذ مضجعه من الليل قال: «بسم الله، وضعتُ جنبي لله، اللهم اغفر لي ذنبي، واخسأ شيطاني، وفكَّ رهاني، واجعلني في النديِّ الأعلى» رواه أبو داود. [٢٤٠٩]

والنوى، ويخرج الميت من الحي، أي يخرج هذه الأشياء من الحيوان والنامي، ثم عقب ذلك كله بقوله: «منزل التوراة»؛ ليؤذن بأن لم يكن إخراج الأشياء من كتم العلم إلي فضاء الوجود إلا بتعلم وتعبد، ولا يحصل ذلك إلا بكتاب ينزله، ورسول يبعثه، كأنه قيل: يا مالك، يامدبر، ياخالق، ياهادي.

قوله: «فليس قبلك شيء» تقرير للمعنى السابق، وذلك أن قوله: «أنت الأول» مفيد للحصر لتعريف الخبر باللام، فكانه قيل: أنت مختص بالأولية، فليس قبلك شيء، وعلي هذا قوله: «فليس فوقك شيء». وقوله: «فليس دونك شيء» بمعنى الإحاطة بالكائنات، فينبغي أن يحمل الظاهر والباطن علي معنى تقرر الإحاطة. نعم! الظاهر والباطن لهما معانٍ لا تنحصر لكن باقتضاء المقام. «مع»: قال الباقلاني: تمسكت المعزلة بقوله: «ليس بعدك شيء» علي أن الأجسام تفني بعد الموت، وتذهب بالكلية، وملعب أهل السنة بخلافه، والمراد أن الفاني هو الصفات، والأجزاء المتلاشية باقية، ولهذا يقال: آخر من بقي من بني فلان، يراد حياته، ولا يراد فناء أحياءهم وموتاهم.

الحديث العشرون عن أبي الأزهر: قوله: «واخسأ» وهو زجر الكلب. «نه»: يقال: خسأته فحسأ، وخسأ وانخسأ، والخاسئ المبعد. «تو»: معني قوله: «واخسأ شيطاني» اجعله مطروداً عني كالكلب المهين، وأضافه إلي نفسه؛ لأنه أراد قرينه من الجن، أو الذي يبغي غوايته. وفك الرهن تخليص ما يوضع وثيقة للمدين، وأراد بالرهان هاهنا نفس الإنسان؛ لأنها مرهونة بعملها، قال الله تعالى: ﴿كل نفس بما كسبت رهينة﴾^(١). و«الندي» أصله المجلس؛ لأن القوم يجتمعون فيه، فإذا تفرقوا لم يكن ندياً، ويقال أيضاً للقوم، تقول: ندوت القوم أندوهم، أي

[٢٤٠٨] صحيح انظر صحيح أبي داود ح (٤٢٢٤).

[٢٤٠٩] صحيح انظر صحيح أبي داود ح (٤٢٢٦).

(١) الم نشر: ٣٨.

٢٤١٠ - * وعن ابن عمر: أن رسول الله ﷺ كان إذا أخذ مضجعه من الليل قال: «الحمد لله الذي كفاني، وآواني، وأطعمني، وسقاني، والذي من علي فأفضل، والذي أعطاني فأجزل، الحمد لله على كل حال، اللهم رب كل شيء ومليكه، وإله كل شيء، أعوذ بك من النار» رواه أبو داود. [٢٤١٠]

٢٤١١ - * وعن بريدة، قال: شكا خالد بن الوليد إلى النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله! ما أنا في الليل من الأرق فقال نبي الله ﷺ: «إذا أويت إلى فراشك فقل: اللهم رب السماوات السبع وما أظلت، ورب الأرضين وما أقلت، ورب الشياطين وما أضلت، كن لي جارا من شر خلقك كلهم جميعا، أن يقرط علي أحد منهم، أو أن يغيي، عز جارك، وجل ثناؤك، ولا إله غيرك، لا إله إلا أنت».

جسمتهم، والمعنى اجعلني من القوم المجتمعين، ويريد به «الأعلى» الملائكة وهم الملائكة، ومن أهل السند إذا أريد به المجلس، ويقال: لا يكون السند إلا الجماعة من أهل السند والكرم، ويسرى «في النداء الأعلى» وهو الأكثر، والنداء مصدر ناديته، ومعناه أن ينادى به للتسوية، والرفع منه، ويحتمل أن يراد به نداء أهل الجنة - وهم أهلون رتبة ومكانا - أهل النار، كما في القرآن ﴿ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار﴾ (١).

أقول: قوله: «اللهم اغفر لي» دعاء بمنزلة الحكم الذي رتب على الوصف المناسب، فإنه لما جعل النوم والاستراحة لله تعالى، ليستعين بها على طاعته ويجتنب عن معاصيه، طلب أن يعينه تعالى على طلبه من فك الرهان، وخذلان من يحجره عنه من الشيطان والنفس الأمارة، ثم طلب ما هو المنحة الأسنى، والمقامة الزلفى، والندى الأعلى، فأعجب بقوم هذا نومهم، فكيف يقطتهم؟

الحديث الحادي والعشرون عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «من علي فأفضل» أى أنعم فزاد، «الفاء» فيه لترتيبها فى التفاوت من بعض الوجوه، كقولك: خذ الأفضل فالأكمل، وأعمل الأحسن فالأجمل، فالإعطاء حسن، وكونه جزيلا أحسن، وهكذا الممنون. وقدم الامتنان على الإعطاء؛ لأنه غير مسبوق بعمل للعبد، كالإعطاء فإنه قد يكون بإزاء عمل من العبد.

الحديث الثاني والعشرون عن بريدة: قوله: «من الأرق» أنه: الأرق هو السهر، ورجل أرق، إذا سهر لعدة، فإن كان السهر من عادته، قيل: أرق - بضم الهمزة والراء -، ف«من» ابتنائية للتعليل، أى لأجل هذه العلة، و«ما أقلت» أى ما رفعته الأرضون من المخلوقات،

[٢٤١٠] صحيح الإسناد انظر صحيح أبى داود (٤٢٢٩).

(١) الأعراف: ٤٤.

رواه الترمذي وقال: هذا حديثٌ ليس إسناده بالقوي، والحكم بن ظهير الراوي قد ترك حديثه بعض أهل الحديث. [٢٤١١]

الفصل الثالث

٢٤١٢ - * وعن أبي مالك، أن رسول الله ﷺ قال: «إذا أصبح أحدكم فليقل: أصبحنا وأصبح الملك لله رب العالمين، اللهم إني أسألك خيرَ هذا اليوم: فتحه، ونصره، ونوره، وبركه، وهده. وأعوذ بك من شرِّ ما فيه، ومن شرِّ ما بعده. ثم إذا أمسى فليقل مثل ذلك». رواه أبو داود. [٢٤١٢]

٢٤١٣ - * وعن عبد الرحمن بن أبي بكرة، قال: قلت لأبي: يا أبت! أسمعك تقول كلَّ غداة: «اللهم عافني في بدني، اللهم عافني في سمعي، اللهم عافني في بصري، لا إله إلا أنت» تكررُها ثلاثاً حين تُصبح، وثلاثاً حين تُمسى. فقال: يابني! سمعتُ رسول الله ﷺ يدعو بهنَّ، فإنا أحبُّ أن أستنَّ بسنته. رواه أبو داود. [٢٤١٣]

والعزة في الأصل القوة والشدة والغلبة، يقول: عز يمز - بالكسر - إذا صار عزيزاً، وعز يمز - بالفتح - إذا اشتد. قوله: «جارك» الجار هو المستجير، كقول الشاعر:

هم المائعون الجار حتى كأنما لجارهم فوق السماكين منزل

والجار الأول بمعنى المجير. «غب»: يقال: استجرت فلاناً، فأجارني، قال تعالى: «إني جار لكم» (١) «وهو يجير ولا يجار عليه» (٢). أقول: فقوله: «عز جارك» كالتعليل لقوله: «كن لي جاراً» فإذا حمل على الغلبة يكون معناه: اجعلني غالباً على من يريد شري من خلقك حتى أدفهم عنى، وإذا حمل على الشدة يكون معناه اجعل لي شدة لا أكون بها مغلوباً لهم.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبي مالك: قوله: «فتح ونصره» وما بعده بيان لقوله: «خير هذا اليوم» والفتح الظفر بالبدن فهراً أو صلحاً؛ لأنه متعلق عالم يظفر به، والنصرة الإعانة والإظهار على العدو. وهذا أصل لمعناهما، ويمكن التعميم فيهما.

الحديث الثاني عن عبد الرحمن رضي الله عنه: قوله: «اللهم عافني في سمعي» خصهما بالذكر بعد ذكر البدن؛ لأن العين تجلو آيات الله المثبتة في الأفاق، والسمع هي الآيات المنزل، فهما جامعان لدرك الآيات العقلية والتقليية، وإليه ينظر قوله ﷺ: «اللهم متعنا بأسماعنا وإبصارنا».

[٢٤١١] ضعيف انظر ضعيف الجامع (٥٠٧).

[٢٤١٢] سنن أبي داود (٥٠٨٤) / ٤ / ٣٢٢.

[٢٤١٣] ضعيف بنحوه، ضعيف الجامع (١٣٠٨).

(١) الأنفال: ٤٨. (٢) المؤمنون: ٨٨.

٢٤١٤ - * وعن عبدالله بن أبي أوفى، قال: كان رسولُ الله ﷺ إذا أصبح قال: «أصبحنا وأصبح الملكُ لله، والحمد لله، والكبرياء والعظمة لله، والخلقُ والأمرُ والليلُ والنهارُ وما سكنَ فيهما الله، اللهم اجعلْ أولَ هذا النهارِ صلاحًا، وأوسطه نجاحًا، وآخره فلاحًا، يا أرحمَ الرَّاحمينَ». ذكره النووي في كتاب «الآذكار» برواية ابنِ السَّني. [٢٤١٤]

٢٤١٥ - * وعن عبدالرحمن بن أبزي، قال: كان رسولُ الله ﷺ يقولُ إذا أصبح: «أصبحنا على فطرة الإسلام، وكلمة الإخلاص، وعلي دينِ نبيِّنا محمد ﷺ، وعلي ملةِ أبينا إبراهيمَ حنيفًا وما كانَ منَ المشركينَ». رواه أحمد، والدارمي. [٢٤١٥]

(٧) باب الدعوات في الأوقات

الفصل الأول

٢٤١٦ - * عن ابنِ عباسٍ، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «لو أنَّ أحدكم إذا أراد أنْ

الحديث الثالث عن عبدالله رضى الله عنه: قوله: «أول هذا النهار صلاحًا» أى صلاحًا فى ديننا بأن يصدر منا ما ننخرط به فى زمرة الصالحين من عبادك، ثم إذا اشتغلنا بقضاء أربنا فى دنيانا لما هو صلاح فى ديننا، فأنجمعها، واجعل خاتمة أمرنا بالفور بمباغينا ونيل مطالبنا، مما هو سبب لدخول الجنة، فتتدرج فى سلك من قيل فيهم: «أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون» (١).

الحديث الرابع عن عبدالرحمن رضى الله عنه: قوله: «وما كان من المشركين» من الأحوال المتداخلة، أتى بها تقريراً وصيانة للمعنى المراد، وتحقيقاً عما يتوهم من أنه يجوز أن يكون حالاً متقلبة، فرد ذلك التوهم بأنه لم يزل موحداً، ومثبتة؛ لأنها حال مؤكدة.

باب الدعوات في الأوقات

الوقت الزمان المفروض للعمل، ولهذا لا يكاد يقلل إلا مقدراً، نحو قولهم: وقت كذا، جعلت وقتاً، له قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ (٢).

الفصل الأول

الحديث الأول عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «لو أن أحداكم» «لو» هذه يجوز أن

[٢٤١٤] ذكره النووي فى كتاب الآذكار بتحقيق عبد القادر الأرناؤوط ص ١٢٥، وإسناده ضعيف كما قال

محققه.

[٢٤١٥] إسناده صحيح .

(٢) النساء: ١٠٣.

(١) البقرة: ٥ .

يَأْتِي أَهْلَهُ قَالَ: بِسْمِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ، وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَارَزَقْنَا، فَإِنَّهُ إِنْ يُقَدَّرَ بَيْنَهُمَا وَلَدٌ فِي ذَلِكَ لَمْ يَضُرَّهُ شَيْطَانٌ أَبَدًا. متفق عليه.

٢٤١٧ - * وعنه، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ عِنْدَ الْكَرْبِ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الْحَكِيمُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَرَبُّ الْأَرْضِ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ». متفق عليه.

٢٤١٨ - * وعن سُلَيْمَانَ بْنِ صُرَدٍ، قَالَ: اسْتَبَّ رَجُلَانِ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ وَنَحْنُ عِنْدَهُ جُلُوسٌ وَاحِدُهُمَا يَسُبُّ صَاحِبَهُ مُغْضِبًا، قَدْ احْمَرَّ وَجْهُهُ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ «إِنِّي لَا أَعْلَمُ كَلِمَةً لَوْ قَالَهَا لِلذَّهَبِ عَنْهُ مَا يَجِدُ: أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ». فَقَالُوا لِلرَّجُلِ: أَلَا تَسْمَعُ مَا يَقُولُ النَّبِيُّ ﷺ؟ قَالَ: إِنِّي لَسْتُ بِمَجْنُونٍ. متفق عليه [٢٤١٨].

تكون شرطية، وجوابها محلوفاً، وأن تكون للتمنى. وقوله: «إذا أراد» يجوز أن يكون «إذا» ظرفاً، وقال «خير» أي قال ذلك حين أراد، وأن تكون شرطية، وجزاؤها «قال»، والجمله خبر «أن». وقوله: «فى ذلك» أى فى ذلك الوقت، وإنما نكر «شيطان» آخره بعد تعريفه أولاً؛ لأنه أراد فى الأول الجنس، وفى الآخر أفراده على سبيل الاستغراق والعموم.

الحديث الثانى عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «يقول عند الكرب» «مع»: فإن قيل: هذا ذكر، وليس فيه دعاء يزيل الكرب. فجوابه من وجهين: أحدهما أن هذا الذكر يستفتح به الدعاء، ثم يدعو بما شاء، والثانى هو كما ورد «من شغله ذكرى عن مسألتي أعطيت أفضل ما أعطى السائلين».

الحديث الثالث عن سليمان: قوله: «لو قال: أعوذ بالله» «لو قال» ليس فى نسخ المصاييح، ووجدناه فى البخارى وشرح السنة هكذا، فيكون جوابه محلوفاً، وهو مع جوابه بدل من قوله: «قالها» مع جوابه، وعليه رواية الجمع بين الصحيحين، وهى «لو قالها، للذهب عنه ما يجد، لو قال: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، ذهب عنه ما يجده».

قوله: «إنى لست بمجنون» وفى رواية أخرى «فانطلق إليه رجل، فقال له: تعوذ بالله من الشيطان الرجيم، فقال: أترى بى بأس؟ أمجنون أنا؟ أذهب» وفى رواية أبى داود ذلك الرجل

[٢٤١٨] الحديث رواه البخارى/ ك الأدب/ باب الحلو من الفضب/ ح/ ٦١١٥، ورواه مسلم بنحوه ك الأدب/ باب فضل من يملك نفسه عند الفضب/ ح/ ٢٦١٠. وقد وقع فى المشكاة، وشرح الطيى المطبوع بلفظ (لا تسمع ما يقول النبى) والصحيح من صحيح البخارى.

٢٤١٩ - * وعن أبي هريرة: قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا سَمِعْتُمْ صِيْحَ الدِّيْكَهٖ فَسَلُّوْا اللّٰهَ مِنْ فَضْلِهِ؛ فَإِنَّهَا رَأَتْ مَلَكًا. وَإِذَا سَمِعْتُمْ نَهِيْقَ الْحِمَارِ فَتَعَوَّدُوا بِاللّٰهِ مِنْ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ؛ فَإِنَّهُ رَأَى شَيْطَانًا». متفق عليه.

٢٤٢٠ - * وعن ابن عمر: أَنَّ رَسُوْلَ ﷺ، كَانَ إِذَا اسْتَوَى عَلَي بَعِيْرِهِ خَارِجًا إِلَى السَّفَرِ كَبَّرَ ثَلَاثًا، ثُمَّ قَالَ: «(سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ، وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ)، اللّٰهُمَّ إِنِّ نَسْأَلُكَ فِي سَفَرِنَا هَذَا الْبِرَّ وَالتَّقْوَى، وَمَنْ الْعَمَلُ مَا تَرْضَى،

هو معاذ. هذا أيضًا نشأ من غضب، وقلة احتمال منه، وسوء أدب. والحديث من قوله تعالى: ﴿وَمَا يَنْزَعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾^(١) وذلك في حق من يتق الله، ولايسئ الأدب، لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾^(٢) أى تذكروا ما أمر الله به ونهى عنه، فابصروا السداد، ودفعوا ما وسوس به إليهم.

«مع»: قول الرجل هذا، قول من لم يتفقه في دين الله تعالى، ولم يتهذب بأنوار الشريعة المكرمة، وتوهم أن الاستعاذة مختصة بالجنون، ولم يعلم أن الغضب من نزغات الشيطان، ولهذا يخرج به الإنسان عن اعتدال حاله، ويتكلم بالباطل، ويفعل المذموم، ومن ثمة قال النبي ﷺ للذي قال: أوصني، قال: «لا تغضب»، فردد مرارًا، قال: «لا تغضب»، ولم يزد عليه في الوصية على «لا تغضب»، وفيه دليل على عظم مفسدة الغضب، وما ينشأ منه، ويحتمل أن يكون هذا القائل من المنافقين، أو جفاة الأعراب.

الحديث الرابع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «إِذَا سَمِعْتُمْ» الحديث، لعل المعنى أن الديك أقرب الحيوانات صوتًا إلى المذاكرين الله؛ لأنها تحفظ غالبًا أوقات الصلوات، وإنكر الأصوات صوت الحمير، فهو أقربها صوتًا إلى من هو أبعد من رحمة الله تعالى.

الحديث الخامس عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «استوى على بعيره» أى استقر على ظهره. قوله: «مقرنين» «قض»: مقرنين مطيقين مقتدرين، من أقرن له إذا أطاقه وقوى عليه، وهو اعتراف ببعجزه، وأن تمكنه من الركوب عليه بإقذار الله تعالى وتسخيره إياه. «ومنقلبون» راجعون إليه. وفيه تنبيه على أن السفر الأعظم الذى الإنسان بصدده، وهو الرجوع إلى الله تعالى، فهو أهم بأن يهتم به، ويشغل بالاستعداد له قبل نزوله. قوله: «واطو لنا بعده» عبارة عن تيسير السير بمنح القوة له ولمركوبه، وأن لا يرى ما يزعجه ويوقعه في التعب والمشقة.

(١) الأعراف: ٢٠٠. (٢) الأعراف: ٢٠١.

اللَّهُمَّ هَوِّنْ عَلَيْنَا سَفَرَنَا هَذَا، وَاطْوِ لَنَا بُعْدَهُ، اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ،
وَالْخَلِيفَةُ فِي الْإِهْلِ [وَالْمَالِ]، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ، وَكَآبَةِ الْمَنْظَرِ،
وَسُوءِ الْمُنْقَلَبِ فِي الْمَالِ وَالْإِهْلِ. وَإِذَا رَجَعَ قَالَهُنَّ وَزَادَ فِيهِنَّ: «أَيُّونَ، تَائِبُونَ،
عَابِدُونَ، لِرَبِّنَا حَامِدُونَ». رواه مسلم.

٢٤٢١ - * وعن عبد الله بن سرجس، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَافَرَ يَتَعَوَّذُ
مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ، وَكَآبَةِ الْمُنْقَلَبِ، وَالْحَوَزِ بَعْدَ الْكَوْرِ، وَدَعْوَةِ الْمَظْلُومِ، وَسُوءِ
الْمَنْظَرِ فِي الْإِهْلِ وَالْمَالِ. رواه مسلم.

قوله: «أنت الصاحب» «تو»: الصاحب هو الملازم، وأراد ذلك مصاحبة الله إياه بالعناية
والحفظ، والاستئناس بذكره، والدفاع لما ينوبه من التوابع. و«الخليفة» هو الذي ينوب عن
المستخلف، يعني أنت الذي أرجوه واعتمد عليه في سفري وفي غيبتني عن أهلي، بأن يكون
معيني وحافظي، وأن يلم شعهم ويداوي سقمهم، ويحفظ عليهم دينهم وأمانتهم. قوله:
«وعثاء السفر» «نه»: أي شدته ومشقته. «فا»: يقال: رمل وعث، ورملة وعثاء، لما يشتد فيه
السير لئنه، ثم قيل للشدّة والمشقة: وعثاء علي التعليل.

قوله: «وكآبة المنظر» «نه»: الكآبة تغير النفس بالانكسار من شدة الهم والحزن، وقيل
المراد منه الاستعاذة من كل منظر تعقبه الكآبة عند النظر إليه. قوله: «وسوء المنقلب» «فا»: أي
ينقلب إلي وطنه فيلقى ما يكتب منه من أمر أصابه في سفره، أو ما تقدم عليه، مثل أن يعود
غير مقضي الحاجة، أو أصابت ماله آفة، أو يقدم على أهله فيجدهم مرضى، أو قد فقد
بعضهم.

قوله: «لربنا حامدون» «لربنا» يجوز أن يعلق بقوله: «عابدون»؛ لأن عمل اسم الفاعل
ضعيف فيقوي به، أو بـ«حامدون»؛ ليفيد التخصيص، أي بحمد ربنا لا بحمد غيره، وهذا
أولى؛ لأنه كالتخاطة للدعاء، ومثله في التعليق قوله تعالى: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى﴾ (١) يجوز أن
يقف على «لاريب» فيكون «فيه هدى» مبتدأ وخبر، فيقدر خبر «لاريب» مثله، ويجوز أن يعلق
بـ«لاريب» ويقدر مبتدأ «لهدى».

الحديث السادس عن عبد الله رضى الله عنه: قوله: «الحور بعد الكور» «نه»: أي من النقصان
بعد الزيادة، وقيل: من فساد أمورنا بعد صلاحها، وقيل: من الرجوع عن الجماعة بعد أن كنا
منهم، وأصله من نقض العمامة بعد لفها. «فا»: «ومن الحور بعد الكون» بالنون، وقال فيه:

(١) البقرة: ٢.

* في (ط) (نه) والتصويب من (ك).

٢٤٢٢ - * وعن خولة بنت حكيم، قالت: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «مَنْ نَزَلَ مِنْزَلًا فَقَالَ: أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ، لَمْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ حَتَّى يَرْتَحِلَ مِنْ مَنْزِلِهِ ذَلِكَ». رواه مسلم.

٢٤٢٣ - * وعن أبي هريرة، قال: جاء رجلٌ إلى رسولِ الله ﷺ، فقال: يا رسولَ الله! مَالَقَيْتُ مَنْ عَقَرَبٍ لِدَعْتَنِي الْبَارِحَةَ. قال: «أَمَا لَوْ قُلْتَ حِينَ أَمْسَيْتَ: أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ، لَمْ تَضُرْكُ». رواه مسلم.

٢٤٢٤ - * وعنه، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا كَانَ فِي سَفَرٍ وَأَسْحَرَ يَقُولُ: «سَمِعَ سَامِعٌ بِحَمْدِ اللَّهِ وَحُسْنِ بِلَاقَةِ عَلَيْنَا، رَبَّنَا صَاحِبِنَا، وَأَفْضَلِ عَلَيْنَا عَائِدًا بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ». رواه مسلم.

الحرور الرجوع، والكون الحصول على حالة جميلة، يريد التراجع بعد الإقبال، وهو في غير هذا لحديث بالراء من كور العمامة بعد لفها.

«تو»: وقيل: نعوذ بالله من الرجوع عن الجماعة بعد أن كنا في جماعة. وفيه نظرا لأن استعمال «الكور» في جماعة الإبل خاصة، وربما استعمل في البقر، والجواب: [أن باب الاستعارة غير مسدود، فإن العطن مختص بالإبل]*، فيكونون عن ضيق الخلق بضيق العطن، على أنهم يستعملون ألفاظا مقيدة بقيد فيما لا قيد له، كالمرسن لائف الإنسان، والمشفر للشفة. فإن قلت: دعوة المظلوم محترز عنها سواء كانت في السفر أو في الحضر، قلت: كذلك الحرور بعد الكور، لكن السفر مظنة البلايا والمصائب، والمشقة فيه أكثر، فخصت به.

الحديث السابع عن أبي هريرة* رضي الله عنه: قوله: «التامات» مع: قيل: معناها الكاملات التي لا يدخلها نقص ولا عيب، وقيل: النافعة الشافية، وقيل: القرآن. «مظ»: الكلمات التامات أسماؤه وصفاته؛ لأن كل واحدة منهما تامة لانقص فيها؛ لأنها قديمة، والنقصان إنما يكون في المحدثات، وقيل: إنما يتعوذ بالقديم لا بالمحدث.

الحديث الثامن عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «مالقيت» ما: يحتمل أن تكون استفهامية، ومعناه أي شيء لقيت، أي لقيت وجعاً شديداً، ويجوز أن تكون للتعجب، أي امرأ عظيم، وأن تكون موصولة، والخبر محذوف، أي الذي لقيت لم أصفه لشدة.

الحديث التاسع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «وأسحر» تو: أي دخل في وقت السحر، وقيل: إذا سار إلى وقت السحر، وعلى الأول معنى الحديث؛ لأنه أعم، ثم إنه كان

* كذا في ط، وفي (ك) (ل) الاستعارة غير مختص بالإبل.]

* كذا في (ط) و(ك) والصواب عن خولة بنت حكيم كما في المتن.

يقصد بذلك الشكر على انقضاء ليلته بالسلامة ويراقب فضيلة الوقت، فإنه من ساعات الذكر. «قضى»: كان الأولى عرفاً مواظبته على هذا القول في أسفار أسفاره.

قوله: «سمع» «مع»: روى بوجهين - فتح الميم وتشديدها، وكسرها مع تخفيفها - واختار القاضى عياض هنا وفى المشارق، وصاحب المطالع التشديد، وأشار إلى أنه رواية أكثر رواة مسلم، ومعناه بلغ سامع قولى هذا لغيره، وقال مثله تنبيهها على الذكر والدعاء فى هذا الوقت، وضبطه الخطايب وآخرون بالكسر والتخفيف.

قال الخطايب: معناه وشهد شاهد، وهو أمر بلفظ الخبر، وحقيقته لسمع السامع، وليشهد الشاهد على حمدنا لله تعالى على نعمه، وحسن بلائه. «تو»: الذهاب فيه إلى الخبر أقوى لظاهر اللفظ، والمعنى أن من كان له سمع، فقط سمع بحمدنا لله وإفضاله علينا، وإن كلا الأمرين قد اشتهر واستفاض، حتى لا يكاد يخفى على ذى سمع، وأنه لا انقطاع لأحد الأمرين.

قوله: «حسن بلائه» «نه»: البلاء النعمة أو الاختبار بالخير؛ ليتبين الشكر، وبالشكر؛ ليظهر الصبر. أقول: إذا روى «سمع» بالتشديد قالوا فى «وحسن بلائه» للمعطف، وإذا روى بالتخفيف، يكون بمعنى مع؛ لأن حسن البلاء غير مسمع، بل هو مبلغ، وكلاهما قريب من خطاب العام، كقوله ﷺ: «بشر المشائين». يعنى بلغ الأمر من فخامته وعظمته شأنه بحيث لا يخص سامع دون سامع أن يكون مأموراً بتبليغ هذه البشارة إلى صاحبه، وتبليغ هاتين المخلتين، وهما حمدنا لله تعالى، وحسن بلائه علينا. وذلك أنه تعالى أتمم علينا فشكرناه، وإبتلائنا بالمحن فصبرنا؛ لأن كمال الإيمان فى الإنسان أن يكون صباراً شكوراً، كما قال تعالى: ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ (١) فيتوجه الثناء والشكر إلى الله تعالى على حصول كمال الإيمان فيه. فظهر من هذا التقدير أن معنى الأمر أبلغ وأختم من معنى الخبر؛ لأنه بشارة، والمطلوب بها التبليغ.

قوله: «ربنا صاحبنا» «قضى»: أى أعنا وحافظنا، وأفضل علينا بإدامة تلك النعمة ومزيدها، والتوفيق للقيام بحقوقها. قوله: «عائلاً» «قضى»: هو نصب على المصدر أى أعوز عياداً، أقيم اسم الفاعل مقام المصدر، كما فى قولهم: قم قائماً، وقول الشاعر:

ولا خارجاً من فى زور كلام

أو على الحال من الضمير المرفوع فى «يقول» أو «أسمر» ويكون من كلام الراوى.

أقول: يريد أن «عائلاً» إذا كان مصدراً كان من كلام الرسول ﷺ، وإذا كان حالاً كان من كلام الراوى. وجوز الشيخ محبى الدين أن يكون حالاً، ويكون من كلام الرسول، حيث قال:

٢٤٢٥ - * وعن ابن عمر، قال: كان رسول الله ﷺ إذا قُتِلَ من غزوٍ أو حجٍّ أو عمرة، يكبرُ على كلِّ شرفٍ من الأرض ثلاثَ تكبيراتٍ، ثمَّ يقولُ: «لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وحدهُ لا شريكَ له، له المُلْكُ، وله الحمدُ، وهو على كلِّ شيءٍ قديرٌ، آيُّونَ، ثاقبونَ، عابِدُونَ، ساجِدُونَ، لرَبِّنا حامِدُونَ، صدَقَ اللهُ وعْدُهُ، ونَصَرَ عبْدَهُ، وهَزَمَ الأحزابَ وحدهُ». متفق عليه.

٢٤٢٦ - * وعن عبد الله بن أبي أوفى، قال: دَعَا رسولُ الله ﷺ يومَ الأحزابِ على المشركينَ، فقال: «اللَّهُمَّ مُنْزِلَ الْكِتَابِ، سَرِيعَ الْحِسَابِ، اللَّهُمَّ اهْزِمِ الْأَحْزَابَ، اللَّهُمَّ اهْزِمِهُمْ وَدَكِّرْهُمْ». متفق عليه.

إنى أقول هذا فى حال استعاضتى، واستجارتى من النار. أقول: والأرجح هذا؛ لئلا ينخرم النظم، وأنه ﷺ لما حمد الله تعالى على تلك النعمة الخطيرة، وأمر بإسماعها إلى كل من يتأتى منه السماع لفخامته، وطلب الثبات والمزيد عليه، قاله هضمًا لنفسه وتواضعًا لله تعالى، وليضم الخوف مع الرجاء تعليمًا للأمة.

الحديث العاشر عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «على كل شرف» «تو»: أى على المكان العالى، ووجه التكبيرات على الأماكن العالية، هو استحباب الذكر عند تجديد الأحوال، والتقلب فى التارات، وكان ﷺ يراعى ذلك فى الزمان والمكان؛ لأن ذكر الله تعالى ينبغى أن لا ينسى فى كل الأحوال.

قوله: «الأحزاب» «نه»: وهى الطوائف من الناس جمع حزب بالكسر، ومنه الحديث ذكر يوم الأحزاب، وهو غزوة الخندق، وحديث الأحزاب مشهور فى التفاسير والمغازى. قوله: «وحده» أى كفى الله تعالى المؤمنين يوم الخندق قتال تلك الأحزاب المجتمعة من قبائل شتى، بأن أرسل عليهم ريحًا وجنودًا لم تروها، فهزمهم.

الحديث الحادى عشر عن عبد الله: قوله: «منزل الكتاب» لعل تخصيص هذا الوصف بهذا المقام تلويح إلى معنى الاستنصار فى قوله تعالى: ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ (١) و﴿اللَّهُ مَتَمَّ نُورَهُ﴾ (١) وأمثال ذلك. قوله: «ورزله» «نه»: الزلزلة فى الأصل الحركة العظيمة والإزعاج الشديد، ومنه زلزلة الأرض، وهو هاهنا كناية عن التخويف والتحذير، أى اجعل أمرهم مضطربًا متقلقلًا غير ثابت.

٢٤٢٧ - * وعن عبدالله بن بسرٍ، قال: نزل رسولُ الله ﷺ عليَّ أبي، فقرَّبنا إليه طعامًا ووطبةً، فأكلَ منها، ثمَّ أتني بتمرٍ، فكانَ يأكلُهُ ويلقي النَّوى بينَ أصبعيه، ويجمعُ السَّبابَةَ والوسطى. وفي روايةٍ: فجعلَ يلقي النَّوى عليَّ ظهرَ أصبعيه السَّبابَةِ والوسطى، ثمَّ أتني بشرابٍ، فشربه، فقالَ أبي وأخذَ بلجامٍ دابته: ادعُ اللهَ لنا. فقال: «اللَّهُمَّ بارِكْ لَهُمْ فيما رزَقْتَهُمْ، واغفرْ لَهُمْ وارحَمَهُمْ». رواه مسلم.

الفصل الثاني

٢٤٢٨ - * عن طلحةَ بن عبيدِ اللهِ، أنَّ النبيَّ ﷺ، كانَ إذا رأى الهلالَ، قال: «اللَّهُمَّ أهلهُ علينا بالأمنِ والإيمانِ، والسلامَةِ والإسلامِ، ربي وربُّكَ اللهُ». رواه الترمذي، وقال: هذا حديثٌ حسنٌ غريب. [٢٤٢٨]

الحديث الثاني عشر عن عبدالله بن بسر: قوله: «على أبي» أي نزل ضيفًا عليه. قوله: «ووطبة» مع: رواية الأكثرين بالواو وإسكان الطاء ويعدها باء موحدة، وهكذا روى النضر بن شميل هذا الحديث عن شعيب، والنضر إمام من أئمة اللغة، وفسره بأنها الحيس يجمع التمر البرني والإقط المدقوق والسمن، وكذا ضبطه أبو مسعود الدمشقي وأبو بكر البرقاني وآخرون، وهو كذا عندنا في معظم النسخ، وفي بعضها براء مضمومة وفتح الطاء، وكذا ذكره الحميدي، وقال: هكذا جاء فيما رأيته من نسخ مسلم قال: وه تصحيف من الراوي وإنما هو بالواو هكذا، وهذا الذي ادعاه على نسخ مسلم هو فيما رواه هو، وإلا فأكثرها بالواو، وكذا نقله أبو مسعود والبرقاني والأكثر على نسخ مسلم، ونقل القاضي عياض عن رواية بعضهم من مسلم «وططة» بفتح الواو وكسر الطاء ويعدها همزة، وادعى أنه الصواب، وهكذا ادعاه آخرون و«الوططة» بالهمزة عند أهل اللغة طعام يتخذ من التمر كالحيس، هذا ما ذكره، ولا منافاة بين هذا كله، فتقبل ما صححت به الروايات، وهو صحيح في اللغة.

«تو»: قيل: الوطبة سقاء اللبن خاصة، وهو تصحيف، والصواب وطئ، وهي طعام الحيس، ويدل على صحتها قوله: «فأكل منها» والوطبة لا تؤكل، وإنما يشرب منها، ويدل عليه أيضًا قوله: «فأتني بشراب فشرب منه». أقول: ويمكن أن يقال: إن الوطبة كانت للبن فغلب الأكل على الشرب، ويراد بالشرب الماء، ولكن التحويل على النقل.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن طلحة رضي الله عنه: قوله: «أهله» روى بالفاء والإدغام، «قصر»: الإلهال في الأصل رفع الصوت، نقل منه إلى رؤية الهلال؛ لأن الناس يرفعون أصواتهم إذا

[٢٤٢٨] صحيح انظر صحيح الترمذي ح (٢٧٤٥).

٢٤٢٩ - * وعن عُمرَ بن الخطاب، وأبي هريرة، قالا: قال رسول الله ﷺ: «ما من رجلٍ رأى مبتلى، فقال: الحمد لله الذي عافاني ممَّا ابتلاك به، وقَضَّيَني على كثيرٍ ممن خَلَقَ تفضيلاً، إلَّا لم يُصِبْهُ ذلك البلاءُ كائنًا ماكان». رواه الترمذي. [٢٤٢٩]

٢٤٣٠ - * ورواه ابن ماجه عن ابنِ عمر. وقال الترمذي: هذا حديثٌ غريب، وعَمَرُو بنُ دينارٍ الراوي ليس بالقوي. [٢٤٣٠]

راوه بالإخبار عنه ولذلك سمي الهلال هلالاً، ثم نقل منه إلى طلوعه، لأنه سبب لرؤيته، ومنه إلى اطلاعه، وفي الحديث بهذا المعنى، أى أطلعه علينا، وأرنا إياه مقترباً بالأمن والإيمان. قوله: «ربى وربك الله» «تو»: وهو تنزيه للمخلوق أن يشاركه في تدبير ماخلق شيء، وفيه رد للأقاويل الداحضة فى الآثار العلوية بأوجز ما يمكن، وفيه تنبيه على أن الدعاء مستحب، لاسيما عند ظهور الآيات، وتقلب أحوال النيرات، وعلى أن التوجه فيه إلى الرب لا إلى المربوب، والالتفات فى ذلك إلى صنع الصانع لا إلى المصنوع.

أقول: لما قدم فى الدعاء قوله: «الأمن، والإيمان، والسلامة، والإسلام» طلب فى كل من الفقرتين دفع ما يؤذيه من المضار، وجلب ما يرفقه من المنافع، وعبر به «الإيمان والإسلام» عنها دلالة على أن نعمة الإيمان والإسلام شاملة للنعم كلها، ومحتوية على المنافع بأسرها، فدل هذا على عظم شأن الهلال حيث جمعه وسيلة لهذا المطلوب، فالتفت إليه قائلاً: «ربى وربك الله» مقتدياً بأبيه إبراهيم حيث قال: ﴿لَا أَحِبُّ الْآفِلِينَ﴾^(١) بعد قوله: ﴿هَذَا رَبِّى هَذَا أَكْبَرُ﴾^(٢)، واللطف فيه أنه ﷺ جمع بين طلب دفع المضار وجلب المنافع فى الفاظ يجمعها معنى الاشتقاق.

الحديث الثانى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه: قوله: «مما ابتلاك به» هذا الخطاب فيه إشعار بأن المبتلى لم يكن مريضاً، أو ناقصاً فى خلقه، بل كان عاصياً متخلفاً خليع العذار، ولذلك خاطبه بقوله: «مما ابتلاك»، ولو كان المراد به المريض لم يحسن الخطاب، وينصره تعقيبه بقوله: «وقضىنى على كثير ممن خلق تفضيلاً». قوله: «كائنًا ما كان» هو حال من الفاعل، والعامل «لم يصبه» هذا هو الوجه، وذهب المظهر إلى أنه حال من المفعول، وقال: إن فى حال ثباته ويقائه ما كان، أى ما دام باقياً فى الدنيا، قال المرزوقي: الحال قد يكون فيها معنى الشرط، كما أن الشرط فيه معنى الحال، فالأول لأفعله كائنًا ما كان، أى إن كان هذا وإن كان هذا. والثاني كقول عمرو بن معد يكرب:

[٢٤٢٩] حسن لطرقه انظر شرح السنة ح (١٣٣٧) ١٣١/٥.
[٢٤٣٠] لكن أخرجه من حديث أبى هريرة وحسنه وهو كما قال، فإن له طرقاً وشواهد. (نفس المصدر).
(١) الأنعام: ٧٦.

٢٤٣١ - * وعن عمر، أن رسول الله ﷺ قال: «من دخل السوق فقال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد، يحيي ويميت، وهو حي لا يموت، بيده الخير، وهو على كل شيء قدير؛ كتب الله له ألف ألف حسنة، ومحا عنه ألف ألف سيئة، ورفق له ألف ألف درجة، وبني له بيتاً في الجنة». رواه الترمذي، وابن ماجه. وقال الترمذي: هذا حديث غريب. وفي «شرح السنة»: «من قال في سوق جامع يباع فيه» بطل «من دخل السوق». [٢٤٣١]

ليس الجمال بمترز فاعلم وإن رديت بردا

أي ليس جمالك بمترز يردى معه (بردا)*. وهذا المعنى لا يستقيم على تأويل المظهر؛ لأن المعنى لم يصبه البلاء إن كان البلاء هلاً وإن كان هذا.

الحديث الثالث عن عمر رضى الله عنه: قوله: «من دخل السوق» الحديث، إنما خص السوق بالذكر؛ لأنه مكان الاشتغال عن الله وعن ذكره بالتجارة والبيع والشراء، فمن ذكر الله تعالى فيه دخل في زمرة من قبل في حقه: «رجال لاتلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله» (١). قال الشيخ العارف أو عبدالله الحكيم الترمذي: إن أهل الأسواق قد افترض العدو منهم حرصهم، وشحهم، فنصب كرسية وركز رايته، واث جنوده، ورغبهم في هذا الفاني، فصيرها عدة وسلاحاً لفتنته بين مطلق في كيل، وطايش في ميزان، ومنفق السلعة بالحلف الكاذب، وحمل عليهم حمله، فhezهم الى المكاسب الرديّة، وإضاعة الصلاة، ومنع الحقوق؛ فما داموا في هذه الغفلة، فهم على خطر من نزول العذاب، فالذاكر فيما بينهم يرد غضب الله، ويهزم جند الشيطان، ويتدارك بدفع ما حث عليهم من تلك الأفعال، قال الله تعالى: «ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض» (٢) فيدفع بالذاكرين عن أهل الغفلة. وفي تلك الكلمات نسخ لأفعال أهل السوق، فيقول: «لا إله إلا الله» ينسخ وله قلوبهم، لأن القلوب منهم ولهم بالهوى، قال تعالى: «أفرأيت من اتخذ إلهه هواه» (٣)، ويقول: «وحده لا شريك له» ينسخ ما تعلقت... الخ [ويقوله: «له الملك» ينسخ ما**] يرون من تداول أيدي المالكين، ويقول: «وله الحمد» تنسخ ما ترون من صنع أيديهم وتصرفهم في الأمور، ويقول: «يحيي ويميت» ينسخ حركاتهم وما يدخرون في أسواقهم للتبايع، فإن تلك حركات بملك واقتدار، ويقول: «وهو حي لا يموت» ينفي عن الله تعالى ما ينسب إلى المخلوقين، ثم قال: «بيده الخير» أي إن هذه الأشياء التي يطلبونها من الخير في يده، وهو على كل شيء قدير.

[٢٤٣١] صححه الشيخ في صحيح الكلم الطيب وغيره.

(٣) الجاتية: ٢٣.

(٢) الحج: ٤٠.

(١) النور: ٣٧.

* زيادة من (ط).

** ما بين المعكوفتين سقط من (ط).

٢٤٣٢ - * وعن معاذ بن جبل، قال: سمع النبي ﷺ رجلاً يدعو يقول: اللهم إني أسألك تمام النعمة. فقال: «أي شيء تمام النعمة؟» قال: دعوة أرجو بها خيراً. فقال: «إن من تمام النعمة دخول الجنة، والفور من النار». وسمع رجلاً يقول: ياذا الجلال والإكرام! فقال: «قد استجيب لك فسل». وسمع النبي ﷺ رجلاً وهو يقول: اللهم إني أسألك الصبر. فقال: «سألت الله البلاء، فاسأله العافية». رواه الترمذي. [٢٤٣٢]

٢٤٣٣ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «من جلس مجلساً فكثر فيه لغطه، فقال قبل أن يقوم: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت،

فمثل أهل الغفلة في السوق كمثل الهمج والذبان يجتمعون على مزيلة يتطايرون فيها على الأقدار، فعمد هذا الذاكِر إلى مكتسة عظيمة ذات شعوب وقوة، فكس هذه المزيلة ونظفها من الأقدار، ورمى بها وجه العدو وهزمهم، وطهر الأسواق منهم، قال تعالى: ﴿وَإِذَا ذُكِرْتِ رِيكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ﴾ (١) أي بالوحدانية ﴿وَلَوْ عَلَى أَدْبَارِهِمْ نَفُورًا﴾ (٢) فجدير لهذا الناطق بأن يكتب له الحسنات، ويمحى عنه السيئات، ويرفع له الدرجات. والله أعلم.

«مع»: روى الحاكم أبو عبد الله في المستدرک على الصحيحين، وفيه من الزيادة قال الراوي: قدمت خرسان، فأبيت قتيبة بن مسلم، فقلت: أتيتك بهدية، فحدثته بالحديث، فكان قتيبة يركب في مركبه حتى يأتي السوق، فيقولها ثم ينصرف، ذكره في كتاب الأذكار.

الحديث الرابع عن معاذ رضى الله عنه: قوله: «دعوة أرجو بها خيراً» فإن قلت: كيف طابق جواباً عن قوله ﷺ: «أي شيء تمام النعمة»، وأيضاً كيف طابق جوابه قوله ﷺ: «إن من تمام النعمة دخول الجنة» جواب الرجل؟ قلت: جواب الرجل من باب الكناية، أي أسأله دعوة مستجابة فيحصل مطلوبى منها، ولما صرح بقوله: «خيراً» وكان غرض الرجل المال الكثير، كما في قوله تعالى: «إن ترك خيراً» (٣) فردّه ﷺ بقوله: «إن من تمام النعمة دخول الجنة والفور من النار» وأشار إلى قوله تعالى: ﴿فَمَنْ زَحْزَحَ مِنَ النَّارِ، وَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ (٤). ويلمح إلى هذا المعنى قول الشاعر:

تمام الحج أن تقف المطايا على خرقاء واضعة اللثام

الحديث الخامس عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «لفظه» «تو»: اللفظ بالتحريك

[٢٤٣٢] ضعيف انظر ضيف الجامع ح (٥٣٠١)، الضعيفة (١٢٨٨).

(٢٠١) الإسراء: ٤٦. (٣) البقرة: ١٨٠.

(٤) آل عمران: ١٨٥.

استغفركَ وأتوبُ إليك؛ إلا غفرَ له ما كانَ في مجلسِهِ ذلك». رواه الترمذي، والبيهقي في «الدعوات الكبير». [٢٤٣٣]

٢٤٣٤ - * وعن عليٍّ: أنه أتى بدابةً ليركبها، فلما وُضعَ رِجلُهُ في الركابِ قال: بسمِ الله، فلما استوى على ظهرها، قال: الحمدُ لله، ثم قال: (سبحانَ الذي سخرَ لنا هذا وما كنّا له مقرّنين، وإنا إلى ربّنا لمُتقِلُونَ). ثم قال: الحمدُ لله ثلاثاً، واللهُ أكبرُ ثلاثاً، سُبْحانَكَ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لي، فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ، ثمَّ ضَحَكَ. فقيل: من أيِّ شيءٍ ضحكتَ يا أميرَ المؤمنين؟! قال: رأيتُ رسولَ اللهِ ﷺ صَنَعَ كما صنعتُ، ثمَّ ضَحَكَ فقلتُ: من أيِّ شيءٍ ضحكتَ يا رسولَ اللهِ؟ قال: «إِنَّ رَبَّكَ لَيُعْجَبُ مِنْ عَبْدِهِ إِذَا قَالَ: زُبَّ اغْفِرْ لي ذُنُوبِي يقولُ: يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ غَيْرِي». رواه أحمد والترمذي، وأبو داود. [٢٤٣٤]

٢٤٣٥ - * وعن ابنِ عمرَ، قال: كانَ النبيُّ ﷺ إذا ودّعَ رجلاً، أَخَذَ بيده فلا يَدْعُها حتى يَكُونَ الرجلُ هو يَدْعُ يَدَ النبيِّ ﷺ، ويقول: «استودعُ اللهَ دينَكَ وأمانَتَكَ وأخِرَ عَمَلِكَ». وفي رواية: «وخوايمِ عَمَلِكَ». رواه الترمذي، وأبو داود، وابن ماجه، وفي روايتهما لم يُذكر: «وأخِرَ عَمَلِكَ». [٢٤٣٥]

الصوت، وأراد به الهراء من القول، وما لا طائل تحته من الكلام، فأحل ذلك محل الصوت العري عن المعنى.

الحديث السادس عن علي رضي الله عنه: «قوله: «ليعجب من عبده» قد سبق أن التعجب من الله تعالى عبارة عن استعظام الشيء، ومن ضحك من أمر إنمّا يضحك منه إذا استعظمه، فكان أمير المؤمنين وافق رسول الله ﷺ، وهو ﷺ وافق الرب تعالى فيه.

الحديث السابع عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «استودع الله» هو طلب حفظ الوديعة، وفيه نوع مشاكلة للتوديع، جعل دينه وأمانته من الودائع؛ لأن السفر يصيب الإنسان فيه المشقة والخوف، فيكون ذلك سبباً لإهمال بعض الدين، فدعا له النبي ﷺ بالمعونة والتوفيق، ولا يخلو الرجل في سفره ذلك من الاشتغال بما يحتاج فيه إلى الأخذ والإعطاء

[٢٤٣٣] إسناده صحيح.

[٢٤٣٤] صحيح انظر صحيح أبي داود (٢٢٦٧).

[٢٤٣٥] إسناده صحيح.

٢٤٣٦ - * وعن عبدالله الخطمي، قال: كان رسول الله ﷺ إذا أراد أن يستودع الجيش قال: «استودعُ الله دينكم، وأمانتكم، وخواتيم أعمالكم». رواه أبو داود. [٢٤٣٦]

٢٤٣٧ - * وعن أنس، قال: جاء رجلٌ إلى النبي ﷺ، قال: يا رسول الله! إني أريد سفراً فزودني. فقال: «زودك الله التقوى». قال زدني. قال: «وغفر ذنبك». قال: زدني بأبي أنت وأمي. قال: «ويسر لك الخير حيثما كنت». رواه الترمذي، وقال: هذا حديثٌ حسنٌ غريب. [٢٤٣٧]

٢٤٣٨ - * وعن أبي هريرة، قال: إن رجلاً قال: يا رسول الله! إني أريد أن أسافر فأوصني. قال: «عليك بتقوى الله، والتكبير على كل شرف». قال: فلماً ولَّى الرجلُ. قال: «اللهم اطلو له البعد، وهون عليه السفر». رواه الترمذي. [٢٤٣٨]

٢٤٣٩ - * وعن ابن عمر، قال: كان رسول الله ﷺ إذا سافر فأقبل الليل. قال: «يا أرض! ربى وربك الله، أعوذ بالله من شركٍ وشرِّ ما فيك، وشرِّ ما خلق فيك وشرِّ

والمعاشرة مع الناس، فدعا له بحفظ الأمانة والاجتناب عن الخيانة، ثم إذا انقلب إلى أهله يكون مأمون العاقبة عما يسوءه في الدين والدنيا.

الحديث الثامن والتاسع عن أنس رضي الله عنه: قوله: «فزودني» «غب»: الزاد المدخّر الزايد عما يحتاج إليه في الوقت، والتزود أخذ الزاد، قال تعالى: ﴿وتزودوا فإن خير الزاد التقوى﴾ (١) أقول: يحتمل أن الرجل طلب الزاد المتعارف، فأجابه صلوات الله عليه بما أجاب على الأسلوب الحكيم، أي رادك أن تتقى محارم الله، وتجتنب معاصيه، ومن ثم لما طلب الزيادة قيل: «وغفر ذنبك» فإن الزيادة إنما تكون من جنس المزيد عليه، وربما رعم الرجل أنه يتقى الله، وفي الحقيقة لا تكون تقوى يترتب عليها المغفرة، فإشار بقوله: «وغفر ذنبك» أن يكون ذلك الاقتناء بحيث يترتب عليه المغفرة، ثم قرئ منه إلى قوله: «ويسر لك الخير» فإن التعريف في «الخير» للجنس، فيتناول خير الدنيا والآخرة.

الحديث العاشر والحادي عشر عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «يا أرض» «قض»: خاطب الأرض وناداهما على الاتساع وإرادة الاختصاص، وشر الأرض الخسف، والسقوط عن الطريق، والتحير في المهامة والقيافى، وما فيها من أحتاش الأرض وحشرتها، وما يعيش في

[٢٤٣٦] إسناده صحيح.

[٢٤٣٧] حسن صحيح انظر صحيح الترمذي ح (٢٧٣٩).

[٢٤٣٨] حسن انظر صحيح الترمذي ح (٢٧٤٠).

(١) البقرة: ١٩٧.

مَا يَدْبُ عَلَيْكَ، وَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ أَسَدٍ وَأَسْوَدَ • وَمَنِ الْحَيَّةُ وَالْعَقْرَبُ، وَمَنْ شَرٌّ سَاكِنِ الْبَلَدِ، وَمِنْ وَالِدٍ وَمَا وَلَدَهُ. رواه أبو داود. [٢٤٣٩]

٢٤٤٠ - * وعن أنس [رضي الله عنه] قال: كان رسولُ الله ﷺ إذا غزا قال: «اللَّهُمَّ أَنْتَ عَضْدِي وَنَصِيرِي، بَكَ أَحُولُ وَبِكَ أَصُولُ، وَبِكَ أَقَاتُلُ». رواه الترمذي، وأبو داود. [٢٤٤٠]

الثقب وأجوافها. قوله: «من شرك» أى من شر حصل من ذاتك، «ومن شر ما فيك»، أى ما استقر فيك من الأوصاف والأحوال الخاصة بطباعك، «وشر ما خلق فيك» من الحيوانات وغيرها، «وشر ما يدب عليك» من الحيوانات. وهذا الأسلوب من عطف الكلام بعضها على بعض إلى قوله: «من أسد وأسود» من باب الترقى فى البيان، وفيه دليل لمن يذهب إلى التخصيص بالمعطف.

قوله: «من أسد وأسود» «تو»: الأسود الحية العظيمة التى فيها سواد، وهى أخشب الحيات، وذكر أن من شأنها أن تعارض الركب، وتتبع الصوت، فلها خصصها بالذكر، وجعلها جنساً آخر برأسها، ثم عطف عليها «الحية»، و«أسود» هاهنا منصرف؛ لأنه اسم جنس، وليس بصفة، ولهذا يجمع على أسود. وعن بعضهم: الوجه أن لا يصرف؛ لأن وصفيته أصلية وإن غلب فى الاسم، وفى - الغربيين -: قال ابن الأعرابى فى تفسيره: يعنى جماعات، وهى جمع سواد [أى جماعة، ثم أسودة، ثم أسود. وعن «من» فى قوله: «من الحية» بيانية على تغليب «أسود»]. قوله: «ومن ساكن البلد» «قضى»: هم الإنس، سماهم بذلك؛ لأنهم يسكنون البلاد غالباً، أو لأنهم بنوا البلدان واستوطنوها، وقيل: الجن، والمراد بـ«البلد» الأرض، يقال: هذا بلدتنا، أى أرضنا. وقالى تعالى: «وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ يُؤْذِنُ رَبِّهِ» (١).

قوله: «والد وما ولد» «خط»: «والد» إيليس، و«ما» ولد نسله وذريته. «تو»: حملة على العموم أمثل، لشموله لأصناف ما ولد وولّد، وما يتولد منهما، تخصيصاً للعياذ والالتجاء بمن لم يلد ولم يولد، وله المخلوق والأمر، واعتراضاً بأن لا استحقاق لغيره فى ذلك، تبارك الله رب العالمين.

الحديث الثانى عشر عن أنس رضى الله عنه: قوله: «عضدى» «قضى»: العضد كناية عما يعتمد عليه، ويثق المرء به فى الخيرات وغيره من القوة. «وأحول» من حال يحول حيله،

[٢٤٣٩] إسناده ضعيف انظر صحيح ابن خزيمة (٢٥٧٢) وقال فيه الزبير بن الوليد كما أفاده الذهبى.

[٢٤٤٠] صحيح انظر صحيح الترمذى ح (٢٨٣٦).

(١) الأعراف: ٥٨.

* ما بين المعكوفتين زيادة لا توجد فى ك.

• قال الطيلى فى شرح:

أسودها هنا منصرف، لأنه اسم جنس، وليس بصفة، وعن بعضهم الوجه أن لا يصرف.

٢٤٤١ - * وعن أبي موسى: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ، كَانَ إِذَا خَافَ قَوْمًا. قَالَ: «اللَّهُمَّ إِنَّا نَجْعَلُكَ فِي نَحْوِهِمْ، وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شُرُورِهِمْ». رواه أحمد، وأبو داود. [٢٤٤١]

٢٤٤٢ - * وعن أم سلمة [رضي الله عنها] أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ، كَانَ إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ. قَالَ: «بِسْمِ اللَّهِ، تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ، اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ نَزَلَ أَوْ نُضِلَّ، أَوْ نُظْلَمَ أَوْ نُظْلَمَ، أَوْ نَجْهَلَ أَوْ يُجْهَلَ عَلَيْنَا». رواه أحمد، والترمذي، والنسائي. وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. وفي رواية أبي داود، وابن ماجه، قالت أم سلمة: ما خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ بَيْتِي قَطُّ إِلَّا رَفَعَ طَرَفَهُ إِلَى السَّمَاءِ، فَقَالَ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَضِلَّ أَوْ أُضِلَّ، أَوْ أَظْلَمَ أَوْ أَظْلَمَ أَوْ أَجْهَلَ أَوْ يُجْهَلَ عَلَيَّ». [٢٤٤٢]

والمراد كيد العدو، وقيل: أكر واتحرك. من حال إذا تحرك، والوصول الحمل على العدو، ومنه المصائل.

الحديث الثالث عشر عن أبي موسى رضى الله عنه: قوله: «في نحورهم» «تو»: يقال: جعلت فلاناً في نحر العدو، أى قبالة وحذاءه، ليقاتل عنك ويحول بينك وبينه، وخص النحر بالذكر؛ لأن العدو به يستقبل عند المناهضة للقتال، أو للتفاوض بنحرهم، أى قتلهم، والمعنى نسألك أن تصد صدورهم، وتبلغ شرورهم، وتكفينا أمورهم، وتحول بيننا وبينهم.

الحديث الرابع عشر عن أم سلمة رضى الله عنها: قوله: «من أن نزل» «غب»: النزلة فى الأصل استرسال الرجل من غير قصد، يقال: زلت رجله نزل، والمزلة المكان الزلق، وقيل للذنب من غير قصد له: زلة تشبيهاً بزلة الرجل. أقول: والمناسب هنا أن يحمل على الاسترسال إلى الذنب؛ ليزدوج مع قوله: «أو نضل» وتوافق الرواية الأخرى «ضل وأضل». قوله: «أو نجهل» «مظ»: أى نفعل بالناس فعل الجهل من الإيذاء، ولإيصال الضرر إليهم، أو يفعل الناس بنا فعل الجهل من إيصال الضرر إلينا.

أقول: إن الإنسان إذا خرج من منزله، لابد أن يعاشر الناس ويحاول الأمور، فيخاف أن يعدل عن الطريق المستقيم، فإما أن يكون فى أمر الدين، فلا يخلو من أن يضل أو يُضل، وإما أن يكون فى أمر الدنيا، فإما بسبب جريان المعاملة، بأن يظلم أو يُظلم، وإما بسبب الاختلاط والمصاحبة، فإما أن يجهل أو يُجهل عليه؛ فاستعيذ من هذه الأحوال كلها بلفظ سلس موجز، وروى المطابقة المعنوية والمشاكلة اللفظية، كقول الشاعر:

ألا لا يجهلن أحدٌ علينا فنجهل فوق جهل الجاهلينا

[٢٤٤١] سنن أبي داود (١٥٣٧) ٢/٨٩، أحمد فى المسند (٤/٤١٥).

[٢٤٤٢] إسناده صحيح.

٢٤٤٣ - * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا خَرَجَ الرَّجُلُ مِنْ بَيْتِهِ، فَقَالَ: بِسْمِ اللَّهِ، تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ، لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، يُقَالُ لَهُ حَيْثُذُ: هُدَيْتَ، وَكُفِّيتَ، وَوُقِّيتَ، فَيَتَنَحَّى لَهُ الشَّيْطَانُ. وَيَقُولُ شَيْطَانُ آخَرٍ: كَيْفَ لَكَ بِرَجُلٍ قَدْ هُدِيَ، وَكُفِّي، وَوُقِّيَ». رواه أبو داود. وروى الترمذي إلي قوله: «له الشيطان». [٢٤٤٣]

٢٤٤٤ - * وعن أبي مالك الأشعري، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا وَلَجَ الرَّجُلُ بَيْتَهُ، فَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَ الْمَوْلَجِ وَخَيْرَ الْمَخْرَجِ، بِسْمِ اللَّهِ وَلَجْنَا وَعَلَى اللَّهِ رَبُّنَا تَوَكَّلْنَا. ثُمَّ لَيْسَلَمَ عَلَى أَهْلِهِ». رواه أبو داود. [٢٤٤٤]

ويضد هذا التاويل الحديث الآتي. فقلوه: «هديت» مطابق لقوله: «إن أضل وأضل» وقوله: «كفيت» لقوله: «أظلم وأظلم» وقوله: «ووقيت» لقوله: «أر نجهل أو يجهل علينا».

الحديث الخامس عشر عن أنس رضي الله عنه: قوله: «بسم الله» الحديث، فيه لف ونشر، فإن قوله: «بسم الله» تركلت على الله، لا حول ولا قوة إلا بالله» لف، وقوله: «هديت وكفيت ووقيت» نشره، فإنه إذا استعان العبد بالله، وباسمه المبارك، فإن الله تعالى يهديه، ويرشده، ويعينه في الأمور الدينية والدنيوية، وإذا توكل على الله وفوض أمره إليه، كفاه الله فيكون هو حسبه، «ومن يتوكل على الله فهو حسبه»^(١)، ومن قال: «لا حول ولا قوة إلا بالله» وقاه الله شر الشيطان، ولا يسلط عليه.

فإن قلت: ما معنى قوله: «كيف لك برجل» وما موقعه من قوله: «فيتنحى له الشيطان»؟ قلت: معناه كيف يتيسر لك إغواء رجل قد هدى وكفى ووقى؟ قاله معزياً مسلماً للشيطان الذي تنحى لأجل القائل عن طريق إضلاله متحسراً آيساً، فقلوه: «لك» متعلق بقوله: «يتيسر» و«برجل» حال من فاعله.

الحديث السادس عشر عن أبي مالك: قوله: «خير المولج» «تو»: يقال ولج يلج ولوجاً ولجة، قال سيبويه: إنما مصدره ولوجاً، وهو من مصادر غير المتعدى على معنى ولجت فيه. و«المولج» بكسر اللام، ومن الرواة من فتحها ولم يصب؛ لأن ما كان فاء الفعل منه وواو أو ياء، ثم سقطتا في المستقبل، نحو يعد ويزن ويهب، فإن الفعل مكسور في الاسم والمصدر جميعاً، ولا يقال منصوباً كان بفعل منه، أو مكسوراً بعد أن يكون الواو منه ذاهبة إلا أحرقاً جاءت نواذر، ف«المولج» مكسور اللام على أى وجه قدر، ولعل المصدر منه جاء أيضاً على المفعول، أو أخذ به مأخذ القياس، أو روى فيه طريق الأزواج في المخرج، وإن أريد به

[٢٤٤٣] صحيح نظر صحيح أبي داود (٤٢٤٩).

[٢٤٤٤] صحيح نظر صحيح الجامع ح (٨٣٩).

(١) الطلاق: ٣

٢٤٤٥ - * وعن أبي هريرة، أن النبي ﷺ كَانَ إِذَا رَفَا الْإِنْسَانَ، إِذَا تَزَوَّجَ، قَالَ: «بَارَكَ اللَّهُ لَكَ، وَبَارَكَ عَلَيْكُمَا، وَجَمَعَ بَيْنَكُمَا فِي خَيْرٍ». رواه أحمد، والترمذي، وأبو داود، وابن ماجه. [٢٤٤٥]

٢٤٤٦ - * وعن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، عن النبي ﷺ، قال: «إِذَا تَزَوَّجَ أَحَدُكُمْ امْرَأَةً، أَوْ اشْتَرَى خَادِمًا، فَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا، وَخَيْرَ مَا جَبَلْتَهَا عَلَيْهِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا، وَشَرِّ مَا جَبَلْتَهَا عَلَيْهِ. وَإِذَا اشْتَرَى بَعِيرًا، فَلْيَأْخُذْ بِذُرْوَةِ سَنَامِهِ، وَلْيَقُلْ مِثْلَ ذَلِكَ». [٢٤٤٦]

في رواية في المرأة والخادم: «ثُمَّ لْيَأْخُذْ بِنَاصِيَتَيْهَا وَلْيَدْعُ بِالْبَرَكَةِ». رواه أبو داود، وابن ماجه.

الاسم، فإنه يريد خير الموضع الذي يلج فيه، وعلى هذا يراد أيضًا بـ«المخرج» موضع الخروج، يقال: خرج مخرجًا حسنًا، وهذا مخرجه.

الحديث السابع عشر عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «إِذَا رَفَا» «إِذَا الْاَوَّلَى شَرْطِيَّةً، وَالثَّانِيَّةَ ظَرْفِيَّةً، وَقَوْلُهُ: «بَارَكَ اللَّهُ» جَوَابُ الشَّرْطِ. وَإِنَّمَا أَتَى بِقَوْلِهِ: «رَفَا» وَقِيْدَهُ بِالظَرْفِ؛ لِيُؤْذَنَ بَانَ التَّرْفِيَةِ مُحْتَرَجًا عَنْهَا، وَأَنَّهَا مَنْسُوخَةٌ بِمَا قَالَهُ الرَّسُولُ ﷺ. «قُصْ»: التَّرْفِيَةُ أَنْ يَقَالَ لِلْمُتَزَوِّجِ: بِالرَّفَاءِ وَالْبَيْنِ، وَ«الرَّفَاءُ» بِالْكَسْرِ وَالْمَدِّ الِاتِّفَاقُ وَالِاتِّفَاقُ، مِنْ رَفَأَتِ الثُّوبَ إِذَا أَصْلَحْتَهُ، وَقِيلَ: السُّكُونُ وَالطَّمَانِيْنَةُ مِنْ قَوْلِهِمْ: رَفَوْتُ الرَّجُلَ، إِذَا أَسْكَنْتَهُ، ثُمَّ اسْتَعْبَرَ لِلدَّعَاءِ لِلْمُتَزَوِّجِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ بِهَذَا اللَّفْظِ، وَالْمَعْنَى أَنَّهُ إِذَا أَرَادَ الدَّعَاءَ لِلْمُتَزَوِّجِ دَعَا لَهُ بِالْبَرَكَةِ، وَبَدَلَ قَوْلِهِمْ فِي جَاهِلِيَّتِهِمْ: «بِالرَّفَاءِ وَالْبَيْنِ» بِقَوْلِهِ هَذَا؛ لِأَنَّهُ أَتَمَّ نَفْعًا وَأَكْثَرَ عَائِدَةً، وَلَمَّا فِي الْاَوَّلِ مِنَ التَّنْفِيْرِ عَنِ الْبَنَاتِ، وَابْتِغَاءً عَلَى وَادِّهَا.

أقول: قال: أولاً: «بارك الله لك»؛ لأنه المدعو أصالة، أي بارك لك في هذا الأمر، ثم ترقى منه، ودعا لهما، وعدها بـ«على» لمعنى الدرور عليه بالنزاري والنسل؛ لأنه المطلوب بالتزويج، وآخر حسن المعاشرة والموافقة والاستمتاع، تنبيهاً على أن المطلوب الأولى هو النسل، وهذا تابع له.

الحديث الثامن عشر والتاسع عشر عن أبي بكر: قوله: «فلا تكلني» الفاء فيه مرتب على قوله: «ورحمتك أرجو» فقدم المفعول ليفيد الاختصاص، والرحمة عامة فيلزم تفويض الأمور كلها إلى الله تعالى، كأنه قيل: فإذا فوضت أمري إليك، فلا تكلني إلى نفسي طرفة عين؛

[٢٤٤٥] إسناده صحيح.

[٢٤٤٦] إسناده صحيح.

٢٤٤٧ - * وعن أبي بكرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «دَعَوَاتُ الْمَكْرُوبِ: اللَّهُمَّ رَحْمَتَكَ أَرْجُو، فَلَا تَكِلْنِي إِلَى نَفْسِي طَرَفَةَ عَيْنٍ، وَأَصْلِحْ لِي شَأْنِي كُلَّهُ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ». رواه أبو داود. [٢٤٤٧]

٢٤٤٨ - * وعن أبي سعيد الخدري، قال: قال رجل: همومٌ لَزِمْتَنِي وَدُيُونٌ يَارَسُولَ اللَّهِ! قال: «أَفَلَا أَعْلَمُكَ كَلَامًا إِذَا قُلْتَهُ أَذْهَبَ اللَّهُ هَمَّكَ، وَقَضَى عَنْكَ دَيْنَكَ؟». قال: قلتُ: بلى. قال: «قُلْ إِذَا أَصْبَحْتَ وَإِذَا أَمْسَيْتَ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ الهمِّ وَالْحَزَنِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبَخْلِ وَالْجَبَنِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ غَلَبَةِ الدِّينِ وَقَهْرِ الرِّجَالِ». قال: ففعلتُ ذلك، فآذَنَ اللَّهُ هَمِّي، وَقَضَى عَنِّي دِينِي. رواه أبو داود. [٢٤٤٨]

لأنني لا أدرى ما صلاح امرئ وما فسادُه، فربما زاولتُ أمرًا واعتقدتُ أن فيه صلاحَ امرئ، فانقلبَ فسادًا وبالعكس، ولما فرغ من خاصة نفسه، وأراد أن يبقى تقويضَ أمره إلى الغير، ويثبتَه الله تعالى، قال: «وأصلح لي شأني» وأكدَه بقوله: «كله» وعقبه بقوله: «لا إله إلا أنت». ولما اشتمل هذا الدعاء على المعاني الجمَّة سماه بالدعوات.

الحديث العشرون عن أبي سعيد رضى الله عنه: قوله: «هموم لَزِمْتَنِي» «شف»: «هموم» مبتدأ وخصص به لزمتني، و«ديون» عطف عليه، والخبر محذوف تقديره «علي» هموم وديون، وحذف الخبر لدلالة «لَزِمْتَنِي» عليه. «قضى»: فرق بين الهم والحزن فإن الهم إنما يكون في الأمر المتوقع، والحزن فيما قد وقع، أو الهم هو الحزن الذي يلعب الإنسان، يقال: همنى المرض بمعنى أذابنى، واتهم الشحم والبرد، إذا ظأبا، وسمى به ما يعترى الإنسان من شدائد الغم؛ لأنه يذنيه أبلغ وأشد من الحزن، الذي أصله الخشونة.

والعجز أصله التأخر عن الشيء، مأخوذ من العجز، وهو مؤخر الشيء، وللزومه الضعف والقصور عن الإتيان بالشيء استعمل في مقابلة القدرة، واشتهر فيها. والكسل التأقل عن الشيء مع وجود القدرة والداعية عليه.

قوله: «غَلَبَةُ الدِّينِ، وَقَهْرُ الرِّجَالِ» «تو»: غَلَبَةُ الدِّينِ أن يقدسه ويثقله، وفي معناه حديث أنس «ضلع الدين» يعنى ثقله حتى يعجز صاحبه عن الاستواء لثقله. و«قَهْرُ الرِّجَالِ» هو الغلبة، فإن القهر يراد به السلطان، ويراد به الغلبة، وأريد به ههنا الغلبة لما في غير هذه الرواية: «وغلَبَةُ الرِّجَالِ» كأنه يريد به هيجان النفس من شدة الشيق، وإضافته إلى المفعول أى يغلبهم

[٢٤٤٧] حسن انظر صحيح أبي داود (٤٢٤٦).

[٢٤٤٨] صحيح انظر صحيح الترمذى بروايات متفرقة (٢٨٢٥)، (٢٨٢٦) (٢٧٧٠).

٢٤٤٩ - * وعن علي: أَنَّهُ جَاءَهُ مُكَاتَبٌ فَقَالَ: إِنِّي عَجَزْتُ عَنْ كِتَابَتِي فَأَعِزِّي.
 قَالَ: أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ عَلَّمْنِهِنَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، لَوْ كَانَ عَلَيْكَ مِثْلُ جَبَلٍ كَبِيرٍ دِينًا
 آدَاهُ اللَّهُ عَنْكَ. قُل: «اللَّهُمَّ اكْفِنِي بِحَلَالِكَ عَنْ حَرَامِكَ، وَأَغْنِنِي بِفَضْلِكَ عَمَّنْ
 سِوَاكَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَابِيهَقِي فِي «الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ». [٢٤٤٩]

وسند ذكر حديث جابر: «إِذَا سَمِعْتُمْ ثُبَاحَ الْكَلَابِ» فِي بَابِ «تَغْطِيَةِ الْأَوَانِي» إِنْ شَاءَ
 اللَّهُ تَعَالَى.

ذلك، إِلَى هَذَا الْمَعْنَى يَسْبِقُ فَهْمِي، وَلَمْ أَجِدْ فِي تَفْسِيرِهِ نَقْلًا، وَعَنْ بَعْضِهِمْ: «قَهْرُ الرِّجَالِ» هُوَ
 جَوْرُ السُّلْطَانِ.

أَقُولُ: قَوْلُهُ: «هَمُومٌ لَزِمْتَنِي» مَبْتَدَأٌ وَخَبَرٌ، كَمَا فِي قَوْلِهِمْ: شَرُّ أَمْرِ ذَا نَابٍ، أَيْ هَمُومٌ
 عَظِيمَةٌ، لَا يَقْدِرُ قُدْرَاهَا، وَعَلَى هَذَا «دِيُونٌ» أَيْ دِيُونُ جِمَّةٍ نَهَضْتَنِي وَانْقَلَبْتَنِي، وَالتَّثْبِيهُ عَلَى التَّعْظِيمِ
 الِاسْتِغَاثَةُ بِقَوْلِهِ: «يَا رَسُولَ اللَّهِ». وَ«الْفَاءُ» فِي «أَفَلَا أَعْلَمُكَ» عَطْفٌ عَلَى مَحْذُوفٍ، أَيْ أَفَلَا
 أُرْسِدُكَ أَفَلَا أَعْلَمُكَ، فَأَعَادَ بِهِ صَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِ قَوْلُهُ: «أَذْهَبَ اللَّهُ هَمَّكَ، وَقَضَى عَنْكَ دَيْنَكَ»
 لِابْتِنَاءِ الدَّعَاءِ عَلَى مَطْلُوبِهِ مِنْ رِوَالِ الْهَمِّ وَقَضَاءِ الدَّيْنِ، فَمَنْ سَتَهَلَ الدَّعَاءُ إِلَى قَوْلِهِ: «وَالْجِبْنَ»
 يَتَعَلَّقُ بِإِزَالَةِ الْهَمِّ، وَالْآخِرُ بِقَضَاءِ الدَّيْنِ، فَعَلَى هَذَا قَوْلُهُ: «قَهْرُ الرِّجَالِ» إِمَّا أَنْ يَكُونَ إِضَافَتُهُ
 إِلَى الْفَاعِلِ، أَيْ قَهْرُ الدَّائِنِ لِإِيَّاهُ، وَغَلِبَتُهُمْ عَلَيْهِ بِالتَّقَاضِي، وَلَيْسَ لَهُ مَا يَقْضَى دَيْنَهُ، أَوْ إِلَى
 الْمَفْعُولِ بَأَنْ لَا يَكُونَ لَهُ أَحَدٌ يَمُوتُهُ عَلَى قَضَاءِ دِيُونِهِ مِنْ رِجَالِهِ وَأَصْحَابِهِ، وَمَنْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ
 يَزْكِي عَلَيْهِ.

وَقَوْلُهُ: «قَالَ: قُلْتَ الظَّاهِرَ يَقْتَضِي أَنْ يَقَالَ: «قَالَ: قَالَ: بَلَى»؛ لِأَنَّ الرَّوَايَةَ لَمْ يَرَوْا عَنْ
 ذَلِكَ الرَّجُلِ، بَلْ كَانَ مُشَاهِدًا لِتِلْكَ الْحَالَةِ، اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ يَتَعَسَفَ، وَيَقُولُ: إِنْ أَبَا سَعِيدٍ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ يَرَوِي عَنْ ذَلِكَ الرَّجُلِ، وَلَيْسَ بِمُشَاهِدٍ لِتِلْكَ الْحَالَةِ، فَيَحْتَاجُ أَوَّلَ الْحَدِيثِ إِلَى تَأْوِيلٍ
 أَنْ نَقُولَ: تَقْدِيرُهُ: قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: قَالَ لِي رَجُلٌ: قُلْتَ لِرَسُولِ اللَّهِ كَذَا، هَذَا مَا سَبَقَ إِلَى فَهْمِنَا
 مَعَ قِلَّةِ الْبُضَاءَةِ.

الْحَدِيثُ الْحَادِي وَالْعَشْرُونَ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: قَوْلُهُ: «دِينًا» يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ تَمَيِّزًا عَنْ
 اسْمِ «كَانَ»؛ لِمَا فِيهِ مِنَ الْإِبْهَامِ، وَ«عَلَيْكَ» خَبَرُهُ مُقَدَّمًا عَلَيْهِ، وَأَنْ يَكُونَ «دِينًا» خَبَرُ «كَانَ»
 وَ«عَلَيْكَ» حَالًا مِنَ الْمُسْتَرِّ فِي الْخَبَرِ، وَالْعَامِلُ هُوَ مَعْنَى الْفِعْلِ الْمَقْدَرِ فِي الْخَبَرِ. وَمَنْ جَوْرُ
 إِعْمَالِ «كَانَ» فِي الْحَالِ، فَظَاهِرٌ عَلَى مَذْهَبِهِ. قَوْلُهُ: «عَجَزْتُ عَنْ كِتَابَتِي» «مَطْ»: الْكِتَابَةُ الْمَالِ
 الَّذِي كَاتَبَ بِهِ السَّيِّدَ عِبْدَهُ، يَعْنِي بَلَّغَ وَقْتُ آدَاءِ مَالِ الْكِتَابَةِ، وَلَيْسَ لِي مَالٌ. أَقُولُ: طَلَبُ
 الْمَكَاتِبِ الْمَالِ، فَعَلِمَهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الدَّعَاءُ، إِمَّا لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ عَنْده شَيْءٌ مِنَ الْمَالِ لِيُعِينَهُ، فَرَدَّهُ

[٢٤٤٩] حَسَنُ أَنْظَرُ صَحِيحُ التِّرْمِذِيِّ ح (٢٨٢٢).

الفصل الثالث

٢٤٥٠ - * عن عائشة، قالت: إن رسول الله ﷺ، كان إذا جلس مجلساً أو صلى تكلم بكلمات، فسأته عن الكلمات فقال: «إن تكلم بخير كان طاباً عليهن إلى يوم القيامة، وإن تكلم بشر كان كفارة له: سبحانك اللهم وبحمدك، لا إله إلا أنت، أستغفرك وأتوب إليك». رواه النسائي. [٢٤٥٠]

٢٤٥١ - * وعن قتادة: بلغه أن رسول الله ﷺ، كان إذا رأى الهلال قال: «هلالٌ خيرٌ ورشدٌ، هلالٌ خيرٌ ورشدٌ، هلالٌ خيرٌ ورشدٌ، آمنتُ بالذي خلقك ثلاث مرّات، ثم يقول: الحمد لله الذي ذهبَ بشهرٍ كذا، وجاءَ بشهرٍ كذا». رواه أبو داود. [٢٤٥١]

أحسن رد، عملاً بقوله تعالى: ﴿قُولُ مَعْرُوفٍ وَمَعْفُورٍ خَيْرٌ﴾^(١)، أو أرشده إلى أن الأولى والأصلح له أن يستعين بالله لأدائها، ولا يتكل على الغير، وينصر هذا الوجه قوله: «وأعنتي بفضلك عن سواك».

الفصل الثالث

الحديث الأول عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «من الكلمات» التعريف للمهد، والمعهود قوله: «كلمات» وهو يحتمل وجهين، إما أن لا يفسر شيئاً فتكون الكلمات هي الجملتان الشرطيتان، واسم «كان» فيهما مبهم، يفسره قوله: «سبحانك اللهم»، وإما أن يقدر: فما فائدة الكلمات؟ فعلى هذا «الكلمات» هي قوله: «سبحانك اللهم» والمضمر في «كان» راجع إليه، ففى الكلام تقديم وتأخير، وهذا الوجه أحسن بحسب المعنى وإن كان اللفظ يساعد الأول. وقوله: «اللهم» معترض؛ لأن قوله: «وبحمدك» متصل بقوله: «سبحانك» إما بالعطف، أى أصبح واحداً، أو بالحوال أى أصبح حامداً لك.

الحديث الثانى عن قتادة رضى الله عنه: قوله: «الحمد لله» إما أن يراد به الحمد» الثناء على قدرته فإن مثل هذا الإذهاب العجيب وهذا المعنى لا يقدر عليه أحد إلا الله، أو يراد به الشكر، فيشكر على ما أولى العباد بسبب الانتقال من النعم الدينية والدنيوية ما لا يحصى. وينصر هذا التأويل قوله: «هلالٌ خيرٌ» أى بركة ورشد، أى هاد إلى القيام بعبادة الله تعالى من ميقات الحج والصوم وغيرهما، قال تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَالِيَةُ لِلنَّاسِ وَالْحَجُّ﴾^(٢).

[٢٤٥٠] إسناده صحيح.

[٢٤٥١] شرح الستة (١٣٣٦) ٥/ ١٢٩، وقال وأخرجه أبو داود (٥٠٩٢) فى الأدب: باب ما يقول إذا رأى الهلال ورجاله ثلاثه كته مرسل.

(١) البقرة: ٢٦٣. (٢) البقرة: (١٨٩).

٢٤٥٢ - * وعن ابن مسعود، أن رسول الله ﷺ قال: «من كثر همّه، فليقل: اللهم إني عبدك، وابن عبدك، وابن أمتك، وفي قبضتك، ناصيتي بيدك، ماضٍ في حكمك، عدلٌ في قضاؤك، أسألك بكل اسم هو لك، سميت به نفسك، أو أنزلته في كتابك، أو علمته أحدًا من خلقك، أو ألهمت عبادك، أو استأثرت به في مكنون الغيب عندك، أن تجعل القرآن ربيع قلبي، وجلاء همي، وغمي. ما قالها عبد قط إلا أذهب الله غمه، وأبدله فرحاً». رواه رزين. [٢٤٥٢]

٢٤٥٣ - * وعن جابر، قال: كنا إذا صعدنا كبرنا، وإذا نزلنا سبّحنا. رواه البخاري.

٢٤٥٤ - * وعن أنس، أن رسول الله ﷺ كان إذا كربه أمر يقول: «ياحيُّ ياقيومُ! برحمتك أستغيثُ». رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب، وليس بمحفوظ. [٢٤٥٤]

الحديث الثالث عن ابن مسعود رضي الله عنه، ورواه الشيخ محيي الدين عن ابن السني عن أبي موسى الأشعري، وزاد فيه زيادات وتغييرات، وفي آخره: «قال رجل: يا رسول الله! إن المغبون لمن غبن هؤلاء الكلمات، فقال: أجل، فقولوهن وعلموهن، فإنه من قالهن التماس ما فيهن أذهب الله تعالى حزنه، وأطال فرحه».

قوله: «هو لك» مجمل، ويفصله ما يعقبه منسوقاً به «أو» التنويعة على سبيل التقسيم الحاصر، فينبغي أن يحمل قوله: «سميت به نفسك» على أنك وضعت الفاظاً مخصوصة، وسميت بها نفسك، وألهمت عبادك بغير واسطة، فيكون من سماء من الأمم المختلفة الفاتنة للحصر بلغات مختلفة من هذا النوع. وقوله: «أو أنزلته في كتابك» على جميع ما سمي به في الكتب المنزلة، وأفرد الكتاب، وأراد به الجنس، وقد تقرر في موضعه أنه أشمل من الجمع. وقوله: «أو استأثرت» به أي انفردت، محمول على أنه انفرد به نفسه، ولا ألهم أحدًا ولا أنزل في كتاب.

قوله: «أن تجعل القرآن ربيع قلبي» هذا هو المطلوب، والسابق ومائل إليه، فأظهر أولاً غاية ذلك وصغاره، ونهاية افتقاره وعجزه، وثانيًا بين عظمة شأنه وجلالة اسمه سبحانه وتعالى بحيث لم يبق فيه بقية، والطف في المطلوب حيث جعل المطلوب وسيلة إلى إزالة الهم المطلوب أولاً. قوله: «ربيع قلبي» «نه»: جعل القرآن ربيعاً له؛ لأن الإنسان يرتاح قلبه في الربيع من الأمان، ويعمل إليه. أقول: كما أن الربيع زمان إظهار آثار رحمة الله تعالى، وإحياء الأرض بعد موتها، كذلك القرآن يظهر منه تباشير لطف الله من الإيمان والمعارف، وتزول به ظلمات الكفر والجهالة والهموم.

[٢٤٥٢] رواه الحاكم في مستدركه (٥٠٩/١) وقال صحيح على شرط مسلم إن سلم من إرسال عبدالرحمن بن عبدالله عن أبيه فإنه مختلف في سماعه عن أبيه.
[٢٤٥٤] رواه الحاكم في المستدركه (٥٠٩/١) من رواية عبدالله بن مسعود وقال هذا حديث صحيح ولم يخرجاه، وانظر شرح السنة (١٢٣/٥) وقال فيه يزيد الرقاشي وهو ضعيف، لكن له شاهد يتقوى به.

٢٤٥٥ - * وعن أبي سعيد الخدري، قال: قلنا يوم الخندق: يا رسول الله! هل من شيء نقوله؟ فقد بلغت القلوب الحناجر. قال: «نعم، اللهم استر عوراتنا، وآمن روعاتنا». قال: فَضَرَبَ اللَّهُ وجوه أعدائه بالريح، [و] هَزَمَ اللَّهُ بالريح. رواه أحمد. [٢٤٥٥]

٢٤٥٦ - * وعن بريدة، قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا دَخَلَ السُّوقَ قَالَ: «بِسْمِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذِهِ السُّوقِ، وَخَيْرَ مَا فِيهَا، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَصِيبَ فِيهَا صَفْقَةً خَاسِرَةً». رواه البيهقي في «الدعوات الكبير». [٢٤٥٦]

(٨) باب الاستعاذة

الفصل الأول

٢٤٥٧ - * عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ جَهْدِ الْبَلَاءِ، وَدَرْكِ الشَّقَاءِ، وَسُوءِ الْقَضَاءِ، وَشَمَاتَةِ الْأَعْدَاءِ». متفق عليه.

الحديث الرابع إلى السادس عن أبي سعيد رضى الله عنه: قوله: «فقد بلغت القلوب الحناجر» كناية عن شدة الأمر ويلوغه غايته. وقوله: «فهزم الله بالريح» الظاهر يقتضى أن يقال: فانهزموا بها، فوضع المظهر موضع المضمهر؛ ليدل به على أن الريح كانت سبباً مستقلاً لهزمهم، كقوله تعالى: ﴿لِيُذِلَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رَجْزًا﴾ (١) يدل «عليهم» ليشعر بأن ظلمهم كان سبباً لإنزال الرجز، وأقحم لفظة «الله»؛ ليدل به على قوة ذلك السبب.

الحديث السابع عن بريدة رضى الله عنه: قوله: «هذه السوق» الجوهري: السوق يذكر ويؤنث. قوله: «صفقة» «نه»: الصفق فى الأسواق التبايع، فإن المتبايعين يضع أحدهما يده فى يد الآخر، وهى المرة من التصفيق باليدين، ووصف الصفقة بالخاسرة من الإسناد المجازى؛ لأن صاحبها خاسر بالحقيقة.

باب الاستعاذة

العوذ الالتجاء إلى الغير، والتعلق به، يقال: عاذ فلان بفلان، ومنه قوله «أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين» (٢).

[٢٤٥٥] رواه البزار يستند ضعيف عن ابن عباس وصححه الحاكم وله شاهد عند أبي داود عن ابن عمر ورواه الطبراني فى الكبير عن شباب الخزاعي، انظر كشف الخطاء (١/١٨٢) وهو عند أحمد فى المسند (٣/٣). [٢٤٥٦] انظر مجمع الزوائد (٤/٧٧)، (١٠/١٢٩) ونحوه عند الطبراني (٦/٢)، (٤/٣٢٩). (١) البقرة: ٥٩. (٢) البقرة: ٦٧.

٢٤٥٨- * وعن أنس، قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ، وَالْعَجْزِ وَالْكَسَلِ، وَالْجُبْنِ وَالْبُخْلِ، وَضَلَعِ الدِّينِ، وَغَلَبَةِ الرِّجَالِ». متفق عليه.

٢٤٥٩- * وعن عائشة، قالت: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَالْهَرَمِ، وَالْمَغْرَمِ وَالْمَأْثَمِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ مِنْ عَذَابِ النَّارِ، وَفِتْنَةِ النَّارِ، وَفِتْنَةِ الْقَبْرِ، وَعَذَابِ الْقَبْرِ، وَمِنْ شَرِّ فِتْنَةِ الْغِنَى، وَمِنْ شَرِّ فِتْنَةِ الْفَقْرِ، وَمِنْ شَرِّ فِتْنَةِ

الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «من جهد البلاء» «حس»: جهد البلاء هى الحالة التي يمتحن بها الإنسان، ويشق عليه بحيث يتمنى فيها الموت، ويختاره عليها. قوله: «ودرك الشقاء» «نه»: الدرك اللحاق والوصول إلى الشيء، يقال: أدركته إدراكاً ودركاً، ومنه الحديث «لو قال: إن شاء الله، لم يحنت وكان دركاً له فى حاجته». والشماتة فرح العدو تنزل ببيلة بمن يعاديه، يقال: شمت به يشمت فهو شامت، وأشتمته غيره.

قوله: «وسوء القضاء» عن بعضهم: هو ما يسوء الإنسان، ويوقعه فى المكروه، على أن لفظ السوء منصرف إلى المقضي عليه دون القضاء. «مع»: يدخل فى سوء القضاء السوء فى الدين والدنيا، والبدن والمال والأهل، وقد يكون ذلك فى الخاتمة. وأما «درك الشقاء» فلكذلك. وأما «جهد البلاء» فروى عن ابن عمر أنه فسره بقلّة المال وكثرة العيال.

الحديث الثانى عن أنس رضى الله عنه: قوله: «وضلع الدين» فى الغريبين: يعنى ثقله حتى يميل صاحبه عن الاستواء والاعتدال، والضلوع الاعوجاج، وزاد فى النهاية: يقال: ضلع ضلعاً - بالتحريك - وضلع - بالفتح - يضلّع ضلعاً - بالتسكين - أي مال، وسبق شرح الحديث فى الباب السابق.

الحديث الثالث عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «وفتنة النار» أى فتنة تؤدى إلى عذاب النار وإلى عذاب القبر؛ لثلاث يتكرر إذا فسرنا بالعذاب. قوله: «ومن شر فتنة الغنى» «قض»: فتنة الغنى البطر والطغيان، والتفاخر به، وصرف المال فى المعاصي، وما أشبه ذلك، و«فتنة الفقر» الحسد على الأغنياء، والطمع فى أموالهم، والتلذذ لهم بما يتدنس به عرضه، ويشتم به دينه، وعدم الرضى على ما قسم الله، إلى غير ذلك مما لا تحمد عاقبته. أقول: الفتنة إن فسرت بالمحنة والمصيبة، فشرها أن لا يصبر الرجل على لأوائها، ويجزع منها، وإن فسرت بالامتحان

المسيح الدجال، اللهم اغسل خطيائي بماء الثلج والبرد، وتق قلبي كما يتق الثوب الأبيض من الدنس، وباعد بيني وبين خطيائي كما باعدت بين المشرق والمغرب. متفق عليه.

٢٤٦٠- وعن زيد بن أرقم، قال: كان رسول الله ﷺ يقول: «اللهم إني أعوذ بك من العجز والكسل، والجبن والبخل، والهزم وعلاب القبر، اللهم آت نفسي تقواها، وزكها، أنت خير من ركاها، أنت وليها ومولاها، اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع، ومن قلب لا يخشع، ومن نفس لا تشيع، ومن دعوة لا يستجاب لها». رواه مسلم.

والاختبار، فشرها أن لا يحمد في السراء، ولا يصبر في الفراء، وبقية الحديث قد انتقض تفسيره في باب أدعية الصلاة، لاسيما قوله: «اغسل خطيائي بماء الثلج».

الحديث الرابع عن زيد رضي الله عنه : قوله: «اللهم آت نفسي تقواها» ينبغي أن تفسر التقوى بما يقابل الفجور في قوله تعالى: «فألهمها فجورها وتقواها»^(١) وهي الاحتراز عن متابعة الهوى، وارتكاب الفجور والفواحش؛ لأن الحديث كال تفسير والبيان للآية، فدل قوله: «آت» على أن الإلهام في الآية هو خلق الداعية الباعثة على الاجتناب عن المذكورات، وقوله: «وكها أنت خير من ركاها» على أن إسناد التزكية إلى النفس في الآية، هو نسبة الكسب إلى العبد لا خلق الفعل، كما رعت المعتزلة؛ لأن الخيرية تقتضي المشاركة بين كسب العبد، وخلق القدرة فيه.

وقوله: «أنت وليها مولاه» استئناف على بيان الموجب، وأن إيتاء التقوى وتحصيل التزكية فيها إنما كان؛ لأنه هو متولي أمرها وربيها ومالكها، فالتزكية إن حملت على تطهير النفس عن الأفعال والأقوال والأخلاق اللئيمة، كانت بالنسبة إلى التقوى مظاهر ما كان ممكناً في الباطن، وإن حملت على الإنماء والإعلاء بالتقوى، كانت تحلية بعد التخلية؛ لأن المتقى شرعاً من اجتناب النواهي، وإتي بالأوامر. وعن بعض العارفين: تقوى البدن الكف عما لا يتيقن حله، وتقوى القلب عما سوى الله تعالى في الدارين، وعدم الالتفات إلى غيره.

قوله: «من علم لا يتق» «مظ»: أي علم لا أحمل به ولا أعلمه، ولا يبدل أخلاقى وأقوالى وأفعالى، أو علم لا يحتاج إليه في الدين، ولا في تعلمه إذن شرعى. قوله: «ومن نفس

٢٤٦١- * وعن عبد الله بن عمر، قال: كَانَ مِنْ دُعَاءِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ زَوَالِ نِعْمَتِكَ، وَتَحَوُّلِ عَافِيَتِكَ، وَفُجَاءَةِ نِقْمَتِكَ، وَجَمِيعِ سَخَطِكَ». رواه مسلم.

٢٤٦٢- * وعن عائشة، قالت: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا عَمِلْتُ، وَمِنْ شَرِّ مَا لَمْ أَعْمَلْ». رواه مسلم.

٢٤٦٣- * وعن ابن عباس، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ، وَبِكَ آمَنْتُ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ، وَإِلَيْكَ أُنَبِّتُ، وَبِكَ خَاصَمْتُ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِعِزَّتِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَنْ تَضِلَّنِي، أَنْتَ الْحَيُّ الَّذِي لَا يَمُوتُ، وَالْجِنُّ وَالْإِنْسُ يَمُوتُونَ». متفق عليه.

لاتشيع «تو»: فيه وجهان: أحدهما أنها لاتنقح بما آتاها الله ولا تنفر عن الجمع حرصاً، والآخر أن يراد به النعمة وكثرة المال. قوله: «لها» الضمير عائد إلى الدعوة، و«اللام» زيادة، وفي جامع الأصول «ودعوة لا تستجاب» وليس فيه «لها».

الحديث الخامس عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما: قوله: «وتحول عافيتك» «مظ»: أى من تبدل ما رزقته من العافية إلى البلاء. فإن قلت: ما الفرق بين الزوال والتحويل؟ قلت: الزوال يقال فى شئ كان ثابتاً فى شئ ثم فارقه. والتحويل تغيير الشئ وانفصاله عن غيره، وباعتبار التغير: قيل: حال الشئ يحول حولاً، وباعتبار الانفصال: قيل: حال بينى وبين كذا، وحولت الشئ فتحول: غيرته إما بالذات وأما بالحكم فمعنى زوال النعمة ذهابها من غير بدل، وتحويل العافية إبدال الصحة بالمرض، والسلام بالبلاء. [الحديث السادس عن عائشة رضى الله عنها] قوله: «وشر ما لم أعمل» «شف»: قيل: استعاذ من أن يعمل فى مستقبل الزمان ما لا يرضاه الله، فإنه لا مأمّن لأحد من مكر الله، «فلا يأمّن مكر الله إلا القوم الخاسرون»^(١). وقيل: من أن يصير معجباً بنفسه فى ترك القبائح، وسأله أن يرى ذلك من فضل ربه.

الحديث السابع عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «أن تضلني» متعلق بـ«أعوذ» أى من أن تضلني، وكلمة التوحيد معترضة لتأكيد العزة.

(١) الأعراف: ٩٩.

الفصل الثاني

٢٤٦٤- * عن أبي هريرة، قال: كان رسول الله ﷺ يقول: «اللهم إني أعوذ بك من الأربع: من علم لا ينفع، ومن قلب لا يخشع، ومن نفس لا تشبع، ومن دعاء لا يسمع». رواه أحمد، وأبو داود، وابن ماجه. [٢٤٦٤]

الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «وعلم لا ينفع» أى علم لا يهذب أخلاقه الباطنة، فيسري منها إلى الأفعال الظاهرة، ويفوز بها إلى الثواب الآجل. وأنشد:

يا من تقاعد عن مكارم * خلقه
ليس التفاخر بالعلوم الزاخرة
من لم يهذب علمه أخلاقه
لم ينتفع بعلمه فى الآخرة

قال أبو طالب المكي رحمه الله: وقد استعاذ ﷺ من نوع من العلوم، كما استعاذ من الشرك والفتاق، ومساويء الأخلاق*، والعلم الذى لم يقرن بالتقوى، فهو باب من الدنيا والهوى.

وقال الشيخ أبو حامد: إن العلم من صفات الله تعالى، فكيف يكون مذموماً؟ اعلم أن العلم لا يذم لميته، وإنما يذم لأحد أسباب ثلاثة: الأول أن يكون مؤدياً إلى ضرر إما بصاحبه، وإما بغيره، كعلم السحر والطلسمات، فإنهما لا يصلحان إلا للإضرار بالخلق، والوسيلة إلى الشر، والثانى أن يكون مضراً بصاحبه فى ظاهر الأمر، كعلم النجوم فإن كله مضرة وأقل المضرة فهي أنه خوض فى فضول لا يعنى، وتضييع العمر الذى هو أنفس بضاعة الإنسان بغير فائدة غاية الخسران، الثالث الخائض فى علم لا يستقل به الخائض فيه، فإنه مذموم فى حقه كتعلم دقيق العلوم قبل جليها، وكالبحث عن الأسرار الإلهية، إذ تطلع الفلاسفة والمتكلمون عليها، ولم يستقلوا بها، ولا يستقل بها ولا بالوقوف على طرف بعضها إلا الأنبياء والأولياء، فيجب كف الناس عنها، وردهم إلى ما تطق الشرع به.

قوله: «ومن دعاء لا يسمع»^١ته: أى لا يستجاب ولا يعتد به، فكأنه غير مسموع، يقال: اسمع دعائى، أى اجب؛ لأن غرض السائل الإجابة والقبول. اعلم أن فى كل من القرآن ما يشعر بأن وجوده مبنى على غايته، وأن الغرض منه تلك الغاية، وذلك أن تحصيل العلم إنما هو للانتفاع بها، فإذا لم ينتفع لا يخلص منه كفافاً، بل يكون وبالاً، ولذلك استعاذ منه، وأن القلب إنما خلق لأن يتخشع لبارئه، وينشرح لذلك الصدر، ويقذف النور فيه، فإذا لم يكن

[٢٤٦٤] صحيح انظر صحيح ابن ماجه ح (٣٠٩٤).

* فى (ط) مكان وهو خطأ والتصويب من (ك).

** فى (ط) (الإخلاص) والتصويب من (ك).

٢٤٦٥- * ورواه الترمذي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو . والنسائي عَنْهُمَا. [٢٤٦٥]

٢٤٦٦- * وعن عُمَرَ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَعَوَّذُ مِنْ خَمْسٍ: مِنَ الْجُبْنِ، وَالْبُخْلِ، وَسَوْءِ الْعُمْرِ، وَفِتْنَةِ الصُّلْتَرِ، وَعَذَابِ الْقَبْرِ. رواه أبو داود، والنسائي. [٢٤٦٦]

٢٤٦٧- * وعن أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفَقْرِ، وَالْقِلَّةِ، وَالذِّلَّةِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أَظْلِمَ أَوْ أَظْلَمَ». رواه أبو داود، والنسائي [٢٤٦٧].

كذلك كان قاسياً، فيجب أن يستعاذ منه، قال تعالى: «فويل للمقاسية قلوبهم من ذكر الله»، وأن النفس إنما يعتد بها إذا تجافت عن دار الغرور، وأتابت إلى دار الخلود، والنفس إذا كانت منهومة لاتشيع، حريصة على الدنيا، كانت أهدى عبد المرء، فأول شيء يستعاذ منه هي، وعدم استجابة الدعاء دليل على أن الداعي لم يتفجع بعلمه، ولم يخشع قلبه، ولم تشيع نفسه.

الحديث الثاني عن عمر رضى الله عنه: قوله: «فتنة الصدر» «شف»: قيل: هي موته وفساده، وقيل: ما ينطوى عليه الصدر من حسد، وغل، وخلق سيئ، وعقيدة غير مرضية. أقول: فتنة الصدر هي الضيق المشار إليه في قوله تعالى: «ومن يرد أن بضله يجعل صلبه ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء»^(١) وهي الإنابة إلى دار الغرور التي هي سجن المؤمن، والتجافي عن دار الخلود، التي عرضها كعرض السماء.

الحديث الثالث عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «أعوذ بك من الفقر» «غب»: أصل الفقر كسر فقار الظهر، والفقر يستعمل على أربعة أوجه: الأول: وجود الحاجة الضرورية، وذلك عام للإنسان ما دام في دار الدنيا، بل عام للموجودات كلها، وعليه قوله تعالى: «يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله»^(٢). والثاني: عدم المقتنيات، وهو المذكور في قوله تعالى: «للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله»^(٣) و«إنما الصدقات للفقراء»^(٤). الثالث: فقر النفس وهو الشره، وهو المقابل بقوله: «الغنى غنى النفس» والمعنى بقولهم: من عدم القناعة لم يفته المال غنى. الرابع: الفقر إلى الله تعالى المشار إليه بقوله: «اللهم اغثنى بالافتقار إليك، ولا تفقرنى

[٢٤٦٦] صحيح بنحوه انظر صحيح الترمذي ح (٢٨٢٥).

[٢٤٦٥] صحيح انظر صحيح النسائي ح (٥٠٥٥)، وصحيح النسائي بنحوه ايضاً ح (٥٠٨٢).

[٢٤٦٧] قال الشيخ إسناده جيد .

(١) الإنعام: ١٢٥ . (٢) فاطر : ١٥ .

(٣) البقرة: ٢٧٣ . (٤) التوبة: ٦٠ .

٢٤٦٨- * وعنه، أن رسول الله ﷺ كان يقول: «اللهم إني أعوذ بك من الشقاق، والنفاق، وسوء الأخلاق». رواه أبو داود، والنسائي [٢٤٦٨].

٢٤٦٩- * وعنه، أن رسول الله ﷺ كان يقول: «اللهم إني أعوذ بك من الجوع فإنه ينش الفضيعة، وأعوذ بك من الخيانة فإنها بشن البطانة». رواه أبو داود، والنسائي، وابن ماجه [٢٤٦٩].

بالاستغناء عنك» وإياه عني تعالى بقوله: «وب إني لما أنزلت إلى من خير فقير»، ويقال: افتقر فهو مفتقر وفقير، ولا يكاد يقال: فقر وإن كان القياس يقتضيه. أقول: والمستعاذ منه في الحديث هو القسم الثالث.

«خط»: إنما استعاذ ﷺ من الفقر الذي هو فقر النفس لا قلة المال. قال القاضي عياض: وقد تكون استعاذته من فقر المال، والمراد الفتنة من احتماله، وقلة الرضى به، ولهذا قال: «فتنة الفقر» ولم يقل: الفقر، وقد جاءت أحاديث كثيرة في الصحيح في فضل الفقر. قوله: «والقلة»: «تو»: القلة تحمل على قلة الصبر أو قلة العدد، ولا خفاء أن المراد منها القلة في أبواب البر وخصال الخير؛ لأنه كان يؤثر الإقلال في الدنيا، ويكره الاستكثار من الأغراض القانية.

الحديث الرابع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «من الشقاق» - في الغريبين - : أراد به «الشقاق» الخلاف؛ لأن كل واحد منهما يكون في شق أى ناحية، والشقاق العداوة، ومنه قوله تعالى: «في عزة وشقاق» (١). والنفاق أن تظهر لصاحبك خلاف ما تستره وتضمرة. وقوله: «وسوء الأخلاق» من عطف العام على الخاص. وفيه إشعار بأن الشقاق والنفاق أعظمهما؛ لأن سرمان ضررهما إلى الغير.

الحديث الخامس عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «من الجوع» «قض»: الجوع الالم الذي يجده الإنسان من خلل المعدة. و«الضيعة» المضاجع، استعاذ منه؛ لأنه يمنع استراحة البدن، ويحلل المواد المحمودة بلا بدل، ويشوش الدماغ، ويشير الأفكار الفاسدة والخيلات الباطلة، ويضعف البدن عن القيام بوظائف الطاعات. و«الخيانة» تقضي الأمانة، و«البطانة» ضد الظهارة، وأصلها في الثوب، فانتسج فيما يستبطن الرجل من أمره، فيجعله بطانة حاله. أقول: خص «الضيعة» به «الجوع»؛ ليتنبه على أن المراد بالجوع الذي يلازمه ليلاً ونهاراً، ومن ثم حرم الرضام، ومثله يضعف الإنسان عن القيام بوظائف العبادات، لاسيما بقيام التهجّد، و«البطانة»

[٢٤٦٨] رواه أحمد في المسند ٢٣٢/٥ - ٢٤٧، وضعف الشيخ إسناده في المشكاة.

[٢٤٦٩] قال الشيخ: رواه أحمد وسنده صحيح.

(١) نيس: ٣.

٢٤٧٠- * وعن أنسٍ، أنَّ رسولَ الله ﷺ كَانَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ
الْبَرَصِ، وَالْجَذَامِ، وَالْجُنُونِ، وَمِنْ سَيِّئِ الْأَسْقَامِ». رواه أبو داود، والنسائي. [٢٤٧٠]
٢٤٧١- * وعن قُتَيْبَةَ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ
مِنْ مُنْكَرَاتِ الْأَخْلَاقِ، وَالْأَعْمَالِ وَالْأَهْوَاءِ». رواه الترمذي. [٢٤٧١]

٢٤٧٢- * وعن شَتِيرِ بْنِ شَكْلٍ بْنِ حَمِيدٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ!
عَلَّمَنِي تَعْوِذًا أَتَعُوذُ بِهِ. قَالَ: «قُلْ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ سَمْعِي، وَشَرِّ بَصَرِي
وَشَرِّ لِسَانِي، وَشَرِّ قَلْبِي، وَشَرِّ مَنِّي». رواه أبو داود، والترمذي، والنسائي. [٢٤٧٢]
٢٤٧٣- * وعن أَبِي الْيَسَرِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَدْعُو: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ

بِالْخِيَانَةِ*؛ لأنها ليست كالجوع الذي يتضرر به صاحبه فحسب، بل هي سارية إلى الغير،
فهو وإن كانت بطانة لحاله، لكن يجرى سريانه إلى الغير مجرى الظهارة.

الحديث السادس عن أنس رضى الله عنه: قوله: «سَيِّئِ الْأَسْقَامِ» الإضافة ليست بمعنى
«من»، كما في قولك: خاتم فضة، بل هي من إضافة الصفة إلى الموصوف، أى الأسقام
السيئة. «تو»: لم يستعذ بالله من سائر الأسقام؛ لأن منها ما إذا تحامل الإنسان فيه على نفسه
بالصبر خفت مئوته وعظمت مئوته، كالحمى والصداع والرمد، وإنما استعاذ من السقم
الزمن، فينتهى بصاحبه إلى حالة يفر منها الحميم ويقل دونها المؤانس والمداوى، مع ما
يورث من الشين، فمنها الجنون الذى يزيل العقل فلا يأمن صاحبه القتل، ومنها البرص
والجذام، وهما العلتان المزمعتان مع ما فيهما من القذارة والبشاعة، وتغيير الصورة، وقد اتفقوا
على أنهما معديان إلى الغير.

الحديث السابع عن قُتَيْبَةَ: قوله: «مِنْ مُنْكَرَاتِ الْأَخْلَاقِ» «غيب»: الإنكار ضد العرفان،
والمُنْكَرُ كل فعل تتوقف في استقباحه واستحسانه العقول، وتحكم بقبحه الشريعة. أقول:
الإضافة فى القريتين الأوليين إضافة الصفة إلى الموصوف، والثالثة بمعنى «من»؛ لأن الأهواء
كلها منكورة.

الحديث الثامن عن شَتِيرِ: قوله: «تَعْوِذًا» أى ما تعوذ به، - الجوهرى-: العوذة والمعازة
والتعوذ كلها بمعنى. قوله: «مِنْ مَنِّي» «مظ»: أى من شر غلبة مئيتي، حتى لا أقع فى الزنى
والنظر إلى المحارم.

الحديث التاسع عن أبى اليسر: قوله: «أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَدْمِ» «قض»: الهدم - بالسكون-

[٢٤٧٠] صحيح انظر صحيح الجامع ح (١٢٨١).

[٢٤٧١] صحيح انظر صحيح الترمذي ح (٢٨٤٠) وصحيح الجامع (١٢٩٨) بزيادة (والأدواء).

[٢٤٧٢] صحيح انظر صحيح الجامع ح (١٢٩٢).

* أى حصن البطانة بالخيانة.

من الهمد وأعوذ بك من التردى، ومن الغرق، والحرق، والهرم، وأعوذ بك من أن يتخبطني الشيطان عند الموت، وأعوذ بك من أن أموت في سبيلك مذبراً، وأعوذ بك من أن أموت لديغاً» رواه أبو داود، والنسائي وزاد في رواية أخرى: «والغم». [٢٤٧٣] ٢٤٧٤- * وعن معاذ عن النبي ﷺ قال: «استعِذْ بالله من طَمَعٍ يَهْدِي إِلَى طَبَعٍ». رواه أحمد، والبيهقي في الدعوات الكبير. [٢٤٧٤]

٢٤٧٥- * وعن عائشة، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَظَرَ إِلَى الْقَمَرِ، فَقَالَ: «يَاعَائِشَةُ اسْتَعِذِي بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ هَذَا، فَإِنَّ هَذَا هُوَ الْغَاسِقُ إِذَا وَقَبَ». رواه الترمذي. [٢٤٧٥]

٢٤٧٦- * وعن عمران بن حصين، قال: قال النبي ﷺ لأبي: «يا حصين! كم تبعد اليوم إليها؟» قال أبي: سبعة: ستاً في الأرض، وواحداً في السماء. قال: «فأيُّهم تُعَدُّ لرغبتك وروبتك؟» قال: الذي في السماء. قال: «يا حصين! أما إنَّك لو أسلمت علمتكَ كلمتين تنفعانك» قال: فلما أسلم حصين قال: يا رسول الله! علِّمني الكلمتين اللتين وعدتني فقال: «قل: اللهمَّ الهمني رشدِي، وأعْزني من شرِّ نفسي». رواه الترمذي. [٢٤٧٦]

سقوط البناء ووقوعه على الشيء، وروى بالفتح وهو اسم ما اتهدم منه. و«التردى» السقوط من عال، كالتهدم من شاطئ جبل، والسقوط في بئر. و«الغرق» بالتحريك مصدر غرق في الماء، و«الحرق» بالتحريك «النار» وإنما استعاذ من الهلاك بهذه الأسباب مع ما فيه من نيل الشهادة؛ لأنها مجاهدة مقلقة لا يكاد الإنسان يصبر عليها ويثبت عندها، فلعل الشيطان يتتهز منه فرصة فيحمله على ما يخل بدينه، ولأنه بعد فجأة، وهو أخلة الأسف على ما مر في كتاب الجنائز. أقول: ولعله ﷺ استعاذ منها لأنها في الظاهر مصائب ومحن وبلاء كالأمراض السابقة المستعاذ منها، وأما ترتب الثواب -ثواب الشهادة- عليها، فللتنبيه على أن الله تعالى يثيب المؤمن على المصائب كلها حتى الشوكة التي يشاكها، ولأن الفرق بين الشهادة الحقيقية وبين هذه أنها تمنى كل مؤمن ومطلوبه، وقد يجب عليه توخي الشهادة والتحري فيها بخلاف التردى والغرق والحرق ونحوها فإنها يجب الاحتراز عنها ولو سعى فيها عصى. قوله (من أن يتخبطني) «تو» الأصل في التخبط أن يضرب البعير الشيء بخف يده فيسقط، والمعنى: أعوذ بك أن يمسنني الشيطان عند الموت بزرغاته التي تزل الأقدام وتضارب العقول والاحلام. قوله

[٢٤٧٣] صحيح انظر صحيح الجامع ح (١٢٨٢).

[٢٤٧٤] ضعيف بنحوه انظر ضعيف الجامع ح (٩١٥).

[٢٤٧٥] صحيح الجامع ح (٧٩١٦).

[٢٤٧٦] أخرجه الترمذي في الدعوات ح (٣٤٧٩) وقال هذا حديث حسن غريب، مع أن فيه نعمة الحسن

البصري وانظر شرح السنة (١٧١/٥).

«الديق» فعمل بمعنى مفعول، واللغ يستعمل فى ذوات السموم من حية وعقرب وغير ذلك. قوله (أن أموت فى سبيلك مديراً) عبارة عن الفرار عن الزحف حيث لا يجوز الزحف هذا وما أشبه ذلك تعلم للامة، وإلا فرسول الله ﷺ لا يجوز له الفرار وكذا تخبط الشيطان وغير ذلك من الامراض المزمنة المشوهة للمخلق.

الحديث العاشر: عن معاذ رضى الله عنه. قوله (من طمع يهدى) «قضى»: الهداية: الإرشاد إلى لشيء والدلالة إليه، ثم اتسع فيه فاستعمل بمعنى الإذناء من الشيء والإيصال إليه. والطبع بالتحريك: العيب، وأصله اللبس الذى بعرض السيف، والمعنى: أعوذ بالله من طمع يسوقنى إلى شين فى الدين وإزاء بالمروءة. قوله: الهداية هنا بمعنى الدلالة الموصلة إلى البقية واردة على سبيل التمثيل لأن الطبع الذى هو بمعنى الرين سبب عن كسب الآثام. قال تعالى: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾^(١) فلما جعل متسبباً عن الطمع الذى هو نزوع النفس إلى الشيء شهوة له جعل كالمرشد والهادى إلى مكان صحيح، فيتخذ إليه هواء، وهو المعنى بالرين، فاستعمل الهدى فيه على سبيل الاستعارة تهكمًا.

الحديث الحادى عشر عن عائشة رضى الله عنها قوله: «الغاسق إذا وقب» «قضى» الغاسق: الليل إذا غاب الشفق واعتكر ظلامه من غسق يغسق إذا أظلم، وأطلق هاهنا على القمر لأنه يظلم إذا كسف، ووقويه: دخوله فى الكسوف واسوداده، وإنما استعاذ من كسوفه لأنه من آيات الله الدالة على حدوث ليلة، ونزول نازلة*.

أقول: يؤيد هذا التأويل حديث أبى موسى فى الكسوف قال: فقام النبى فزعاً يخشى أن تكون الساعة، ثم قال: «هذه الآيات التى يرسل الله لا تكون لموت أحد ولا لحياته، ولكن يخوف الله بها عباده، فإذا رأيتم من ذلك شيئاً فافزعوا إلى ذكر الله ودعائه واستغفاره»، ولأن اسم الإشارة فى الحديث كوضع اليد فى التعيين، وتوسط ضمير الفعل بينه وبين الخبر المعرف يدل على أن المشار إليه هو القمر لا غير وتفسير الغاسق بالليل ياباه سياق الحديث كل الإباء؛ ولأن دخول الليل نعمة من نعم الله تعالى، ومن الله بها على عباده فى كثير من الآيات، قال تعالى: ﴿وجعل لكم الليل لتسكنوا فيه﴾^(٢) «فلما جن عليه الليل رأى كوكباً قال هذا ربي»^(٣) وقال الشاعر:

وكم لظلام الليل عندك من يد تخير أن المانوية تكذب

الحديث الثانى عشر عن عمران: قوله: «إلهاً» تمييز لـ«كم» الاستهامية، وقد فصل بينهما ظاهراً، وأما من حيث المعنى فلا فصل؛ إذ رتبة المفعول هو التأخر عن الفعل.

* ما بين المعكوفتين سقط من المطبوع، وهو أكثر من صفحة كاملة، وأثبتناه من نسختنا نسخة دار الكتب المصرية.

(١) الانعام: ٧٦.

(٢) يونس: ٦٧.

(٣) المطففين: ١٤.

٢٤٧٧- * وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، أن رسول الله ﷺ قال: «إذا فرغ أحدكم في النوم، فليقل: أعوذ بكلمات الله التامات من غضبه وعقابه، وشر عباده، ومن همزات الشياطين وأن يحضرون، فإنها لن تضره» وكان عبد الله بن عمرو يعلمها من بلغ من وكده، ومن لم يبلغ منهم كتبها في صك ثم حلقها في عنقه. رواه أبو داود، والترمذي، وهذا لفظه. [٢٤٧٧]

٢٤٧٨- * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ سَأَلَ اللَّهَ الْجَنَّةَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، قَالَتِ الْجَنَّةُ: اللَّهُمَّ ادْخُلْهُ الْجَنَّةَ. وَمَنْ اسْتَجَارَ مِنَ النَّارِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، قَالَتِ النَّارُ: اللَّهُمَّ اجْرِهِ مِنَ النَّارِ». رواه الترمذي، والنسائي. [٢٤٧٨]

قوله: «سأ في الأرض» المذكور في التنزيل «يعوث، ويعوق، ونسراً، واللات، والمناة، والمزى» والله أعلم بالمراد، ومن ثم قال: «سأ» لأن المميزات كلها مؤنثة، وإنما الحق التاء بسبعة لاشتغاله على الإله الذي في السماء على رصمه، فقلب جانب التذكير، ولهذا لم يقل: واحدة في السماء.

قوله: «فأبهم تعد» «الفاء» جزاء شرط محذوف، أي إذا كان كذلك، فإذا حزبك أمر فأبهم تخصه وتلتجئ إليه إذا نابك نافية، وحدثت حادثة؟ قال تعالى: «وإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين»^(١) وهذا الأسلوب يسمى في علم البديع بالمهبط الكلامي، فلما أكرمه وأقر قال: «الذي في السماء» أتبعه بقوله: «أما إنك لو أسلمت» وهذا من باب إرخاء العنان والكلام المنصف؛ لأن من حق الظاهر بعد إقراره أن يقال له: أسلم ولا تعاند. وأما الإشارة إلى الاستعاذة من شر النفس، فإيلان بأن اتخاذ تلك الأكلة ليس إلا هوى النفس الأمارة بالسوء، وأن المرشد إلى الطريق الحق والدين القويم هو الله تعالى.

الحديث الثالث عشر والرابع عشر عن أنس رضي الله عنه: قوله: «قالت الجنة» قول الجنة والنار يجوز أن يكون حقيقة ولا بعد فيه، كما في قوله تعالى: «وتقول هل من مزيد»^(٢)، ويجوز أن تكون استعارة، شبه استحقاق العبد بوعده الله ووعيد الجنة والنار في تحققهما وثبوتهما بنطق الناطق، كان الجنة مشتاقة إلى السائل داعية دخوله، والنار نافرة عنه داعية له بالبعد عنها، فأطلق القول وأراد التحقيق والثبوت، وفي وضع «الجنة والنار» موضع ضمير المتكلم تجريد ونوع من الالتفات. ويجوز أن يقدر مضاف، أي قالت خزانة الجنة وخزانة النار، فالقول إذن حقيقي.

[٢٤٧٧] حسن دون قوله «فكان عباده...» انظر صحيح الترمذي ح (٢٧٩٣)، وصحيح الجامع ح (٧٠١).

[٢٤٧٨] صحيح انظر صحيح الترمذي ح (٢٠٧٩)، وصحيح النسائي ح (٥٠٩٤).

(١) المنكوت: ٦٥ (٢) ق: ٣٠

الفصل الثالث

٧٩ ٢٤- * عن القمقاع: أن كعبَ الأحبار قال: لو لا كلمات أقولهنَّ لجعلتني يهودُ حماراً. فقيل له: ما هنَّ؟ قال: أعوذُ بوجه الله العظيم الذي ليسَ شيءٌ أعظمُ منه، وبكلمات الله التامات التي لا يجاوزهنَّ برٌّ ولا فاجرٌ، وبأسماء الله الحُسنى ما علمتُ منها وما لمَ أَفْلَمْ، من شرِّ ما خَلَقَ ونَدَا وِبراً. رواه مالك. [٢٤٧٩]

الفصل الثالث

الحديث الأول عن القمقاع: قوله: «حماراً» لعلة أراد أن اليهود سحرته، ولولا استعادتي بهذه الكلمات لتمكنوا من أن يقبلوا حقيقتي ليقضهم إياي حيث إني أسلمت، أو لتمكنوا من إذلالى وتوهينى كالحمار، فإنه مثل فى الذلة، قال:

ولا يقيم على ضميم يراد به إلا الأذلان غير المحي والوئد

قوله: «لا يجاوزهن بر ولا فاجر» يشعر بأن المراد بكلمات» علم الله الذى ينفذ البحر قبل نفاذه في قوله: «قل لو كان البحر مداداً» (١) الآية، لأن معنى التكرير فى قوله: «برو لا فاجر» وتكرير حرف التأكيد للاستيعاب، كما فى قوله تعالى: «ولا رطب ولا يابس إلا فى كتاب مبين» (٢). ولو أريد بكلمات الله التامات» القرآن يؤول بأن البر والفاجر من المؤمن والكافر، والمطيع والعاصي، لا يتجاوزان ما لهما وما عليهما من الوعد والوعيد، والثواب والعقاب. وغير ذلك، يؤيده قوله تعالى: «وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً» (٣) لأن الصدق ملائم للوعد والوعد، والخبر من القصص، وبناء الأولين والآخرين مما سبق ومما سيأتى. والعدل موافق للأمر والنهي، والثواب والعقاب، وما أشبه ذلك.

«حسن»: وفى أمثال هذا الحديث مما جاء فيه الاستعانة بكلمات الله، دليل على أن كلام الله غير مخلوق؛ لأن النبى ﷺ استعاذ بها، كما استعاذ بالله فى قوله: «أعوذ بالله» ويصفاته فى قوله: «إرب الناس ملك الناس» (٤) ويعزة الله وقلرته، ولم يكن يستعيز بمخلوق عن مخلوق. ويلغنى عن الإمام أحمد بن حنبل رضى الله عنه أنه استلج بها على أن القرآن غير مخلوق؛ لأنه ما من مخلوق إلا وفيه نقص. قوله: «خلق» أى قدر أو أنشأ، و«براً» أى جعل الخلقة مبرأة من التفاوت، فخلق كل عضو على ما ينبغي كونه، و«ندراً» أى بث النزارى فى الأرض.

[٢٤٧٩] رواه مالك فى «الموطأ» (١٢٧/٣).

(١) الكهف: ١٠٩ (٢) الأنعام: ٥٩.

(٣) الأنعام: ١١٥. (٤) الناس: ١.

٢٤٨٠- * وعن مسلم بن أبي بكر، قال: كَانَ أَبِي يَقُولُ فِي ذُبْرِ الصَّلَاةِ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكُفْرِ وَالْفَقْرِ، وَعَذَابِ الْقَبْرِ. فَكُنْتُ أَقُولُهُنَّ. فَقَالَ: أَيُّ بَنِي أَعْمَنَ اخْدَلَتْ هَذَا؟ قُلْتُ: عَنْكَ. قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُهُنَّ فِي ذُبْرِ الصَّلَاةِ. رَوَاهُ النَّسَائِيُّ، وَالتِّرْمِذِيُّ، إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ: فِي ذُبْرِ الصَّلَاةِ. [٢٤٨٠]

وروى أحمد لفظ الحديث، وعنده: فِي ذُبْرِ كُلِّ صَلَاةٍ.

٢٤٨١- * وعن أبي سعيد، قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْكُفْرِ وَالذُّنُوبِ» فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَتُعْلِلُ الْكُفْرَ بِالذُّنُوبِ؟ قَالَ: «نَعَمْ». وَفِي رَوَايَةٍ «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكُفْرِ وَالْفَقْرِ». قَالَ رَجُلٌ: وَيُعْدِلَانِ؟ قَالَ: «نَعَمْ». رَوَاهُ النَّسَائِيُّ. [٢٤٨١]

(٩) باب جامع الدعاء

الفصل الأول

٢٤٨٢- * عن أبي موسى الأشعري، عن النبي ﷺ: أَنَّهُ كَانَ يَدْعُو بِهِذَا الدَّعَاءِ: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي خَاطِئَتِي، وَجَهْلِي، وَإِسْرَافِي فِي أَمْرِي، وَمَا آتَيْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي». اللَّهُمَّ

الحديث الثاني والثالث عن أبي سعيد رضي الله عنه: قوله: «قَالَ: نَعَمْ» أَيُّ أَسَاوَى الدَّائِنِ بِالْمَنَاقِ؛ لِأَنَّ الرَّجُلَ إِذَا فَرَمَ حَدِيثَ فَكَلْبٍ، وَوَعَدَ فَأَخْلَفَ كَمَا وَرَدَ فِي حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا «وَالْفَقِيرَ الَّذِي لَمْ يَصْبِرْ عَلَى فَقْرِهِ أَسْوَأَ حَالًا مِنَ الدَّائِنِ» وَقَدْ يَرَوَى «كَادَ الْفَقْرُ أَنْ يَكُونَ كَفْرًا» وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

باب جامع الدعاء

إضافة الجامع إلى الدعاء إضافة الصفة إلى الموصوف، أي الدعاء الجامع لمعان كثيرة في ألفاظ قليلة.

الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي موسى رضي الله عنه: قوله: «كُلُّ ذَلِكَ عِنْدِي» كَالْتَلِيلِ لِلْسَابِقِ. «مَح»: أَيُّ مُتَصِفٍ بِهِذِهِ الْأَشْيَاءِ فَاغْفِرْهَا لِي، قَالَهَا تَوَاضَعًا وَهَضْمًا لِنَفْسِهِ. عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: حَدِّثَ فَوَاتِ الْكَمَالِ، وَتَرَكَ الْأَوَّلَى قُرْبًا. وَقِيلَ: أَرَادَ مَا كَانَ عَنْ سَهْوٍ وَقِيلَ: مَا كَانَ قَبْلَ

[٢٤٨٠] صحيح الإسناد انظر صحيح النسائي، ح (٥٠٤٨).
[٢٤٨١] صحيح الإسناد انظر صحيح النسائي بصححه (١٢٧٦).

اغفر لي جدي، وهزلي، وخطئي، وعمدي، وكل ذلك عندي. اللهم اغفر لي ما قدمت، وما أخرت، وما أسررت، وما أعلنت، وما أعلم به مني. أنت المقدم، وأنت المؤخر، وأنت على كل شيء قدير. متفق عليه.

٢٤٨٣- * وعن أبي هريرة، قال: كان رسول الله ﷺ يقول: «اللهم أصلح لي ديني الذي هو عصمة أمري. وأصلح لي دنياي التي فيها معاشي، وأصلح لي آخرتي التي فيها معادي، واجعل الحياة زيادةً لي في كل خير، واجعل الموت راحةً لي من كل شر». رواه مسلم.

٢٤٨٤- * وعن عبد الله بن مسعود، عن النبي ﷺ أنه كان يقول: «اللهم إني أسألك الهدى، والتقى، والعفاف والغنى». رواه مسلم.

٢٤٨٥- * وعن علي، قال: قال لي رسول الله ﷺ: «قل: اللهم اهديني، وسددني، واذكر بالهدى هدايتك الطريق، وبالسداد سداد السهم». رواه مسلم.

النبوة. وقوله: «أنت المقدم» أي تقدم من تشاء من خلقك بتوفيقك إلى رحمتك، وتؤخر من تشاء من ذلك.

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «عصمة أمري» هو من قوله تعالى: «واعتصموا بحبل الله جميعاً» (١) أي بمهد الله، وهو الدين، وإصلاح الدنيا عبارة عن الكفاف فيما يحتاج إليه، وأن يكون حلالاً ومعيناً على الطاعة، وإصلاح المعاد اللطف والتوفيق على طاعة الله وعبادته. وطلب الراحة بالموت إشارة إلى قوله ﷺ: «إذا أردت فتنة قوم فتوفني غير مفتون» هذا هو الذي يقابله الزيادة في القرينة السابقة، وهذا الدعاء من الجوامع.

الحديث الثالث عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: قوله: «أسألك الهدى» أطلق «الهدى» والتقى؛ ليتناول كل ما ينبغي أن يهتدي إليه من أمر المعاش والمعاد، ومكارم الأخلاق، وكل ما يجب أن يتقى منه من الشرك والمعاصي، ورذائل الأخلاق. وطلب العفاف والغنى تخصيص بعد التعميم، وهذا أيضاً من الجوامع.

الحديث الرابع عن علي رضي الله عنه: قوله: «اللهم اهديني» «قض»: أمره بأن يسأل الله تعالى الهداية والسداد، وأن يكون في ذكره مخاطراً بباله أن المطلوب هداية، كهداية من ركب

٢٤٨٦- * وعن أبي مالك الاشجعي، عن أبيه، قال: كَانَ الرَّجُلُ إِذَا أَسْلَمَ، عَلَّمَهُ النَّبِيُّ ﷺ الصَّلَاةَ، ثُمَّ أَمَرَهُ أَنْ يَدْعُوَ بِهَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي، وَاهْدِنِي وَعَافِنِي، وَارْزُقْنِي». رواه مسلم.

٢٤٨٧- * وعن أنس، قال: كَانَ أَكْثَرُ دَعَاءِ النَّبِيِّ ﷺ: «اللَّهُمَّ آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً، وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً، وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ» متفق عليه.

الفصل الثاني

٢٤٨٨- * عن ابن عباس، قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَدْعُو يَقُولُ: «رَبِّ أَعْنِي وَلَا تُعِنِّ عَلَيَّ، وَانصُرْنِي وَلَا تَنْصُرْ عَلَيَّ، وَامْكُرْ لِي وَلَا تَمْكُرْ عَلَيَّ، وَاهْدِنِي وَسِرِّ الْهُدَى لِي،

من الطريق، وأخذ في المنهج المستقيم، وسداد يشبه سداد السهم نحو الغرض، والمعنى أن يكون في سؤاله طالباً غاية الهدى، ونهاية السداد. أقول: وفيه معنى قوله تعالى: «فاستقم كما أمرت» (١) «إهدنا الصراط المستقيم» (٢) أى هداية لا أميل بها إلى أحد طرفي الإفراط والتفريط.

الحديث الخامس والسادس عن أنس رضى الله عنه: قوله: «أكثر دعاء النبي ﷺ لعله صلوات الله عليه إنما كان يكثر هذا الدعاء؛ لأنه من الجوامع التي تحوز جميع الخيرات الدنيوية والاخرية. وبيانه أنه ﷺ كرر الحسنة ونكرها تنوعاً، وقد تقرر في علم المعاني أن النكرة إذا أهدت كانت الثانية غير الأولى، فالمطلوب في الأولى الحسنات الدنيوية، من الاستغانة والتوفيق والوسائل إلى اكتساب الطاعات والمبرات، بحيث تكون مقبولة عند الله تعالى، وفي الثانية ما يترتب عليها من الثواب والرضوان في العقبى. وقوله: «وقنا عذاب النار» تنمة، أى إن صدر منا ما يوجبها من التقصير والعصيان، فاعف عنا وقنا عذاب النار، فتحق لذلك أن يكثر من هذا الدعاء.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «وامكر لي» قيل: المكر الخداع، وهو من الله تعالى إيقاع بلائه بأعدائه من حيث لا يشعرون، وقيل: هو استدراج العبد

(١) هود: ١١٢.

(٢) الفاتحة: ٦.

وانصُرْنِي عَلَى مَنْ بَغَى عَلَيَّ، رَبِّ اجْعَلْنِي لَكَ شَاكِرًا، لَكَ ذَاكِرًا، لَكَ رَاهِبًا، لَكَ مَطْوَعًا، لَكَ مُخْبِتًا، إِلَيْكَ أَوَّاهًا مُنِيئًا، رَبِّ تَقَبَّلْ تَوْبَتِي، وَاغْسِلْ حَوْبَتِي، وَأَجِبْ دَعْوَتِي، وَثَبِّتْ حُجَّتِي، وَسَدِّدْ لِسَانِي، وَاهْدِ قَلْبِي، وَاسْلُلْ سَخِيمَةَ صَدْرِي. رواه الترمذي، وأبو داود، وابن ماجه [٢٤٨٨].

٢٤٨٩- * وعن أبي بكر، قال: قام رسول الله ﷺ على المنبر، ثم بكى، فقال: «سَلُّوا اللَّهَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ، فَإِنْ أَحَدًا لَمْ يُعْطَ بَعْدَ الْيَقِينِ خَيْرًا مِنَ الْعَافِيَةِ». رواه الترمذي، وابن ماجه. وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب إسناده [٢٤٨٩].

بالبطاعات، فيتوهم أنها مقبولة، وهي مردودة. قوله: «لَكَ شَاكِرًا» «قَضَى»: قدم الصلاة على متعلقاتها تقديمًا للأهم، وإرادة للاختصاص. «وَالْمُخْبِتَ» الخاضع المتواضع من الخبت وهو المطمئن إلى ذكر ربه الواصل به، قال تعالى: «وَأَخْبِتُوا إِلَى رَبِّهِمْ»^(١) أى اطمأنوا، وسكنت نفوسهم إلى أمره، وأقيمت «اللام» مقام «إلى» ليفيد معنى الاختصاص. «وَالْأَوَّاهَ» فعال بنى للمبالغة من أوه، يقال: أوه تأوَّهها وتآوَّه تأوَّهًا إذا قال: آه، وهو صوت الحزين المتفجع، والمعنى اجعلني لك أواها متضجعًا على التضريط، منيئًا راجعًا إليك، تائبًا عما اقترفت من الذنوب. والحبوبة الإثم، وكلذا الحوب والحوب. وغسله كناية عن إزالته بالكلية بحيث لا يبقى منه أثر. وسداد اللسان أن لا يتحرك إلا بالحق، ولا ينطق إلا بالصدق. وسخيمة الصدر الضغينة، من السخمة وهي السواد، ومنه سخام القدر. وإضافتها إلى الصدر؛ لأن مبدأها القوة الغضبية المنبثقة من القلب الذى هو فى الصدر، وسلها إخراجها، وتنقية الصدر منها، من سل السيف إذا أخرجه من الغمد. «نه»: «ثبت حجتى» أى قولى وتصديقى فى الدنيا، وعند جواب الملكين فى القبر.

أقول: فإن قلت: ما الفائدة فى ترك العاطف فى القرائن السابقة من قوله: «رب اجعلني» إلى قوله: «منيئًا» وفى الإتيان به فى القرائن اللاحقة؟ قلت: أما الترك فللتعداد والإحصاء؛ ليدل على أن ما كان لله غير معدود، ولا داخل تحت الضبط، فينعطف بعضها على بعض، ولهذا قدم الصلاة على متعلقاتها. وأما الإتيان بالعاطف فيما كان للعبد، فلانضباطه وإنما اكتفى فى قوله إليك «أواها منيب» بصلة واحدة لكون الإنابة لازمة للتأوه ورويقًا له، فكانها شئ واحد، ومنه قوله تعالى: «إِنْ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ»^(٢).

[٢٤٨٨] صحيح انظر صحيح ابن ماجه ح(٣٠٨٨). [٢٤٨٩] صحيح انظر صحيح الترمذى (٢٨٢١).

(٢) هود: ٧٥.

(١) هود: ٢٣.

٢٤٩٠- * وعن أنس، أن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله! أي الدعاء أفضل؟ قال: «سَلْ رَبَّكَ العَافِيَةَ والمُعَافَاةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ». ثُمَّ أَتَاهُ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَيُّ الدُّعَاءِ أَفْضَلُ؟ فَقَالَ لَهُ مِثْلُ ذَلِكَ. ثُمَّ أَتَاهُ فِي الْيَوْمِ الثَّالِثِ، فَقَالَ لَهُ مِثْلُ ذَلِكَ، قَالَ: «فَإِذَا أُعْطِيتِ العَافِيَةَ والمُعَافَاةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَقَدْ أَفْلَحْتَ». رواه الترمذي، وابن ماجه وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب إسناده. [٢٤٩٠]

٢٤٩١- * وعن عبد الله بن يزيد الخطمي، عن رسول الله ﷺ أنه كان يقول في دعائه: «اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي حَبَبَكَ وَحُبَّ مَنْ يَنْفَعُنِي حَبُّهُ عَنْكَ، اللَّهُمَّ مارَزَقْتَنِي مِمَّا أَحَبُّ فَاجْعَلْهُ قُوَّةً لِي فِيْمَا تُحِبُّ، اللَّهُمَّ مَا رَوَيْتَ عَنِّي مِمَّا أَحَبُّ فَاجْعَلْهُ فَرَاغًا لِي فِيْمَا تُحِبُّ». رواه الترمذي. [٢٤٩١]

٢٤٩٢- * وعن ابن عمر، قال: قَلَّمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُومُ مِنْ مَجْلِسٍ حَتَّى يَدْعُوَ بِهَؤُلَاءِ الدَّعَوَاتِ لِأَصْحَابِهِ: «اللَّهُمَّ اقْسِمْ لَنَا مِنْ خَشْيَتِكَ مَا تَحُولُ بِهِ بَيْنَنَا وَبَيْنَ

الحديث الثاني والثالث عن أبي بكر رضي الله عنه: قوله: «خيرًا من العافية» فإن قلت: كيف أفرد العافية بعد جميعها؟ قلت: لأن معنى «العفو» محو الذنب، ومعنى «العافية» السلامة عن الأسقام والبلايا، فاستغنى عن ذكر العفو بها؛ لشمولها، يؤيده قوله في الحديث الثالث: «فإذا أعطيت العافية فقد أفلحت». «مط»: وبكأزه ﷺ لما علم وقوع أمته في الفتن، وغلبة الشهوة عليهم، وحرصهم على جمع المال والمجاهة، أمرهم أن يلتجئوا إلى الله، ويسألوا العفو والعافية من الله تعالى.

قوله: «والمعافاة» هي أن يعافيك الله تعالى من الناس، ويعافيه منكم، أي يغنيك عنهم ويغنيهم عنك، ويصرف آذاهم عنك وآذاك عنهم. وقيل: هي مفاعلة من العفو وهو أن يعفو عن الناس ويعفو هم عنه. وقوله: «إسناده» تمييز عن «الحسن والغريب» معًا، كما سبق بيانه.

الحديث الرابع عن عبد الله رضي الله عنه: قوله: «ما رويت عني» «قض»: أصل الزوى الجمع والقبض، يقال: روى فلان المال عن وارثه رياءً، وفي الحديث قال عمر رضي الله عنه: «عجبت لما روى الله عنك من الدنيا» أي لما نحى عنك، المعنى اجعل ما نحيتني عني من محابي عورتًا لى على شغلى بمحابتك، وذلك أن الفراغ خلاف الشغل، فإذا روى عنه الدنيا لينتفرغ لمحباب ربه، كان ذلك الفراغ عورتًا له على الاشتغال بطاعة الله تعالى.

الحديث الخامس عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «اللهم اقسم لنا» «قض»: أي اجعل لنا

[٢٤٩٠] صحيح بنحوه من رواية العباس بن عبد المطلب، انظر صحيح الترمذي ح (٢٧٩٠) والصحيحة

(١٥٢٣)، ورواه يمينه ابن ماجه في سننه ح (٣٨٤٨).

[٢٤٩١] ضعيف انظر ضعيف الجامع ح (١٢٧٠).

معاصيك، ومن طاعتك ما تبلغنا به جنتك، ومن اليقين ما تهون به علينا مصيبات الدنيا، ومتعنا بأسماعنا وأبصارنا وقوتنا ما أحييتنا، واجعله الوارث منا، واجعل ثارنا على من ظلمنا، وانصرنا على من عادانا، ولا تجعل مصيبتنا في ديننا، ولا تجعل الدنيا أكبر همنا ولا مبلغ علمنا، ولا تسلط علينا من لا يرحمنا. رواه الترمذي، وقال: هذا حديث حسن غريب. [٢٤٩٢]

كما ونصيباً تحول به وتحجب وتمنع، من حال الشئ حلولة، وارزقنا يقيناً بك، وبأن لا مرد لقضائك وقدرك، وأن لا يصيبنا إلا ما كتبته علينا، وأن ما قدرته لا يخلو عن حكمة، ومصلحة، واستجلاب مثوية تهون به مصيبات الدنيا. و«اجعله» الضمير فيه للمصدر، كما في قولك: زيد أظنه منطلق، أى اجعل الجعل، و«الوارث» هو المفعول الأول و«منا» فى موضع المفعول الثانى على معنى واجعل الوارث من نسلنا، لا كلاله خارجه عنا، كما قال تعالى حكاية عن دعوة زكريا: «فهب لى من لذك وللى يرثنى ويرث من آل يعقوب» (١)، وقيل: الضمير للتمتع الذى دل عليه التمتع، ومعناه اجعل تمتعنا بها باقياً عنا، موروثاً فىمن بعدنا، أو محفوظاً لنا إلى يوم الحاجة، وهو المفعول الأول، و«الوارث» مفعول ثان، و«منا» صلة له، وقيل: الضمير لما سبق من الأسماع والأبصار والقوة، وإفراذه وتذكيره على تأويل المذكور، كما فى قول رؤية:

فيها خطوط من سواد ويلق كانه فى الجلد توليع البهق

والمعنى يوراثتها لزومها له عند موته لزوم الوارث له. واجعل ثارنا مقصوراً على من ظلمنا، ولا تجعلنا ممن تعدى فى طلب ثاره، فأخذ به غير الجاني، كما كان معهوداً فى الجاهلية، أو اجعل إدراك ثارنا على من ظلمنا، فنذكر منه ثارنا، وأصل الثار الحقد والغضب، من الثوران، يقال: ثار ثارته إذا هاج غضبه.

قوله: «ولا تجعل مصيبتنا في ديننا» [فيه] * : ولا تصيبنا بما ينقص ديننا من أكل الحرام، واعتقاد سوء، أو فترة في العبادة. قوله: «أكبر همنا» فيه أن قليلاً من الهم مما لا بد منه فى أمر المعاش مرخص، بل مستحب. قوله: «لا تسلط علينا» يعنى لا تجعلنا مغلوبين للكفار والظلمة، ويحتمل أن يراد لا تجعل الظالمين علينا حاكمين، فإن الظالم لا يرحم الرعية.

فإن قلت: بين لى تأليف هذا النظم، وأى وجه من الوجوه المذكورة أولى، قلت: أن نجعل الضمير للتمتع، ومعنى اجعل ثارنا مقصوراً على من ظلمنا، ولا تجعلنا ممن تعدى فى طلب ثاره، ويحمل «من لا يرحمنا» على ملائكة العذاب فى القبر، وفى النار؛ لئلا يلزم التكرار،

[٢٤٩٢] حسن انظر صحيح الترمذى ح (٢٧٨٣).

(١) مريم: ٦٠

• فى «ك»، «مظ».

٢٤٩٣- * وعن أبي هريرة، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يقول: «اللَّهُمَّ انْفَعْنِي بِمَا عَلَّمْتَنِي، وَعَلِّمْنِي مَا يَنْفَعُنِي، وَزِدْنِي عِلْمًا، الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ، وَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ حَالِ أَهْلِ النَّارِ». رواه الترمذي، وابن ماجه. وقال الترمذي: هذا حديث غريب إسناده. [٢٤٩٣]

فنقول: وإنما خص السمع والبصر بالتمتع من الحواس؛ لأن الدلائل الموصلة إلى معرفة الله تعالى وتوحيده إنما تحصل من طريقهما؛ لأن البراهين إنما تكون مأخوذة من الآيات المتزلة، وذلك بطريق السمع، أو من الآيات المنصوبة في الأفاق والآنفس، وذلك بطريق البصر، فسأل التمتع بهما حذرًا من الانخراط في سلك الذين «ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم، وعلى أبصارهم غشاوة» (١) ولما حصلت المعرفة ترتب عليها العبادة، فسأل القوة ليتمكن بها من عبادة ربه، ثم إنه أراد أن لا ينقطع هذا الفيض الإلهي عنه لكونه رحمة للعالمين، فسأل بقاءه ليستن يسته بعده فقال: واجعل ذلك التمتع وارثًا باقياً منا.

ولما كانت القريبتان أعنى «واجعل ثأرنا على من ظلمنا وانصرنا على من عادانا» على وزان قوله: «أعوذ بك من أن أظلم وأظلم» وجب تأويل القرينة الأولى بما سبق، والثانية ظاهرة، ولما كان مفهوم «وانصرنا على من عادانا» لا تسلط علينا من ظلمنا، وجب أن يحمل «ولا تسلط علينا من لا يرحمنا» على ما حملنا عليه. ويلوح من قوله: «ولا تجعل الدنيا مبلغ علمنا» معنى قوله تعالى: «يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون» (٢).

الحديث السادس عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «اللهم انفعني» إلى هذا المعنى ينظر ما ورد «من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم» طلب أولاً النفع بما رزق من العلم، وهو العمل بمقتضاه، ثم توخى علماً رالداً عليه ليترقى منه إلى عمل رالداً على ذلك، ثم قال: «رب زدني علماً» (٣) ليشير إلى طلب الزيادة في السير والسلوك إلى أن يوصله إلى مخدع الوصال، وظهر من هذا أن العلم وسيلة العمل، وهما متلازمان، ومن ثم قيل: ما أمر الله رسوله بطلب الزيادة في شئ إلا في العلم، وما أحسن موقع الحمد في هذا المقام، ومعنى العزید فيه «لئن شكرتم لأزيدنكم» (٤) وموقع الاستعاذة من الحال المضاي إلى النار تلميحاً إلى الفظيعة والبهمة، وهما من جامع الدماء الذي لا مطمح وراءه.

[٢٤٩٣] صحيح دون قوله: «والحمد لله...»، انظر صحيح الترمذي (٢٨٤٥).

(١) البقرة: ٧ (٢) الروم: ٧

(٣) طه: ١١٥ (٤) إبراهيم: ٧.

٢٤٩٤ - * وعن عمر بن الخطاب [رضي الله عنه]، قال: «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ سَمِعَ عِنْدَ وَجْهِهِ دَوِيَّ كَدَوِيِّ النَّحْلِ، فَأُنْزِلَ عَلَيْهِ يَوْمًا، فَمَكَّنَا سَاعَةً، فَسُرِّيَ عَنْهُ، فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ، وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَقَالَ: «اللَّهُمَّ زِدْنَا وَلَا تَنْقُصْنَا، وَآكِرِمْنَا وَلَا تُهِنَّا، وَاعْطِنَا وَلَا تَحْرِمْنَا، وَآثِرْنَا وَلَا تُؤْثِرْ عَلَيْنَا، وَأَرْضِنَا وَارْضَ عَنَّا» ثُمَّ قَالَ: أُنْزِلَ عَلَيَّ عَشْرُ آيَاتٍ مِّنْ أَقَامَهُنَّ دَخَلَ الْجَنَّةَ» ثُمَّ قَرَأَ: «قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ»^(١) حَتَّى خَتَمَ عَشْرَ آيَاتٍ. رواه أحمد، والترمذي [٢٤٩٤].

الفصل الثالث

٢٤٩٥ - * عن عثمان بن حنيف، قال: إِنْ رَجُلًا ضَرَبَ الْبَصِرَ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ،

الحديث السابع عن عمر رضى الله عنه: قوله: «سمع عند وجهه» «قصر»: أى سمع من جانب وجهه، وجهته صوت خفى، كدوى النحل، كأن الوحى كان يؤثر فيهم وينكشف لهم انكشافاً غير تام، فصاروا كمن يسمع دوى صوت ولا يفهمه، أو سمعوه من الرسول ﷺ من غطيته، وشدة نفسه عند نزول الوحى، وقوله: «فسرى عنه» أى كشف عنه، وزال ما اعتراه من برحاء الرحي.

قوله: «زدنا ولا تنقصنا» عطف التواهم على الأوامر للتأكيد، وقد حذف ثوانى المفعولات فى بعض الألفاظ إرادة لإجرائها مجرى فلان يعطى ويمنع، مبالغة وتعميماً. ويلوح من صفحات هذا الدعاء تباشير البشارة والاستبشار، والفور بالمباغى، ونيل الفلاح فى الدنيا والعقبى، ولعمري إنه من مجازة ومواقعة، وذلك أن «أولئك» فى قوله تعالى «أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس»^(٢) مشعر بأن وراثتهم الفردوس الأعلى إنما كان لاتصافهم بتلك الخصال الفاضلة من الخشوع فى الصلاة، والإعراض عما لا يعينهم فى الدين، وإنفاقهم فى سبيل الله إلى غير ذلك، قوله: «ولا تهتنا» «مظ»: أصله ولا تهتنا فنقلت كسرة الواو إلى الهاء، وحذفت الواو لسكونها وسكون الأولى، ثم أدغمت النون الأولى فى الثانية. «ولا تؤثر علينا» أى حافظ ولا تختر غيرنا، فتمززه وتذللتنا، يعنى لا تغلب علينا أعداءنا. قوله: «من أقامهن» أى حافظ وداوم عليهن.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن عثمان رضى الله عنه: قوله: «فهو خير لي» يشير إلى ما ورد قال تعالى:

[٢٤٩٤] صحيح، انظر المستدرک (١/ ٥٣٥).

(١) المؤمنون: ١ (٢) المؤمنون: ١٠-١١

فقال: ادعُ اللهَ أَنْ يُعَافِيَنِي. فقال: «إِنْ شِئْتَ دَعَوْتُ، وَإِنْ شِئْتَ صَبَرْتَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ». قال: فَادْعُهُ. قَالَ فَأَمَرَهُ أَنْ يَتَوَضَّأَ فَيُحَسِّنَ الْوُضُوءَ وَيَدْعُوَ بِهَذَا الدُّعَاءِ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ وَأَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ، إِنِّي تَوَجَّهْتُ بِكَ إِلَى رَبِّي لِيَقْضِيَ لِي فِي حَاجَتِي هَذِهِ، اللَّهُمَّ فَشَفِّعْهُ فِيَّ». رواه الترمذي، وقال: هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ [٢٤٩٥].

«إِذَا ابْتَلَيْتَ عَبْدِي بِحَبِيبَتِي ثُمَّ صَبِرَ، عَرَضْتَهُ مِنْهَا الْجَنَّةَ». قول: «ويدعو بهذا الدعاء» قال ﷺ: «إِنْ شِئْتَ دَعَوْتُ» فاستند الدعاء إلى نفسه، وكلما طلب الرجل أن يدعو هو له، ثم أمره ﷺ أن يدعو هو، كأنه لم يرض منه اختياره الدعاء لما قال: «الصبر خير لك» لكن في جعله شفعاً له ووسيلة في استجابة الدعاء، ما يفهم أنه ﷺ شريك فيه. قوله: «إِنِّي تَوَجَّهْتُ بِكَ» بعد قوله: «أَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ» فيه معنى قوله تعالى: «مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ» (١) سأل أولاً أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ نَبِيَّهُ لِيُشْفَعَ لَهُ، ثم أَقْبَلَ عَلَى النَّبِيِّ مُلْتَمِساً لَأَنْ يَشْفَعَ لَهُ، ثم كَرَّمَ مَقْبَلًا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَقْبَلَ شَفَاعَتَهُ قَائِلاً: «فَشَفِّعْهُ». «وَالْيَاءُ» فِي «بِنَبِيِّكَ» لِلتَّعْدِيَةِ، وَفِي «بِكَ» لِلإِسْتِعَانَةِ.

قوله: سَلِيقْضِي لِي فِي حَاجَتِي» فَإِنْ قُلْتَ: مَا مَعْنَى «لِي» وَ«فِي»؟ قُلْتَ: مَعْنَى «لِي» كَمَا فِي قَوْلِهِ: «رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي» (٢) أَجْمَلُ أَوَّلًا، ثُمَّ فَصَلَ لِيَكُونَ أَوْقَعٌ، وَمَعْنَى «فِي» كَمَا فِي قَوْلِ الشَّاعِرِ.

يجرح فسى عراقياها نصلى

أَي أَوْقَعَ الْقَضَاءَ فِي حَاجَتِي، وَاجْمَعْلَهَا مَكَائًا لَهُ. وَنَظِيرُ الْحَدِيثِ قَوْلُهُ تَعَالَى: «وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي» (٣). وَقَوْلُهُ: «فَشَفِّعْهُ فِيَّ» أَي أَقْبَلَ شَفَاعَتَهُ فِي حَقِّي، وَ«الْيَاءُ» عَطْفٌ عَلَى قَوْلِهِ: «أَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّكَ» أَي أَجْمَعْلُهُ شَفِيعاً لِي فَشَفِّعْهُ، وَقَوْلُهُ: «اللَّهُمَّ» مُعْتَرِضَةٌ. قَوْلُهُ: «حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ» قَدْ سَبَقَ أَنْ يَكُونَ الصَّحِيحُ قَدْ يَكُونُ غَرِيباً، وَأَنَّ الْحَسَنَ يَكُونُ فِي طَرِيقِ الصَّحِيحِ فِي طَرِيقِ آخَرٍ.

[٢٤٩٥] قَالَ الشَّيْخُ الْأَبَانِيُّ فِي الْمَشْكَاةِ: «إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ».

وَمَنْ ضَعَفَهُ مِنَ الْمُتَأَخِّرِينَ لَمَّا أَصَابَ كَمَا لَمْ يَصِبْ مِنْ اسْتِدْلَالِهِ عَلَى التَّوَسُّلِ بِالْأَشْخَاصِ، وَإِنَّمَا هُوَ دَلِيلٌ عَلَى التَّوَسُّلِ بِدُعَاءِ الرَّجُلِ الصَّالِحِ، كَمَا شَرَحَهُ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ فِي كِتَابِهِ (قَاعِلَةُ جَلِيلَةٍ فِي التَّوَسُّلِ وَالْوَسِيلَةِ) أَم.

(٢) طه: ٢٥

(١) البقرة: ٢٥٥

(٣) الأحقاف: ١٥

٢٤٩٦ - وعن أبي الدرداء، قال: قال رسول الله ﷺ: «كَانَ مِنْ دُعَاءِ دَاوُدَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ يُحِبُّكَ، وَالْعَمَلَ الَّذِي يُبَلِّغُنِي حُبَّكَ، اللَّهُمَّ اجْعَلْ حُبَّكَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ نَفْسِي وَمَالِي وَأَهْلِي، وَمِنْ الْمَاءِ الْبَارِدِ». قال: وكان رسول الله ﷺ إذا ذُكِرَ دَاوُدُ يُحَدِّثُ عَنْهُ؛ يَقُولُ: «كَانَ أَعْبَدَ الْبَشَرِ». رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب.

٢٤٩٧ - * وعن عطاء بن السائب، عن أبيه، قال: صلى بنا عمار بن ياسر صلاة، فأوجزَ فيها. فقال له بعضُ القوم: لقد خُفِّفْتَ وأوجزْتَ الصلاةَ. فقال: أما على ذلك، لقد دعوتُ فيها بدعواتٍ سمعتهن من رسول الله ﷺ. فلما قام تبعه رجلٌ من القوم - هو أبي - غير أنه كنى عن نفسه، فسأله عن الدعاء ثم جاء فأخبر به القوم «اللَّهُمَّ بعلمك الغيب، وقدرتك على الخلق، أحيني ما علمت الحياة خيراً لي، وتوفني إذا

الحديث الثاني عن أبي الدرداء: قوله: «يقول: اللهم اسم «كان» حذف «أن» كما في قوله: احضر الرغي، وإنما قال: «اجعل حبك أحب إلي من نفسي» بدل اجعل نفسك، مراعاةً للأدب حيث لم يرد أن يقابل بنفسه نفسه عز وجل، فإن قيل: لعله إنما عدل؛ لأن النفس لا تطلق على الله تعالى*، قلت: بل إطلاقه صحيح، وقد ورد في التنزيل مشاكلة: قال تعالى: «تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك» (١). وقوله: «ومن الماء البارد» أعاد «من» هنا ليدل بذلك على استقلال الماء البارد في كونه محبوباً، وذلك في بعض الأحيان، فإنه يعدل بالروح، وعن بعض الفضلاء: ليس للماء قيمة؛ لأنه لا يباع إذا وجد، ولا يباع إذا فقد.

قوله: «يحدث» يروى مرفوعاً جزاء للشرط؛ لأن الشرط إذا كان ماضياً والجزاء مضارعاً، يسوغ فيه الرفع، ويقول: بدل من الجزاء. قوله: «كان أعبد البشر» يحتمل أن يراد به في عصره وزمانه، وأن يراد أنه كان أشكر الناس، قال تعالى له: «اعملوا آل داود شكراً» (٢) أي بالغ في شكرى، وابذل وسعك فيه. قيل: إن داود جزأ ساعات الليل والنهار على أهله، فلم يكن تأتى ساعة من ساعات الليل والنهار إلا وإنسان من آل داود قائم يصلي.

الحديث الثالث عن عطاء رضى الله عنه: قوله: «أما على ذلك الهزء في «أما» يحتمل أن تكون للإتكاف أي أنكرو، وما على ضرر من ذلك، أو للنداء؟ والنداء بعض القوم، أى يا فلان ليس على من ذلك ضرر، ويحتمل التنبيه أى على بيلا ذلك. قوله: «فلما قام تبعه رجل

(١) المائدة: ١١٦.

(٢) سبأ: ١٣.

* قوله: إن النفس لا تطلق على الله تعالى تحكم يعارضه الدليل الصحيح الظاهر من كتاب الله تعالى، ودعوى المجاز والمشاكلة لا تثبت إلا إذا استحال الحمل على الحقيقة، وهو غير مستحيل مع انتفاء التشبيه والمماثلة.

علمت الوفاة خيراً لي، اللهم وأسألك خشيتك في الغيب والشهادة، وأسألك كلمة الحق في الرضى والغضب، وأسألك القصد في الفقر والغنى، وأسألك نعيماً لا ينفد، وأسألك قرة عين لا تنقطع، وأسألك الرضى بعد القضاء، وأسألك برد العيش بعد الموت، وأسألك لذة النظر إلى وجهك، والشوق إلى لقائك في غير ضراء مضرة، ولا فتنة مضلة، اللهم زيننا بزينة الإيمان، واجعلنا هداة مهدين». رواه النسائي. [٢٤٩٧]

من القوم: إلى هاهنا قول السائل، وقوله: «هو أى» إلى آخره قول عطاء، أى قال السائب: لما قام عمار تبعه رجل، والرجل هو السائب، كنى عن نفسه بالرجل، وهذا الرجل هو المراد من قول عطاء «هو أبى» وتقدير الاستثناء أنه لم يصرح السائب باسمه إلا أنه كنى عن نفسه بالرجل. وقوله: «فسأله» أى سأله عماراً، ثم جاء الرجل وهو السائب، فأخبر بالدعاء القوم.

قوله: «بملكك» الباء للاستعطاف، أى أنشدك بحق علمك. وقوله: «واسألك خشيتك» عطف على هذا المحذوف، و«اللهم» معترضة. والمراد بـ «الخشية» فى الغيب والشهادة إظهارها فى السر والعانية، وكذلك معنى الرضى، أى فى حالة رضى الخلق وغضبهم. قوله: «قرة عين لا تنقطع» يحتمل أنه طلب نسل لا ينقطع بعده، قال تعالى: ﴿هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا ذُرِّيَّتًا قُرَّةَ أَعْيُنٍ﴾ (١) أو طلب محافظة الصلوات والإدابة عليها، كما ورد «وجعلت قرة عيني فى الصلاة». قوله «لذة النظر» قيد «النظر» باللذة؛ لأن النظر إلى الله إما نظر هبة وجلال فى عرصات القيامة، وإما نظر لطف وجمال فى الجنة؛ ليؤذن بأن المطلوب هذا. قوله «فى غير ضراء مضرة» متعلق الظرف مشكل، ولعله متصل بالقرينة الأخيرة، وهى قوله: «والشوق إلى لقائك» سأل شوقاً إلى الله تعالى فى الدنيا بحيث يكون ضراء غير مضرة أى شوقاً لا يؤثر فى سيرى وسلوكى وإن ضرنى مضرة ما، قال:

إذا قلت: أهدى الهجر لى حلال البلاء تقولين: لولا الهجر لم يطلب الحب
وإن قلت: كرى دائم، قلت: إنما يعد محباً من يمدوم له كرب

ويجوز أن يتصل بقوله «أخينى ما علمت الحياة خيراً لى». ومعنى «ضراء مضرة» الضر الذى لم يصبر عليه، كما ورد فى قوله ﷺ: «عجيباً لأمر المؤمن - إلى قوله - إن أصابته سرام شكر فكان خيراً له، وإن أصابته ضراء صبر، فكان خيراً له». قوله: «هداة مهدين» وصف الهداة بالمهدين؛ لأن الهدى إذا لم يكن مهتدياً فى نفسه لم يصلح أن يكون هادياً لغيره؛ لأنه يوقع الخلق فى الضلال من حيث لا يشعرون.

٢٤٩٨ - * وعن أم سلمة، أن النبي ﷺ كان يقول في دُبْرِ صلاة الفجر: «اللهم إني أسألك علماً نافعاً، وعملاً مقبلاً، ورزقاً طيباً». رواه أحمد، وابن ماجه، والبيهقي في «الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرَةِ» .

٢٤٩٩ - * وعن أبي هريرة، قال: دُعَاءُ حَفِظْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَا أَدَعُهُ: «اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي أَعْظَمُ شُكْرَكَ، وَأَكْثَرُ ذِكْرَكَ، وَأَتَمُّ نَصْحَكَ، وَاحْفَظْ وَصِيَّتَكَ». رواه الترمذي. [٢٤٩٩]

٢٥٠٠ - * وعن عبدالله بن عمرو، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الصَّحَّةَ، وَالْعَقَّةَ، وَالْأَمَانَةَ، وَحَسْنَ الْخُلُقِ، وَالرِّضَى بِالْقَدَرِ». [٢٥٠٠]

٢٥٠١ - * وعن أم معبد. قالت: سمعتُ رسولَ اللَّهِ ﷺ يقول «اللَّهُمَّ طَهِّرْ قَلْبِي مِنَ النِّفَاقِ، وَعَمَلِي مِنَ الرِّيَاءِ، وَلِسَانِي مِنَ الْكُذِبِ، وَعَيْنِي مِنَ الْخِيَانَةِ، فَإِنَّكَ تَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ». رواهما البيهقي في «الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرَةِ». [٢٥٠١]

الحديث الرابع عن أم سلمة رضى الله عنها: قوله: «علماً نافعاً» كان من الظاهر أن يقدم الرزق الحلال على العلم؛ لأن الرزق إذا لم يكن حلالاً لم يكن العلم نافعاً، والعمل إذا لم يكن من علم نافع لم يكن مقبلاً. قلت: آخره ليؤذن بأن العلم والعمل إنما يعتد بهما ويقعان موقعهما، إذا كانا مؤسسين على الرزق الحلال، وهي المرتبة العليا والمطلوب الاسنى، ولو قدم لم يكن بذلك، كما إذا سألت عن رجل قيل لك: هو عالم عامل، فقلت: من أين معاشه؟ ف قيل لك: من إدرار السلطان، استكتفت منه، ولم تعتبر علمه وعمله، وجعلتهما هباءً منثوراً.

الحديث الخامس عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «دعاء» مبتدأ موصوف، خبره «لا أدعه» وفي هذا التركيب من اللطف ما لا يخفى على الذكى. قوله: «اجعلنى» بمعنى صيرنى، ولذلك أتى بالمفعول الثانى فعلاً؛ لأنه صار من دواخل المبتدأ والخبر، نحوه قوله تعالى: ﴿وَتَرَكْهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ﴾ (١) إذا جعل «ترك» بمعنى صار، والنصح» يجرى فى فعل أو قول فيه صلاح صاحبه، قال تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَاكَ رَسُولًا بِالنَّصِيحَةِ لَكُمْ﴾ (٢) والنصح والرصية فى الحديث متقاربان.

الحديث السادس والسابع عن أم معبد: قوله: «خائنة الأعين» - الكشف -: «المخائنة» صفة

[٢٤٩٩] انظر مستند أحمد (٢/ ٣١١).

[٢٥٠٠] ضعيف، انظر ضعيف الجامع (١٢٨٩).

[٢٥٠١] ضعيف، انظر ضعيف الجامع (١٣٠٧).

(١) البقرة: ١٧

(٢) الأعراف: ٧٩.

٢٥٠٢ - * وعن أنس: أن رسول الله ﷺ عادَ رجلاً من المسلمين قد خَفَتَ ، فصَارَ مِثْلَ الْفَرْخِ . فقال له رسولُ الله ﷺ : «هل كنتَ تدعو الله بشيء أو تسأله إياه؟» . قال نعم، كنتُ أقولُ: اللهمَّ ما كنتَ مُعاقبي به في الآخرة فعجله لي في الدنيا. فقال رسولُ الله ﷺ : «سبحانَ الله! لا تُطيقُه ولا تستطيعُه؛ أفلا قلتَ: اللهمَّ آتِنَا في الدنيا حسنةً وفي الآخرة حسنةً، وقِنَا عذابَ النَّارِ؟» قال: فدعا الله به، فشفاه الله . رواه مسلم .

٢٥٠٣ - * وعن حذيفة، قال: قال رسولُ الله ﷺ : «لا ينبغي للمؤمن أن يُدلَّ نفسه» . قالوا: وكيف يُدلَّ نفسه؟ قال: «يتعرضُ من البلاء لما لا يطيقُ» . رواه الترمذي، وابن ماجه، والبيهقي في «شعب الإيمان» . وقال الترمذي: هذا حديث حسنٌ غريب . [٢٥٠٣]

لـ«النظرة»، أو مصدر بمعنى الخيانة كالعافية بمعنى المعافاة، والمراد استراق النظر إلى ما لا يحل كما يفعل أهل الريب، ولا يحسن أن يروا الخائنة من الأعين؛ لأن قوله: «وما تخفى الصدور» لا يساعد عليه. أقول: يريد أنه لا يجوز أن يجعل الإضافة محضة، بل يكون إضافة العامل إلى معموله؛ ليناسب قريته في العمل، كأنه قيل: تعلم نظرة الأعين وخيانتها، وما تخفى الصدور. وفيه بحث؛ لأن قلب القلب أكثر تجددًا واستمرارًا من خيانة العين، فوجب الاختلاف، نحوه قوله تعالى: «الله يستهزي بهم» (١) ردًا لقولهم: «إنما نحن مستهزؤن» (٢) حيث قولت الجملة الاسمية المحضة بما يشتمل على الفعل المضارع.

الحديث الثامن عن أنس رضي الله عنه: قوله: «قد خفت» أي ضعف، خفت الصوت إذا ضعف وسكن. قوله: «أو تسأله إياه» الظاهر أن «أو» ليس من شك الراوي، بل هو من قوله ﷺ، سأله أولاً هل دعوت الله بشيء من الأدعية التي تسأل فيها مكروه؟ أو هل سألت الله البلاء الذي أنت فيه؟ وعلى هذا تعين عود الضمير المنصوب إلى البلاء المفهوم من قوله: «قد خفت» فيكون قد عم أولاً وخص ثانياً. قوله: «ما كنت» «ما» يجوز أن تكون شرطية، و«فجعله» جزاءه، أو موصولة. وقوله: «فجعله» خبره و«الفاء» لتضمنها معنى الشرط. وقوله: «لا تطيقه» بعد ما صار الرجل كالفرخ، وبعد قوله «كنت أقول» لحكاية الحال الماضية المستمرة إلى الحال والاستقبال.

الحديث التاسع عن حذيفة رضي الله عنه: قوله: «لما يطيق» متعلق بقوله: «يتعرض» و«من البلاء» بيان «ما».

[٢٥٠٣] صحيح، انظر صحيح الترمذي (١٨٣٨).

(١) البقرة: ١٥ (٢) البقرة: ١٤

٢٥٠٤ - * وعن عمر رضي الله عنه، قال: علمني رسول الله ﷺ قال: «قل: اللهم اجعل سريرتي خيراً من علانيتي، واجعل علانيتي سالحة، اللهم إني أسألك من صالح ما تؤتي الناس من الأهل والمال والولد غير الضال ولا المضل». رواه الترمذي. [٢٥٠٤]

كتاب المناسك

الفصل الأول

٢٥٠٥ - * عن أبي هريرة، قال: خطبنا رسول الله ﷺ فقال: «يا أيها الناس! قد فرّض عليكم الحج فحجّوا» فقال رجل أكل عام يارسول الله؟ فسكت حتى قالها

الحديث العاشر عن عمر رضي الله عنه قوله: «قل: اللهم! بيا لقوله: «علمني». قوله: «سريرتي خيراً» الجوهري: السر الذي يكتُم، والجمع الأسرار، والسريّة مثله، طلب أولاً سريرة خيراً من العلانية، ثم عقبه بطلب علانية سالحة؛ لدفع توهم أن السريّة ربما تكون خيراً من علانية غير سالحة. قوله: «من صالح» «من» رائدة على مذهب الأخفش، و«من» الثانية بيا «ما» ويجوز أن يكون بمعنى البعض. وقوله: «غير الضال» مجرور بدل من كل واحد من الأهل، والمال، والولد على سبيل البدل، والضال ها هنا يحتمل أن يكون للنسبة، أي غير ذي ضلال. والله أعلم بالصواب.

كتاب المناسك

النسك العبادة، والناسك العابد، واختص بأعمال الحج والمناسك مواقف النسك وأعمالها، والنسيكة مختصة بالديبة.

الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «عليكم الحج» «قضى»: الحج في اللغة القصد، وفي الشرع قصد البيت على الوجه المخصوص في الزمان المخصوص، وهو شوال وذو القعدة وعشر ليالٍ من ذي الحجة. «فقال رجل» يعني الأقرع بن حابس: «أكل عام» أي أتأمرنا أن نحج كل عام؟ وهذا يدل على أن مجرد الأمر لا يفيد التكرار، ولا المرة، وإلا لما صح الاستفهام. وإنما سكت ﷺ حتى قالها ثلاثاً رجراً له عن السؤال، فإن التقدم بين يدي رسول الله ﷺ منهى عنه لقوله تعالى: ﴿لَا تَقْدَمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ (١)، لانه ﷺ مبعوث لبيان

[٢٥٠٤] ضعيف، انظر ضعيف الجامع (٤١٠١).

(١) الحجرات: ١

ثلاثاً. فقال: «لو قلتُ: نعم لوجبتُ ولما استطعتمُ» ثم قال: ذروني ما تركتكم، فإنما

الشرائع، وتبليغ الأحكام، فلو وجب الحج كل سنة لبينه الرسول صلوات الله عليه لامحالة، ولا يقتصر على الأمر به مطلقاً، سواء سئل عنه أو لم يسأل، فيكون السؤال استعجالاً ضائعاً. ثم لما رأى أنه لا ينجز به ولا يقطع إلا بالجواب الصريح، أجاب عنه بقوله: «ولو قلت نعم لوجبت كل عام حجة» فأفاد به أنه لا يجب كل عام، لما في «لو» من الدلالة على انتفاء الشيء لانتفاء غيره، وأنه إنما لم يتكرر؛ لما فيه من الحرج، والكلفة الشاقة. ونبه على أن العاقل ينبغي له أن لا يستقبل الكلف الخارجة عن وسعه، وأن لا يسأل عن شيء إن يبد له أساءه.

واحتج بهذا الحديث من جوز تفويض الحكم إلى رأي النبي ﷺ، فيقول الله له: احكم بما شئت، فإنك لاتحكم إلا بالصواب، فإن قوله ﷺ: «لو قلت نعم لوجبت» يدل على أنه كان إليه إيجاب ما شاء. وهو ضعيف؛ لأن قوله: «لو قلت» أعم من أن يكون قولاً من تلقاء نفسه أو من وحي نازل، أو رأي يراه إن جوزنا له الاجتهاد، والدال على الأعم لا يدل على الاختص، لكنه يدل على أن الأمر للوجوب؛ لأن قوله: «لو قلت نعم لوجبت» تقديره: لو قلت: نعم حجوا كل سنة، لوجبت كل عام حجة. وذلك إنما يصح إذا كان الأمر مقتضياً للوجوب.

أقول: والاستدلال بسؤال الرجل على أن الأمر لا يفيد التكرار ولا المرة ضعيف؛ لأن الإنكار وارد على السؤال الذي لم يقع موقعه، ولهذا رجّره، وقال: «ذروني ما تركتكم» فعم الخطاب يعني اقتصروا على ما أمرتكم، فأتوا به على قدر استطاعتكم. وكذا قوله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا لاتسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم» (١) نازل في هذا الشأن، فقد علم أن الرجل لو لم يسأل لم يفد الأمر غير المرة، وأن التكرار مفتقر إلى دليل خارجي. وفي قوله «لو قلت نعم»، أيضاً بحث؛ لأن القول إذا صرح به يجب أن يجرى على حقيقته إلا إذا منع مانع، فيجرى على المجاز. لنا قوله ﷺ: «أحسب أحدكم أن يكون متكئا على أريكته، يظن أن الله تعالى لم يحرم شيئاً إلا ما في هذا القرآن، ألا إني والله قد أمرت، ووعظت، ونهيت عن أشياء، إنها لمثل القرآن أو أكثر» رواه عرياض. وفي حديث مقدم «إنما حرم رسول الله كما حرم الله» وفي تسميته ﷺ نفسه رسول الله إشعار باستقلاله في الأمر والنهي، وكذلك القسم في الحديث الأول مؤذن بالغضب الشديد على المنكر ووصفه بالانكفاء على الأريكة شعبان من هذا القيل. وفي قوله: «لما استطعتم» إشارة إلى أن بناء الأمر على اليسر والسهولة، لا العسر والصعوبة، كما ظن السائل.

قوله «ذروني ما تركتكم» «مع»: فيه دليل على أن الأصل عدم الوجوب، وأنه لا تكليف قبل ورود الشرع؛ لقوله تعالى: «وما كنا معذبين حتى ننبعث رسولا» (٢).

هَلْكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِكَثْرَةِ سُؤَالِهِمْ، وَاخْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ، فَإِذَا أَمَرْتُمْ بِشَيْءٍ فَاتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ، وَإِذَا نَهَيْتُمْ عَنْ شَيْءٍ فَدَعُوهُ». رواه مسلم.

٢٥٠٦ - * وعنه، قال: سئل رسول الله ،: أي العمل أفضل؟ قال: «إيمان بالله ورسوله» قيل: ثم ماذا؟ قال: «الجهاد في سبيل الله». قيل: ثم ماذا؟ قال: «حجٌّ مبرور». متفق عليه.

٢٥٠٧ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ حَجَّ لِلَّهِ فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ رَجَعَ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ». متفق عليه.

وقوله: «فإذا أمرتكم بشيء فأتوا به ما استطعتم» من أجل قواعد الإسلام، ومن جوامع الكلم؛ لما يدخل فيه ما لا يحصى من الأحكام، كالصلاة بأنواعها، فإنه إذا عجز عن بعض أركانها، أو شروطها أتى بالباقي، وإذا عجز عن غسل بعض أعضاء الوضوء أو الغسل، غسل الممكن، وإذا وجد بعض ما يكفي من الماء لطهارته أو لغسل النجاسة، فعل ما يمكن، وإذا وجد ما يستر بعض عورته أو حفظ بعض الفاتحة أتى بالممكن، وأشباهها غير محصور.

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «أي العمل أفضل» قد ورد كثير من أحاديث المفاضلة بين الأعمال على منوال يشكل التوفيق بينها، والوجه في أول كتاب الصلاة. قوله: «حج مبرور» يقال: بره أحسن إليه، فهو مبرور، ثم قيل: بر الله عمله إذا قبله، كأنه أحسن إلى عمله بأن قبله ولم يرد، وعلامة كونه مقبولا الإتيان بجميع أركانه وواجباته، مع إخلاص النية واجتناب ما نهى عنه.

قوله «إيمان بالله، والجهاد، وحج مبرور» أخبار مبتدأ محذوف، نكر الإيمان؛ ليشعر بالتعظيم والتفخيم، أي التصديق المقارن بالإخلاص المستتبع للأعمال الصالحة. وعرف «الجهاد» ليدل على الكمال، لأن الخبر المعروف باللام يدل على الاختصاص، كما قال: «فذلكم الرباط، فذلكم الرباط» ووصف «الحج» بـ «المبرور» ليدل بما يدل التنكير في الإيمان، والتعريف في الجهاد. فإن قلت: لم لا يحملها على الابتداء محذوفة الأخبار؟ قلت: يابى التنكير في الإيمان ذلك، على أن المقدر في الكل أفضل الأعمال، وهو أعرف من «حج مبرور» ومن «إيمان بالله»، فأجرى الجهاد مجراهما مراعاة للتناسب.

الحديث الثالث عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «فلم يرفث» «نه»: الرث التصريح بذكر الجماع، والإعراب به. وقال الأزهري: هو كلمة جامعة لكل ما يريده الرجل من المرأة.

٢٥٠٨ - * - وعنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : «العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما، والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة». متفق عليه.

٢٥٠٩ - * - وعن ابن عباس، قال : قال رسول الله ﷺ : «إن عمرة في رمضان تعدل حجة». متفق عليه.

٢٥١٠ - * - وعنه ، قال : إن النبي ﷺ لقي ركبًا بالروحاء ، فقال : «من القوم؟» قالوا : المسلمون. فقالوا : من أنت؟ قال : «رسول الله» فرفعت إليه امرأة صبيًا فقالت : ألهذا حج؟ قال : «نعم، ولك أجر» رواه مسلم.

وقال سعيد بن جبير في قوله تعالى : «فلارث ولا نسوق ولا جدال في الحج» (١) : الرث إثان النساء ، والنسوق السبب ، والجدال المراء ، يعني مع الرفقاء والخدم والمكارين . وإنما لم يذكر الجدال في الحديث اعتمادًا على الآية . «والقاء» في «فلم يرث» معطوف على الشرط ، وجوابه «رجع» أي صار ، والجار والمجرور خبر ، ويجوز أن يكون حالاً ، أي رجع مشابها لنفسه في البراءة عن اللثوب في يوم ولدته أمه .

الحديث الرابع والخامس عن ابن عباس رضى الله عنهما : قوله : «تعدل حجة» «مط» : أي تقابل وتمائل في الثواب ؛ لأن الثواب يفضل بفضيلة الوقت . أقول : هذا من باب المبالغة* ، والمحاق الناقص بالكامل ترغيباً وبعثاً عليه ، وإلا كيف يعدل ثواب العمرة ثواب الحج؟ .

الحديث السادس عن ابن عباس رضى الله عنهما قوله : «ركبا» «تو» هو جمع راكب ، كصاحب وصاحب ، وهم العشرة فما فوقها من أصحاب الإبل في السفر دون الدواب ، و«الروحاء» يفتح الراء من أعمال الفرع على نحو من أربعين ميلاً من المدينة ، وفي كتاب مسلم : أنها على ستة وثلاثين ميلاً منها .

قوله : «ألهذا حج؟» «حج» فاعل الظرف لاعتداده على الهمزة ، يعني أيجعل لهذا ثواب حج؟ وما قالت : أعلى هذا ؛ لأنه لا يجب على الأطفال . «مط» : هذا تصريح بصحة حج الصبي ، وحصول الثواب له ، ولعن حج به ، فإذا بلغ ووجد الاستطاعة وجب عليه الحج ، وكانت تلك الحجة نافلة .

الحديث السابع عن ابن عباس رضى الله عنهما : قوله : «شيخا» حال . وقوله : «لايشت» يجوز أن يكون صفة بعد صفة ، وأن يكون من الأحوال المتناخلة ، ويجوز أن يكون «شيخا»

(١) البقرة : ١٩٧ .

* قوله : هذا من باب المبالغة فيه نظر ، بل هو خلاف الظاهر ، والأصل الحمل على الحقيقة إلا مع الاستحالة ، ولا استحالة ، فالله يضاعف للثواب لمن يشاء وكما يشاء ، لا سيما إذا ما التزم العبد بالمبادأة موضوع الثواب في الوقت الذي يحبه الله ، فلا يبعد ذلك الأجر ، مع ماورد في فضيلة هذا الشهر المعظم .

٢٥١١ - وعنه، قال: إِنَّ أَمْرًا مِنْ خُشْعٍ قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ فَرِيضَةَ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ فِي الْحَجِّ أَدْرَكْتُ أَمِي شَيْخًا كَبِيرًا لَا يَثْبُتُ عَلَى الرَّاحِلَةِ، أَفَأَحُجُّ عَنْهُ، قَالَ: «نَعَمْ» وَذَلِكَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ. متفق عليه.

٢٥١٢ - * وعنه قال: أتى رجلُ النبي ﷺ فقال: إِنَّ أُخْتِي نَذَرَتْ أَنْ تَحُجَّ، وَإِنِّهَا مَاتَتْ. فقال النبي ﷺ: «لَوْ كَانَ عَلَيْهَا دِينَ أُكُنْتُ قَاضِيَهُ؟» قَالَ: نَعَمْ قَالَ: «فَاقْضِ دِينَ اللَّهِ؛ فَهُوَ أَحَقُّ بِالْقَضَاءِ». متفق عليه.

٢٥١٣ - * وعنه، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «لَا يَخْلُونُ رَجُلٌ بِأَمْرَةٍ، وَلَا تُسَافِرُنَّ

بدلاً؛ لكونه موصوفاً أى وجب عليه الحج بأن أسلم وهو شيخ كبير، أو حصل له المال فى هذه الحالة. والأول أوجه. قوله: «أَفَأَحُجُّ عَنْهُ» الفاء الداخلة عليها الهمزة معطوفة على محذوف ، أى: أَيْصَحُّ مِنِّى أَنْ أَكُونَ نَائِبَةً لَهُ فَأَحُجُّ عَنْهُ؟ «حس»: فيه دليل على أن حج المرأة عن الرجل يجوز، وزعم بعضهم أنه لايجوز؛ لأن المرأة تلبس فى الإحرام ما لا يلبسه الرجل، فلا يحج عنه إلا رجل مثله. وفيه دليل على أن مات، وفى ذمته حج لله تعالى من حج، أو كفارة، أو نذر صدقة، أو زكاة فإنه يجب * قضاؤها من رأس ماله مقدماً على الوصايا والميراث، سواء أوصى به أو لم يوص، كما يقضى عنه ديون العباد.

قوله: «وَذَلِكَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ» أى جرى فى حجة الوداع. «مع»: سميت بذلك، لأن النبي ﷺ ودع الناس فيها، ولم يحج بعد الهجرة غيرها، وكانت سنة عشرة من الهجرة. وفى صدر الحديث «كَانَ الْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ رَدِيفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ»، فجاءته امرأة من خثعم تستفتيه، فجعل الفضل ينظر إليها وتنتظر إليه، فجعل رسول الله ﷺ يصرف وجه الفضل إلى الشق الآخر، فقالت: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ فَرِيضَةَ اللَّهِ الحديث وفيه فوائد منها، جوار الإرداف على الدابة إذا كانت مطيقة، وجوار سماع صوت الأجنبية عند الحاجة، ومنها تحريم النظر إلى الأجنبية. ومنها إزالة المنكر باليد لمن أمكنه.

الحديث الثامن عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «لَوْ كَانَ عَلَيْهَا دِينَ» فى الحديث دليل على أن السائل ورث منها مالاً، فسأل ما سأل، فقاس رسول الله ﷺ حق الله تعالى على حق العباد، وأوجب الحج عليه، والمجامع علة المالية.

الحديث التاسع عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «اَكْتَبْتُ» «تَو»: أى أثبت اسمى

* فى «ك» «يصح».

امراً إلا ومعها محرّم». فقال رجل: يا رسول الله ! اكتبتُ في غزوة كذا وكذا، وخرجتُ امرأتِي حاجةً. قال: «اذهب فاحججْ مع امرأتِكَ» متفق عليه.

٢٥١٤- * وعن عائشة، قال: استأذنتُ النبي ﷺ في الجهاد. فقال: «جهاذك الحج». متفق عليه.

٢٥١٥- * وعن أبي هريرة، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «لا تسافرُ امرأةٌ مسيرةَ يومٍ وليلةٍ إلا ومعها ذو محرّم» متفق عليه.

في جملة من يخرج فيها، من قولهم: اكتب الرجل، إذا كتب نفسه في ديوان السلطان، ويستعمل أيضاً في موضع كتب. وهو في الأكثر متعارف في المخلوق، ومنه قوله تعالى: ﴿وقالوا أساطير الأولين اكتتبها﴾^(١). وقيل: اكتب أي أمر بأن يكتب له، كقولهم: اصطنع خاتماً، أي أمر بأن يصنع له، وفي الغريبين يقال: اكتب فلان، أي سأل أن يكتب في جملة الزمى، ولا يندب للجهاد، وإذا أخذ الرجل من أمير جند خطأ بزماته ليتخلف عن الغزو، ولأمانة به، بل فعل ذلك احتلالاً، فقد اكتبه.

أقول: الوجه هو الأول، فإن الصحابي جاء مستفتياً سائلاً عن أحد الأمرين اللازمين عليه فأفتاه النبي ﷺ بما هو أولى. فمع: في الجواب تقديم الأهم من الأمور المتعارضة؛ لأنه لما عرض له الغزو والحج رجح ﷺ الحج معها؛ لأن الغزو يقوم غيره فيه مقامه، بخلاف الحج معها، وليس لها محرّم غيره.

الحديث العاشر والحادي عشر عن أبي هريرة رضي الله عنه قوله: «ذو محرّم» فمع: حقيقة المحرم من النساء التي يجوز النظر إليها والمخوطة بها والمسافرة معها، كل من حرم نكاحها على التأييد بسبب مباح لحرمتها، فقولنا: «على التأييد» احتراز من أخت المرأة، وعمتها، ونخالتها، ونحوهن. وقولنا: «بسبب مباح» احتراز من أم الموطوءة بشبهة ويستها، فإنهما محرمتان على التأييد وليستا محرمين؛ لأن وطء الشبهة لا يوصف بالإباحة؛ لأنه ليس بفعل المكلف. وقولنا: «لحرمتها» احتراز من الملاعة؛ فإنها محرمة على التأييد بسبب مباح، وليست محرمة؛ لأن تحريمها ليس لحرمتها بل حقوة وتقليطاً.

وليس المراد من قوله: «مسيرة يوم وليلة» التحديد؛ لأن كل ما يسمى سفرًا نهى المرأة أن تسافر فيه بغير محرّم، لرواية ابن عباس المطلقة: «لا تسافر امرأة إلا مع ذي محرّم» وإنما كان ذلك عن أمر واقع، فلا يعمل بالمفهوم. وقال: لا يشترط الأمن على نفسها، ويشترط الأمن بزوج، أو محرّم، أو نسوة ثقات، فلو وجدت امرأة واحدة ثقة لم تلزمها، لكن يجوز لها الحج

(١) الفرقان: ٥.

* في (ط) (ويحصل) والتصويب من (ك).

٢٥١٦- * وعن ابن عباس، قال: وَقَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ: ذَا الْحَلِيفَةِ، وَأَهْلَ الشَّامِ: الْجَحْفَةَ، وَأَهْلَ نَجْدٍ: قَرْنَ الْمَنَاوِلِ، وَأَهْلَ الْيَمَنِ: يَلْمَمَ؛ فَهِنَّ لَهْنٌ، وَلَمَنْ أَتَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِ أَهْلِهِنَّ لَمْ يَكُنْ يَرِيدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ، فَمَنْ كَانَ دَوْنَهُنَّ فَمَهْلُهُ مِنْ أَهْلِهِ، وَكَذَاكَ وَكَذَاكَ، حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ يَهْلُونَ مِنْهَا. متفق عليه.

معها، هذا هو الصحيح. قال القاضي عياض: اتفق العلماء على أنه ليس لها أن تخرج في غير الحج والعمرة إلا مع ذي محرم إلا الهجرة من دار الحرب؛ لأن إقامتها في دار الكفر حرام إذا لم تستطع إظهار الدين، سواء فيما ذكرنا من الأحكام الشابة والكبيرة؛ لأن المرأة مظنة للشهوة، والطمع فيها؛ لأن لكل ساقطة لاقطة.

الحديث الثاني عشر عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «وقت: «قض»: الوقت في الأصل حد الشيء والتأقيت التحديد والتعيين، غير أن التركيب شاع في الزمان، وها هنا جاء على أصله. والمعنى حد رسول الله ﷺ وعين لأهل المدينة ذا الحليفة، وهو ماء من مياه بني جثم، وحليفة تصغير حلقة كفضية، وهى بيت في الماء، وجمعها حلفاء. و«جحفة» موضع بين مكة والمدينة من الجانب الشامي، تحاذي ذي الحليفة، وكان اسمه مهيبة، فأجحف السيل بأهلها، فسميت جحفة، يقال: أجحف به إذا ذهب به. وسيل جحاف - بالضم - إذا جرف الأرض وذهب به. و«قرن» - بسكون الراء - جبل مدور أملس، كأنه بيضة مطل على عرفات. و«يلمم» جبل من جبال تهامة على ليلتين من مكة. و«المهل» موضع الإهلال يريد به الموضع الذى يحرم منه؛ فيرفع فيه صوته بالتلبية للإحرام. وقوله: «حتى أهل مكة يهلون منها» يدل على أن المكى ميقاته نفس مكة، سواء أحرم بحج أو عمرة، والمذهب أن المعتمر يخرج إلى أدنى الحل، فيعتمر منه؛ لأن النبى ﷺ أمر عائشة لما أرادت أن تعتمر بعد التحلل من الحج بأن تخرج إلى الحل فتحرم، والحديث مخصوص بالحج.

قوله: «فهن لهن» أى هذه المواقيت لأهلن على حذف المضاف، ويدل على خصوصية المضاف المحذوف قوله بعده: «ولمن أتى عليهن من غير أهلن». «مع»: وقع عند بعض رواة البخارى ومسلم «فهن لهم»، وكلنا عند أبى داود وغيره. وقوله: «من أتى عليهن من غير أهلن» معناه أن الشامي مثلا إذا مر بميقات أهل المدينة فى ذهابه، لزمه أن يحرم من ميقات المدينة، ولا يجوز له التأخير إلى ميقات الشام. وفى قوله: «من أراد الحج والعمرة» دلالة على المذهب الصحيح أى من مر بالميقات لا يريد حجاً ولا عمرة لا يلزمه الإحرام لدخول مكة. وفيه دلالة على أن الحج على التراخي لا على الفور. وقال أصحابنا: يجوز للمكى ومن ورد من الأفاق أن يحرم من جميع نواحي مكة بحيث لا يخرج عن نفس المدينة وسورها، وفى الأفضل قولان، أحدهما من باب داره، والثانى من المسجد الحرام تحت الميزاب.

٢٥١٧ - * وعن جابر، عن رسول الله ﷺ قال: «مَهْلُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ، وَالطَّرِيقُ الْآخَرُ الْجَحْفَةُ، وَمَهْلُ أَهْلِ الْعِرَاقِ مِنْ ذَاتِ عِرْقٍ، وَمَهْلُ أَهْلِ نَجْدٍ قَرْنٌ، وَمَهْلُ أَهْلِ الْيَمَنِ يَكْمَلُمُ» رواه مسلم.

٢٥١٨ - * وعن أنس، قال: اعتمر رسول الله ﷺ أربعَ عمرٍ كُلُّهُنَّ فِي ذِي الْقَعْدَةِ، إِلَّا الَّتِي كَانَتْ مَعَ حَجَّتِهِ: عَمْرَةٌ مِنَ الْحَدِيثِيَّةِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ، وَعَمْرَةٌ مِنَ الْعَامِ الْمُقْبِلِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ، وَعَمْرَةٌ مِنَ الْجَمْرَانَةِ حَيْثُ قَسَمَ غَنَائِمَ حَنْتَيْنِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ، وَعَمْرَةٌ مَعَ حَجَّتِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٢٥١٩ - (١٥) وعن البراء بن عازب، قال: اعتمر رسول الله ﷺ فِي ذِي الْقَعْدَةِ قَبْلَ أَنْ يَحُجَّ مَرَّتَيْنِ. رواه البخاري.

الفصل الثاني

٢٥٢٠ - * وعن ابن عباس، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ! إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمْ الْحَجَّ». فَقَامَ الْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ فَقَالَ: أَفِي كُلِّ عَامٍ يَارَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ:

الحديث الثالث عشر عن جابر رضى الله عنه: قوله: «وَالطَّرِيقُ الْآخَرُ» مَرْفُوعٌ عَلَى حَذْفِ الْمُضَافِ وَإِقَامَةِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ مَقَامَهُ، أَيْ مَهْلُ الطَّرِيقِ الْآخَرِ الْجَحْفَةُ. «تَوْرَ»: «مَهْلٌ» - بَضْمِ الْمِيمِ وَفَتْحِ الْهَاءِ - الْمَوْضِعُ الَّذِي وَقْتُ لِلْإِهْلَالِ مِنْهُ، وَذَاتُ عِرْقٍ مَوْضِعٌ سُمِّيَ بِذَلِكَ؛ لِأَنَّهُ هُنَاكَ عِرْقًا، وَهُوَ الْجَبَلُ الصَّغِيرُ، وَالْعِرَاقُ بِلَادٌ تَذْكُرُ وَتُؤَنَّثُ. قِيلَ: إِنَّمَا يُقَالُ لَهَا: الْعِرَاقُ؛ لِوُقُوعِهَا عَلَى شَاطِئِ دَجَلَةَ وَالفَرَاتِ، وَالْعِرَاقُ شَاطِئُ الْبَحْرِ وَالنَّهْرِ. «مَعَ»: اخْتَلَفُوا فِي أَنَّ ذَاتَ الْعِرْقِ هَلْ صَارَ مِيقَاتًا بِتَوْقِيتِ النَّبِيِّ ﷺ، أَوْ بِاجْتِهَادِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ؟ وَالصَّحِيحُ الثَّانِي، نَصُّ الشَّافِعِيِّ عَلَيْهِ فِي الْأَمِّ.

الحديث الرابع والخامس عشر عن أنس رضى الله عنه: قوله: «اعتمر» «غَبَ»: الْعَمْرَةُ الزَّيَارَةُ الَّتِي فِيهَا عِمَارَةُ الرَّدِّ، وَجَعَلَ فِي الشَّرِيعَةِ لِلْقَصْدِ الْمَخْصُوصِ. قوله: «مِنَ الْحَدِيثِيَّةِ» «مَعَ» الْحَدِيثِيَّةِ: فِيهَا لَفْظَانِ، تَخْفِيفُ الْيَأِ وَتَشْدِيدُهَا، وَالتَّخْفِيفُ هُوَ الصَّحِيحُ الْمُخْتَارُ، وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ، وَأَهْلِ اللَّغَةِ، وَبَعْضُ الْمُحَدِّثِينَ، وَالتَّشْدِيدُ قَوْلُ الْكَسَائِيِّ، وَابْنِ وَهْبٍ، وَجَمَاهِيرُ الْمُحَدِّثِينَ.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «الْحَجُّ مَرَّةً» «مَرَّةً» خَيْرُ الْمَبْتَدَأِ أَى وَاحِدَةً، فَإِنَّ رَادَّ هُوَ طَرُوعٌ.

«لو قُلْتُهَا: نعم لَوَجَّبتْ، ولو وَجَّبتْ لم تَعْمَلُوا بها، ولم تستطيعُوا، والحجُّ مرَّةً، فمن زاد فَتَطَوَّعٌ». رواه أحمد، والنسائي، والدارمي. [٢٥٢٠]

٢٥٢١ - * وعن علي [رضي الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ مَلَكَ رَادًا وَرَاحِلَةً تَبْلُغُهُ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ وَلَمْ يَحِجَّ؛ فَلَا عَلَيْهِ أَنْ يَمُوتَ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا، وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾». رواه الترمذي، وقال: هذا حديثٌ غريبٌ، وفي إسناده مقالٌ، وهلالُ بنُ عبدِ اللَّهِ مجهولٌ، والحارثُ يَضَعُفُ في الحديث. [٢٥٢١]

٢٥٢٢ - * وعن ابنِ عَبَّاسٍ، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا صَرُورَةَ فِي الْإِسْلَامِ». رواه أبو داود. [٢٥٢٢]

الحديث الثاني عن علي رضي الله عنه: قوله: «تبلغه» «قضى»: إنما وحد الضمير الذي في «تبلغه» والمرجع إليه شيان؛ لأنهما في معنى الاستطاعة، والمعتبر هو المجموع. ويجوز أن يكون الضمير للمراحلة، ويكون تقيدها غنية عن تقييد الزاد. وقوله: «فلا عليه» أي لا تفاوت عليه أن يموت يهوديًا أو نصرانيًا. والمعنى: أن وفاته على هذه الحالة، وفاته على اليهودية والنصرانية سواء فيما فعله من كفران نعم الله، وترك ما أمر به والانهماك في معصيته، وهو من باب المبالغة والتشديد، والإيذان بعظمة شأن الحج. ونظيره قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفِي عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ (١) فإنه وضع فيه «ومن كفر» موضع «ومن لم يحج» تعظيمًا للحج، وتغليظًا على تاركه.

قوله: «وفي إسناده مقال» «تو»: وقد روى أيضًا معناه عن أبي أمامة، والحديث إذا روي من غير وجه وإن كان ضعيفًا غلب على الظنون كونه حقا. والله أعلم. أقول: قوله: «على اليهودية والنصرانية» إشارة إلى أن «أو» في قوله: «أو نصرانيًا» بمعنى الواو، كما في قوله تعالى: ﴿عَذْرًا أَوْ تَذْرًا﴾ (٢) فيكون التخيير واقعا بين كونه مؤمنا، وبين كونه كافرا، ليكون على وزن قوله تعالى: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ﴾ (٣) في التهديد والتغليظ، لأن التخيير في مثل هذا ينبغي أن يكون بين الضدين. وعلى هذا يكون أصل التركيب: فلا بأس عليه أن يموت مؤمنا أو كافرا.

الحديث الثالث عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «لا ضرورة» - بالصاد المهملة - «نه»:

[٢٥٢٠] إسناده صحيح، انظر المستدرک - کتاب المناسک - (١/ ٤٤١) بنحوه.

[٢٥٢١] إسناده ضعيف، انظر ضعيف الجامع (٥٨٧٢).

[٢٥٢٢] ضعيف، انظر السلسلة الضعيفة (٦٨٥).

(١) آل عمران: ٧٩. (٢) المرسلات: ٦٠. (٣) الكهف: ٢٩.

٢٥٢٣ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ أَرَادَ الْحَجَّ فَلْيَعَجِّلْ» رواه أبو داود، والدارمي. [٢٥٢٣]

٢٥٢٤ - * وعن ابن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «تَابِعُوا بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ، فَإِنَّهُمَا يَنْفِيَانِ الْفَقْرَ وَالذَّنُوبَ كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ خَبَثَ الْحَدِيدِ وَالذَّهَبِ وَالْفُضَّةِ، وَلَيْسَ لِلْحَجَّةِ الْمَبْرُورَةِ ثَوَابٌ إِلَّا الْجَنَّةُ» رواه الترمذي، والنسائي. [٢٥٢٤].

٢٥٢٥ - * ورواه أحمد، وابن ماجه عن عمر إلى قوله: «خَبَثَ الْحَدِيدِ».

قال أبو عبيدة: هو في الحديث التبتل وترك النكاح، أى ليس ينبغى لأحد أن يقول: لا أتزوج؛ لأنه ليس من أخلاق المؤمنين، وهو فعل الرهبان، والضرورة أيضاً الذى لم يحج قط، وأصله من الحس والمنع. «قضى»: وظاهر هذا الكلام أيضاً يدل على أن تارك الحج ليس بمسلم، والمراد منه أنه لا ينبغي أن يكون فى الإسلام أحد يستطيع الحج ولا يحج، فعبّر عنه بهذه العبارة للتشديد والتغليظ.

الحديث الرابع عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «مَنْ أَرَادَ» أى قدر على أداء الحج؛ لأن الإرادة مبدأ الفعل، والفعل مسبوق بالقدر، فاطلق أحد سببى الفعل، وأراد الآخر، والعلاقة هي الملازمة، لأن معنى «فليعجل» فليغتنم الفرصة إذا وجد الاستطاعة من القوت والزاد والراحلة، قبل أن يمنع مانع لم يقدر عليه. وروى: «حجوا قبل أن لاتحجوا، حجوا قبل أن يمنع البر جانبه». «مظ»: وهذا أمر استحباب، لأن تأخير الحج جائز من وقت وجوبه إلى آخر العمر.

الحديث الخامس عن ابن مسعود رضى الله عنه قوله: «تَابِعُوا» أى إذا حججتم فاعتمروا، أو إذا اهتمرتم فحجوا. وإزالته الفقر كزيادة الصدقة بالمال، «مثل الذين يتفقون أموالهم فى سبيل الله كمثل حبة أنبت سبع سنابل» (١) الآية، مثل متابعة الحج والعمرة فى إزالة الذنوب بإزالة النار خبث الذهب الإبريز الذى استصعبه من معدنه؛ لأن الإنسان مركوز فى جبلته القوة الشهوانية والغضبية، يحتاج إلى رياضة تزيلها عنه، هذا إذا كان معصوماً، فكيف بمن تابع هوى النفس، خلع العذار، منهكاً فى المعاصى؟ والحج جامع لأنواع الرياضات من إتقان المال، وجهد النفس بالجوع والعطش والسهر، وقطع المهامه واقتحام المهالك، ومفارقة الأوطان، ومهاجرة الإخوان والأخذان.

[٢٥٢٣] حسن، انظر السلسلة الصحيحة (٦٠٠٣)، وصحيح أبى داود (١٥٢٤) بلفظ: «فَلْيَعَجِّلْ».

[٢٥٢٤] قال الشيخ: إسناده حسن، والحديث صحيح.

(١) البقرة: ٢٦٥.

٢٥٢٦ - * وعن ابن عمر، قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله! ما يوجب الحج؟ قال: «الزاد والراحلة» رواه الترمذي، وابن ماجه. [٢٥٢٦]

٢٥٢٧ - * وعنه، قال: سأل رجل رسول الله ﷺ فقال: ما الحاج؟ فقال: «الشعث التفل». فقام آخر، فقال: يا رسول الله! أي الحج أفضل؟ قال: «العج والشج». فقام آخر، فقال: يا رسول الله! ما السبيل؟ قال: «زاد وراحلة». رواه في «شرح السنة»، وروى ابن ماجه في «سننه» إلا أنه لم يذكر الفصل الأخير. [٢٥٢٧].

الحديث السادس والسابع عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «ما الحاج» «ما يسأل بها عن الجنس، أو عن الوصف، والمراد الثاني لجوابه ﷺ: «الشعث التفل» الشعث: هو المغبر الرأس الذي لم يمتشط، والتفل: أن لا يتغلب من ثقل الشيء من فيه، إذا رمى به متكرها له. وإنما ذكر هذين الوصفين لما فيهما من المعنى البالغ في سمات المحرم وهديه، ثم إنه ﷺ كان يجيب السائل على ما يعرفه من حاله، ويتوسم فيه من الأمارات الدالة على مقصده؛ فلعله أجاب بذلك بناءً على ما تبين له من مغزاه. «مظ»: إذا أحرم الرجل لا يمتشط رأسه ولحيته، لئلا يتنف الشعر، فإن امتشط ولم يتنف الشعر فلا بأس، وإن تنف لزمه دم بثلاث شعرات أو أكثر. وفي شعره مد أو درهم على الخلاف، وكلتا الشعرتان. وأما استعمال الطيب فحرام، ويجب فيه دم شاة.

قوله «أي الحج» «تو»: يعني أي أعمال الحج أفضل؟ حذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه، وأراد بالحج رفع الصوت بالتثنية، وبالشج سيلان دم الهدي، ويحتمل أن يكون السؤال عن الحج نفسه، ويكون قوله: «العج والشج» أي الذي فيه العج والشج.

أقول: يمكن أن يراد بهما الاستيعاب، فابتدأ بالإحرام الذي هو الإهلال، وانتهى بالتحليل الذي هو إهراق دم الهدي، فاختصر اقتصاراً بالمبدأ والتمهي عن سائر الأعمال، ونحوه قوله تعالى ﴿كما أرسلنا إلى فرعون رسولا - إلى قوله - فأخذناه أخذاً ويلاً﴾ (١) فينطبق على هذا الجواب على السؤال، أي أفضل الحج ما استوعب فيه جميع أعماله من الأركان، والمندوبات وغيرهما. والتعريف في «السبيل» للعهد، والمعهود المنكر في قوله تعالى: ﴿من استطاع إليه سبيلاً﴾ (٢) والفصل الأخير قوله: «فقام آخر قائلاً: ما السبيل؟».

[٢٥٢٦] ضعيف، انظر «إرواه الغليل» (١٦٠/٤) (٩٨٨) بنحوه.

[٢٥٢٧] حسن بشواهده.

(٢) كى عمران: ٩٧.

(١) المزمّل: ١٥-١٦.

٢٥٢٨ - * وعن أبي رزين العقيلي ، أَنَّهُ أتى النَّبِيَّ ﷺ فقال: يا رسولَ الله ! إِنَّ أباي شيخٌ كبيرٌ لا يستطيعُ الحجَّ ولا العمرةَ ولا الظَّعنَ. قال: «حُجَّ عَنْ أَيْكَ واعتمرْ». رواه الترمذي، وأبو داود، والنسائي. وقال الترمذي: هذا حديثٌ حسنٌ صحيح. [٢٥٢٨]

٢٥٢٩ - * وعن ابنِ عباسٍ، قال: إِنَّ رسولَ الله ﷺ سمِعَ رجلاً يقولُ: لِيكَ عَنْ شَبْرُمَةَ. قال: «مَنْ شَبْرُمَةُ؟» قال: أَخٌ لِي أو قَرِيبٌ لِي. قال: «أَحْجَجْتَ عَنْ نَفْسِكَ؟» قال: لا. قال: «حُجَّ عَنْ نَفْسِكَ ثُمَّ حُجَّ عَنْ شَبْرُمَةَ». رواه الشافعي، وأبو داود، وابنُ ماجه. [٢٥٢٩].

٢٥٣٠ - * وعنه، قال: وَقَتَ رسولِ الله ﷺ لاهلِ المَشْرِقِ العَقِيقَ. رواه الترمذي، وأبو داود.

الحديث الثامن والتاسع عن أبي رزين: قوله: «ولا الظعن» «تو»: «الظعن» - بفتح الظاء وسكون العين - الرحلة، وكذلك بالتحريك. وذكر ذلك على وجه البيان للحال التي انتهي إليها من كبر السن، أي لا يقوى على السير، ولا على الركوب. أقول: يمكن أن يكتب به عن القوة، ويؤيد بنفي الاستطاعة علم الزاد والراحلة، كأنه قال: ليس له زاد ولا راحلة ولا قوة، بعد أن وجب عليه الحج. «مط»: «يحتمل أن يريد بقوله: «لا يستطيع الحج والعمرة» الذهاب إليهما راجلاً، وبالظعن ركوب الدابة. «شف»: «فيه دليل على جواز النيابة في الحج، وفي الحديث الأتي دليل على أن النيابة إنما تجوز بعد فرض الحج».

«حسن»: مثل عبدالله بن أبي أوفى عن الرجل لم يحج يستعرض الحج؟ فقال: لا. وهو قول الأوزاعي، والشافعي، وأحمد، وإسحاق؛ لأن إحرام الصرورة عن غيره ينقلب عن فرض نفسه. وذُهب قوم إلى أنه يجوز، وهو قول الحسن، وعطاء، ومالك، والثوري، وأصحاب أبي حنيفة. ومن تطوع أو نذر وعليه فرض الحج، فحج، يقع عن فرضه عند الشافعي رضي الله عنه، ثم بعده لو أحرم عن التطوع يقع عن النذر، وقال مالك وأصحاب أبي حنيفة: يقع عن التطوع، والفرض في ذمته، فإن حجه على ما نوى.

[٢٥٢٨] صحيح، انظر صحيح الجامع (٣١٢٧).

[٢٥٢٩] قال الشيخ: صحيح مرفوع.

[٢٥٣٠] متكرر، انظر «إرواء الغليل» (١٨٠/٤) (١٠٠٢).

٢٥٣١ - * وعن عائشة، أنَّ رسول الله ﷺ وَقَّتْ لَاهِلِ الْعِرَاقِ ذَاتَ عِرْقٍ. رواه أبو داود، والنسائي. [٢٥٣١]

٢٥٣٢ - * وعن أمِّ سلمة، قالت: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقولُ: «مَنْ أَهَلَ بِحُجَّةٍ أَوْ عُمْرَةٍ مِنَ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى إِلَى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ؛ غَفَرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ، أَوْ وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ» رواه أبو داود، وابنُ ماجه. [٢٥٣٢]

الفصل الثالث

٢٥٣٣ - * عن ابنِ عباسٍ، قال: كَانَ أَهْلُ الْيَمَنِ يَحُجُّونَ فَلَا يَتَزَوَّدُونَ وَيَقُولُونَ:

الحديث العاشر والحادي عشر عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «ذات عرق» «فقر»: هي موضع من شرقي مكة بينهما مرحلتان، يوازي قرن نجد، سمي بذلك؛ لأن هناك عرقاً، وهو الجبل الصغير. و«العقيق» موضع يقال: إنه قبيل ذات عرق، ويقال: إنه في حد ذات عرق من الطرف الأقصى، ولا اختلاف بين الحديثين، وفي صحة الحديثين مقال، والأصح عند الجمهور أن النبي ﷺ ما بين لاهل المشرق ميقاتاً، وإنما حد لهم عمر رضي الله عنه حين فتح العراق، وهي بلاد من المشرق، إذ المراد منه ما يكون من شرقي مكة إلى آخر العمارات، وكان الشافعي يستحب للمشرقي عراقياً كان أو غيره أن يحرم من العقيق جمعاً بين الحديثين، وتفصيلاً عن الخلاف، فإن تحديد المواقيت وتعيينها للمنع عن مجاوزتها بلا إحرام لا عن الإحرام قبل ورودها. الحديث الثاني عشر عن أم سلمة رضي الله عنها: قوله: «غفر له»، لأنه لا إهلال أفضل وأعلى من ذلك؛ لأنه أهل من أفضل البقاع ثم مر بالأفضل، ثم انتهى إلى الأفضل، فلا غرو أن يعامل معاملة أفضل البشر «ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر» (١).

الفصل الثالث

الحديث الأول عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «فلا يتزودون» كان من الظاهر أن يقال: «ولا يتزودون» على الحال، فجاء بالفاء إرادة يقصدون الحج، ويجوز أن يكون «الفاء» للسببية على التعكيس، لأن قصد الحج سبب للتزود، فعكسوا كقوله تعالى: «وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون» (٢). قوله: «فإن خير الزاد التقوى» (٣) أي تزودوا واتقوا الاستطعام، وإبرام الناس، والتثثيل عليهم، فإن خير الزاد التقوى.

[٢٥٣١] إسناده ضعيف.

[٢٥٣٢] ضعيف، انظر ضعيف الجامع (٥٥٠٢) بدون لفظ: «أو وجبت له الجنة».

(٣) البقرة: ١٩٧.

(٢) الواقعة: ٢٠. (١) الفتح: ٢.

نحن المتوكلون، فإذا قدموا مكة سالوا الناس. فانزل الله تعالى: ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾. رواه البخاري.

٢٥٣٤ - * وعن عائشة، قالت: قلت: يا رسول الله! على النساء جهاد؟ قال: «نعم، عليهن جهاد لا قتال فيه: الحج والعمرة» رواه ابن ماجه. [٢٥٣٤]

٢٥٣٥ - * وعن أبي أمامة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ لَمْ يَمْنَعْهُ مِنَ الْحَجِّ حَاجَةٌ ظَاهِرَةٌ أَوْ سُلْطَانٌ جَائِرٌ أَوْ مَرَضٌ حَاسِبٌ، فَمَاتَ وَلَمْ يَحُجَّ، فَلَيَّمْتُ إِنْ شَاءَ يَهُودِيًّا وَإِنْ شَاءَ نَصْرَانِيًّا». رواه الدارمي. [٢٥٣٥]

٢٥٣٦ - * وعن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، أنه قال: «الحاجُّ والعُمَرُ وَقَدْ أَهَلَ اللَّهُ إِنْ دَعَوْهُ أَجَابَهُمْ، وَإِنْ اسْتَغْفَرُوهُ غُفِرَ لَهُمْ». رواه ابن ماجه. [٢٥٣٦]

٢٥٣٧ - * وعنه، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «وَقَدْ أَهَلَ اللَّهُ ثَلَاثَةً: الْغَارِي، وَالْحَاجُّ، وَالْمُعْتَمِرُ» رواه النسائي، والبيهقي في «شعب الإيمان». [٢٥٣٧]

الحديث الثاني عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «لا قتال فيه» صفة «جهاد» وهو من أسلوب الرجوع، قرر أولا ما سألت، وهو «الجهاد» ثم رجع عنه بقوله: «لا قتال فيه» نحو قوله تعالى: ﴿قُلْ أَذْنُ خَيْرٍ لَكُمْ﴾^(١) في جوابهم «هو أذن»^(١) أي نعم هو أذن، لكن أذن خير لكم، لا كما تزعمونه. و«الحج» يجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف، أو بدلا من «جهاد».

الحديث الثالث عن أبي أمامة رضي الله عنه: قوله: «حاجة ظاهرة» وهي فقد الزاد والراحلة. وقوله: «فليمت» جواب الشرط، وبقية الحديث مضى شرحه مستقصى.

الحديث الرابع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «الحاج» «فه»: الحاج والحاجة واحد الحجاج، وربما أطلقت الحاج على الجماعة مجازا، وقوله: «عمار» أي معتمرين، قال الزمخشري: لم يحن فيما أعلم عمر بمعنى اعتمر، ولكن عمر الله إذا عبده، فيحتمل أن يكون العمار جمع عامر من عمر بمعنى اعتمر، وإن لم نسمعه، ولعل غيرنا سمعه، وأن يكون مما استعمل منه بعض التصاريف دون بعض، كما قيل: ينر ويدع، و«الوفد» الذين يقصدون الامراء لزيارة، واسترفاد، واتجاج، وغير ذلك.

[٢٥٣٤] إسناده صحيح. [٢٥٣٥] إسناده ضعيف.

[٢٥٣٦] ضعيف، انظر ضعيف الجامع (٢٧٤٩)، (٢٧٥٠) بنحوه.

[٢٥٣٧] حسن الشيخ إسناده.

(١) التوبة: ٦٠.

٢٥٣٨ - * وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا لَقِيتَ الْحَاجَّ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ، وَصَافِحْهُ، وَمَرَّةً أَنْ يَسْتَغْفَرَ لَكَ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بَيْتَهُ، فَإِنَّهُ مَغْفُورٌ لَهُ» رواه أحمد. [٢٥٣٨]

٢٥٣٩ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ خَرَجَ حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا أَوْ غَارِيًّا ثُمَّ مَاتَ فِي طَرِيقِهِ؛ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَجْرَ الْغَارِيِّ وَالْحَاجِّ وَالْمُعْتَمِرِ» رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [٢٥٣٩]

(١) باب الإحرام والتلبية

الفصل الأول

٢٥٤٠ - * عن عائشة [رضي الله عنها]، قالت: كنتُ أُطِيبُ رسولَ الله ﷺ لإِحْرَامِهِ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ، وَلِحِلِّهِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ بِطِيبٍ فِيهِ مِسْكٌ، كَانِي أَنْظُرُ إِلَى وَيِصْرِ الطِّيبِ فِي مَفَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ مُحْرِمٌ. متفق عليه.

الحديث الخامس والسادس عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «قبل أن يدخل بيته» وذلك أنه وفد الله قدم إلى أهله، ولم يشتغل بخويصة نفسه. قال:

تضوع أرواح نجد من ثيابهم عند القدوم لقرب* العهد بالدار

الحديث السابع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «من خرج حاجاً» الحديث من قوله تعالى: «وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ» (١). ومن قال: إن من آخر الحج بعد أن وجب عليه، ثم قصد الحج بعد رمان فمات في الطريق فقد عصي، يخالف هذا النص. والله أعلم.

باب الإحرام والتلبية

الفصل الأول

الحديث الأول عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «ولحله» «نه»: وفي حديث آخر «لإحلاله»، حين أحل، يقال: حل المحرم يحل به حللاً، وأحل يحل به إحلالاً، إذا حل له ما حرم عليه من محظورات الحج، ورجل حل من الإحرام أي حللاً، ورجل حللاً، أي غير محرم.

[٢٥٣٨] ضعف الشيخ [إسناده].

[٢٥٣٩] شعب الإيمان (٣/ ٤٧٤) (٤١٠٠)، ورواه في آخره: «إلى يوم القيامة».

(١) النساء: ١٠٠. * في «ط» «طبع»، وهو خطأ.

٢٥٤١ - وعن ابن عمر [رضي الله عنهما]، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقولُ مُبْدَأًا يقولُ: «لَيْبِكَ اللَّهُمَّ لَيْبِكَ، لَيْبِكَ لِشَرِيكَكَ لَيْبِكَ، إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ، لَا شَرِيكَ لَكَ» لَا يَزِيدُ عَلَى هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ. متفق عليه.

و«الربيع»: - بالصاد المهملة - البريق، وقد وبص الشيء وبيصًا. «خط»: وفيه من الفقه أن المحرم إذا تطيب قبل إحرامه بطيب يبقى أثره عليه بعد الإحرام وإن بقي عليه بعد الإحرام لا يضره، ولا يوجب عليه فدية، وهو مذهب أكثر الصحابة. «قض»: «المفارق» جمع مفروق، وهو وسط الرأس. وإنما ذكرت بلفظ الجمع تعميما لجوانب الرأس التي يفرق فيها. والمراد بوبص الطيب فيها وهو محرم، أن فئات الطيب كان يبقى عليها بعد الإحرام بحيث تلمح فيها. وفي هذا الحديث: أن التطيب للإحرام والإحلال سنة لمداومة الرسول ﷺ، وأن لا كراهية، ولا فدية في التطيب قبل الإحرام عند الشافعي، وكرهه مالك، وأوجب أبو حنيفة الفدية بما يبقى من أثره بعد الإحرام قياسًا على ما لو استدام لبس المخيط، وهو ضعيف؛ لأن استدامة اللبس لبس، واستدامة الطيب لبس بتطيب، ولذلك لو حلف أن لا يلبس وعليه ثوب، فاستدام لبسه حنث، ولو حلف لا يتطيب وعليه طيب فاستدامه لم يحنث. ثم إنه إن سلم عن القدح فلا يمارض الحديث المتفق على صحته، وتأويل الحديث بأن المعنى بالطيب الدهن المطيب، أو الطيب الذي يبقى جرمه، ولا تبقى رائحته تعسف، لا يخفى ضعفه. «مع»: ثبت في رواية مسلم أن ذلك الطيب كان فزيرة، وهي مما يلعبه الغسل، والمراد بالطواف طواف الإفاضة، ففيه دلالة لاستباحة الطيب بعد رمي جمره العقبة، والمعلق قبل الطواف.

الحديث الثاني عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «مبدأ» «مع»: التليد صغر الرأس بالصمغ، والخطمي؛ ليضم الشعر ويلزق بعضه ببعض، لئلا يشعث، ولا يقع فيه الهوام. والتلية مثناة للتكثير والمبالغة، أي إجابة بعد إجابة، ولزوما لطاعتك. قال سيويه: ودليل قوله مثنى قلب الالف ياء مع المظهر، قال القاضي عياض: قيل: هذه الإجابة لقوله تعالى لإبراهيم: ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا﴾ (١). و«إن الحمد» يروى بكسر الهمزة وفتحها، وهما مشهوران عند أهل الحديث. قال الخطابي: الفتح رواية العامة. وقال: ثعلب: الكسر أجود؛ لأن معناه أن الحمد والنعمة لك على كل حال. ومعنى الفتح لييك؛ لذلك السب.

قال الشافعي: التلية سنة، وليست بشرط لصحة الحج، ولا واجبة، ولو تركها لا دم، ولكن فاتته الفضيلة، وقال بعض أصحابنا: هي واجبة تجبر بالدم، وقال بعضهم: هي شرط لصحة الإحرام، وقال مالك: ليست بواجبة، ومن تركها لزمه دم. قال الشافعي ومالك: يتعقد

٢٥٤٢ - * وعنه، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَدْخَلَ رَجُلَهُ فِي الْغَرَزِ، وَاسْتَوَتْ بِهِ نَاقَتُهُ قَائِمَةً، أَهَلَ مَنْ عِنْدَ مَسْجِدِ ذِي الْحُلَيْفَةِ. متفق عليه.

٢٥٤٣ - * وعن أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نَصْرُحُ بِالْحَجِّ صُرُخًا. رواه مسلم.

٢٥٤٤ - * وعن أَنَسٍ [رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ]، قَالَ: كُنْتُ رَدِيفَ أَبِي طَلْحَةَ وَإِنَّهُمْ لَيَصْرُخُونَ بِهِمَا جَمِيعًا: الْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ. رواه البخاري.

٢٥٤٥ - * وعن عَائِشَةَ، قَالَتْ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ، فَمِنَّا مَنْ أَهَلَ بِعُمْرَةٍ، وَمِنَّا مَنْ أَهَلَ بِحَجٍّ وَعُمْرَةٍ، وَمِنَّا مَنْ أَهَلَ بِالْحَجِّ، وَأَهْلُ رَسُولٍ

الحج بالنية بالقلب من غير لفظ، وقال أبو حنيفة: لا يتعقد إلا بانضمام التلبية، أو سوق الهدى إلى النية وقال: ويجزئ عن التلبية ما في معناها.

وقال أصحابنا: يستحب رفع الصوت بالتلبية بحيث لا يشق عليه إلا المرة، والإكثار منها، لا سيما عند تغير الأحوال، كإقبال الليل والنهار، والصعود والهبوط، واجتماع الرفقاء، والقيام والقعود، والركوب والتزول، وأدبار الصلوات، والتوالي فيها، فلا يقطعها بكلام. وإن سلم عليه رد، ويكره السلام عليه في هذا الحال، والصلاة على النبي ﷺ بعدها، وسؤال الرضوان والجنة، والاستعاذة من النار لجميع المسلمين. ويلبي إلى أن يشرع في جمره العقبة أو في طواف الإفاضة إن قدم عليها. ويستحب للمحرم مطلقاً، سواء كان محدثاً أو جنباً أو حائضاً، لقوله ﷺ: «اصنعي ما نصنع غير أن لا تطوفي».

الحديث الثالث عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «في الغرزة» «نه»: الغرزة ركاب كور الحمل إذا كان من جلد أو خشب. وقيل: هو للكور مطلقاً مثل الركاب للسر. قوله: «واستوت به ناقته» «تو»: أي استوت ناقته قائمة ملتبسة برسول الله ﷺ، نحوه قوله تعالى: ﴿وَإِذْ لَفَقْنَا بِكُمَ الْبَحْرَ﴾ (١) «الكشاف»: «بكم» في موضع الحال بمعنى فرقناه ملتبسين بكم، كقوله: تدوس بنا الجماجم والتريا*. «مع»: فيه دليل لمالك والشافعي على أن الأفضل أن يهل إذا انبعث به راحلته، وأبو حنيفة: عقيب الصلاة وهو جالس، وهو قول ضعيف للشافعي. وفيه حديث ضعيف، وفيه أن التلبية لا تقدم على الإحرام.

الحديث الرابع إلى السادس عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «ومنا من أهل بالحج» فإن

(١) البقرة: ٥٠.

* كلنا في (له) وفي الكشاف ٦٨/١ ط دار الكتب العلمية بيروت، أما في (ط) (الترسا) وهو خطأ.

الله ﷺ بالحج؛ فأما من أهل بعمره فعل، وأما من أهل بالحج أو جمع الحج والعمره فلم يحلوا حتى كان يوم النحر. متفق عليه.

قلت: ما فائدة التعريف فيه والتذكير في قريته؟ قلت: التعريف فيه للعهد، والمعهود هو الحج الواقع في عهد النبي ﷺ، والمتعارف فيما بين الصحابة من كونه مفرداً، وهو دليل قاطع للشافعي. «خط» و«تو»: في حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ كان مفرداً، وفي حديث أنس أنه كان قارناً، وذلك قوله: «وإنهم ليصرخون بهما جميعاً الحج والعمره» وأراد بذلك النبي ﷺ، ومن أهل معه بما أهل هو به، وقد بين ذلك في حديث آخر، وهو حديث صحيح قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ليك عمرة وحجاً معاً». وفي الصحيح أن بكر بن عبدالله المزني - وهو الراوي عن أنس - حدث بهذا الحديث ابن عمر فقال: «لبي بالحج وحده» قال: فليقت أنسا، فحدثه بقول ابن عمر، فقال: ما يعدونا إلا صبياناً، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ليك عمرة وحجاً معاً».

والتوفيق بين هذه الروايات مشكل، ولا بد منه، فإن ترك هذه الروايات على حالها من الاختلاف من غير بيان جامع بينها مجلبة للشك في اعتبار الصادق، وقد طعن فيها طائفة من الفئة الزائفة عن منهج الحق، فقالوا: اتفقت الرواة على أن نبيكم لم يحج من المدينة غير حجة واحدة، ثم رويتم أنه كان مفرداً، ورويتم أنه كان قارناً، ورويتم أنه كان متمتعاً، وصيغة هذه الأنساك متباينة، وأحكامها مختلفة، وتزعمون أن كل هذه الروايات مقبولة لصحة أسانيدها، وعدالة روااتها.

فأجاب بذلك جمع من العلماء - شكر الله سعيهم - وقد اخترنا من ذلك جواباً نقل عن الشافعي - رحمه الله عليه - وزيدته: أن من المعلوم في لغة العرب جوار إضافة الفعل إلى الأمر كجوار إضافته إلى الفاعل له، كقولك: بنى فلان داراً، إذا أمر ببنائها، وضرب الأمير فلاناً، إذا أمر بضربه. ومن هذا الباب رجم رسول الله ﷺ ماعزاً، وقطع يد سارق رداء صفوان ابن أمية. وكان أصحاب رسول الله ﷺ منهم المفرد، ومنهم القارن، ومنهم المتمتع، وكل منهم يصدر عن أمره وتعليمه، فجاز أن يضاف كل ذلك إليه. وقولا ذكره الخطابي، فقال بعضهم: يحتمل أن يكون بعضهم سمعه يقول: «ليك بحجة»، وخفي عليه قوله: «وعمره» فحكى أنه كان مفرداً، ولم يحك إلا ما سمع، وسمعه آخر يقول: «ليك بحجة وعمره» فقال: كان قارناً، ولا ينكر الزيادات في الاختيار كما لا ينكر في الشهادات.

قال النووي في شرح مسلم: اعلم أن أحاديث هذا الباب متظاهرة على جوار إفراد الحج عن العمره، وجوار التمتع والقرآن، وقد أجمع العلماء على جوار الأنواع الثلاثة، فالإفراد: أن يحرم بالحج في أشهره، يفرغ منه، ثم يعتمر. والتمتع: أن يحرم بالعمره في أشهر الحج، ويفرغ

منها، ثم يحج من عامه. والقرا: أن يحرم بهما جميعاً، وكذا لو أحرم بالعمرة، ثم أحرم بالحج قبل طوافها صح قارئاً. فلو أحرم بالحج، ثم أحرم بالعمرة، فقولان للشافعي، أصحهما لا يصح إحرامه بالعمرة، والثاني يصح ويصير قارئاً، بشرط أن يكون قبل الشروع في أسباب التحلل من الحج.

واختلف العلماء في هذه الأنواع الثلاثة أيها أفضل؟ فقال الشافعي، ومالك، وكثيرون: أفضلها الأفراد، ثم التمتع، ثم القرا. وقال أحمد، وآخرون: أفضلها التمتع. وقال أبو حنيفة، وآخرون: أفضلها القرا. وأما حجة النبي ﷺ فاختلفوا فيها، هل كان مفرداً، أو متمتعاً، أو قارئاً؟ وهي ثلاثة أقوال للعلماء بحسب مذاهبهم السابقة، فكل طائفة رجحت نوعاً، وادعت أن حجة النبي ﷺ كانت كذلك. والصحيح أنه كان أولاً مفرداً، ثم أحرم بالعمرة بعد ذلك، وأدخلها على الحج، فصار قارئاً. وقد اختلفت روايات الصحابة في صفة حجة النبي ﷺ حجة الوداع، هل كان قارئاً، أو مفرداً، أو متمتعاً؟ وقد ذكر البخاري ومسلم روايتهم لذلك، وطريق الجمع بينها ما ذكرته أنه ﷺ كان أولاً مفرداً، ثم صار قارئاً. فمن روى القرا اعتبر آخر الأمر، ومن روى التمتع أراد التمتع اللغوي، وهو الانتفاع والارتفاق، وقد ارتفق بالقران كارتفاق التمتع وزيادة، وهي الاختصار على فعل واحد، وبهذا الجمع تنظم الأحاديث فيها.

وقد جمع بينها أبو محمد بن حزم الظاهري في كتاب صنفه في حجة الوداع خاصة، وادعى أنه ﷺ كان قارئاً، وتناول باقي الأحاديث، والصحيح ما سبق، وقد أوضحت ذلك في شرح المذهب بأدلته، وجمع طرق الأحاديث، وكلام العلماء المتعلق بها. واحتج الشافعي وأصحابه في ترجيح الأفراد بأنه صح ذلك من رواية جابر، وابن عمر، وابن عباس، وعائشة، وهؤلاء لهم مزية في حجة الوداع على غيرهم؛ فاما جابر فإنه كان أحسن الصحابة سياقة لرواية حديث حجة الوداع، فإنه ذكرها من حين خروج النبي ﷺ من المدينة إلى آخرها، فهو أضيبط لها من غيره. وأما ابن عمر رضي الله عنهما فصح عنه أنه كان أخذاً بخطام ناقة رسول الله ﷺ، يمسنى لعابها، أسمعه يلي بالحج. وأما عائشة فقربها من رسول الله ﷺ معروف، وكذلك اطلاعها على باطن أمره، وظاهر فعله في خلوته وعلايته مع كثرة فقهاء وفطنتها؛ وأما ابن عباس فمحلله في العلم، والفهم، والفق في الدين معروف.

ومن دلائل ترجيح الأفراد، أن الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم بعد النبي ﷺ أفردوا الحج، وواظبوا على إفراده، كذلك فعل أبو بكر، وعمر، وعثمان. واختلف فعل على رضي الله عنه، ولو لم يكن الأفراد أفضل، وعلمو أن النبي ﷺ حج مفرداً، لم يواظبوا عليه مع أنهم الأئمة الأعلام، وقادة الإسلام، ويقتدى بهم في عصرهم ويعددهم، فكيف يظن بهم المواظبة على خلاف فعل رسول الله ﷺ؟ وأما الخلاف عن علي رضي الله عنه وغيره، فإتما فعلوه لبيان

٢٥٤٦ - * وعن ابن عمر [رضي الله عنهما]، قال: تمتع رسول الله ﷺ في حجة الوداع بالعمرة إلى الحج، بدأ فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج. متفق عليه.

الفصل الثاني

٢٥٤٧ - * عن زيد بن ثابت، أنه رأى النبي ﷺ تجرد لإهلاله واغتسل. رواه الترمذي، والدارمي. [٢٥٤٧]

٢٥٤٨ - * وعن ابن عمر، أن النبي ﷺ لبّد رأسه بالغسل. رواه أبو داود.

٢٥٤٩ - * وعن خلاد بن السائب، عن أبيه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إتاني جبريل فأمرني أن أمر أصحابي أن يرفعوا أصواتهم بالإهلال أو التلبية» رواه مالك، والترمذي، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه، والدارمي. [٢٥٤٩]

الجوار، وقد ثبت في الصحيحين ما يوضح ذلك. ومنها أن الأفراد لا يجب فيه دم بالإجماع وذلك لكماله، ويجب الدم في التمتع والقران، فكان الأفراد أفضل. والله أعلم.

الحديث السابع عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «إلى الحج» حال من «العمرة»، أي استمتع بالعمرة منضمة إلى الحج فإن الاستمتاع بالعمرة إلى وقت الحج انتفاعه بالتقرب بها إلى الله تعالى قبل الانتفاع بتقربه بالحج. وقيل: إذا حل من عمرته، انتفع باستباحة ما كان محرماً عليه إلى أن يحرم بالحج. «حسن»: كان عمر وعثمان ينهيان عن التمتع نهى تنزيه، وإنما نهيا؛ لأن الأفراد أفضل، ولأن الأمير مأمور بصلاح رعيته، والأمر بالأفراد من جملة صلاحهم؛ لكونه أفضل. وقال علي رضي الله عنه: إنا قد تمتعنا مع رسول الله ﷺ، ولكن كنا خالفين.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن زيد رضي الله عنه: قوله: «تجرد لإهلاله» هكذا رواه الترمذي، والدارمي، وفي جميع نسخ المصابيح «الإحرام»
الحديث الثاني عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «بالغسل» «نه» الغسل - بالكسر - ما يغسل به من خطمي وغيره.

الحديث الثالث عن خلاد: قوله: «بالإهلال» هكذا في السنن كلها. «تو»: قد وجدنا لفظاً من هذا الحديث في كتاب المصابيح محرفاً من وجهه، وهو «بالإحرام»، والتلبية» ولفظ الحديث

[٢٥٤٧] رواه الترمذي في كتاب الحج، باب ما جاء في الافتسال عند الإحرام، حديث رقم (٨٣٠) (١٩٢-١٩٣) ثم قال: «حسن غريب» أ. هـ. وفي إسناده عبدالله بن يعقوب، وهو مجهول الحال، كما قال الحافظ بن حجر في التقریب (٤٦٢/١).
[٢٥٤٩] إسناده صحيح كما قال الشيخ.

٢٥٥٠ - * وعن سهل بن سعد، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من مسلم يُلبي إلا لبي من عن يمينه وشماله: من حجرٍ، أو شجرٍ، أو مدرٍ، حتى تنقطع الأرض من ها هنا وها هنا» رواه الترمذي، وابن ماجه [٢٥٥٠].

٢٥٥١ - * وعن ابن عمر، قال: كان رسول الله ﷺ يركع بُذي الحليفة ركعتين، ثم إذا استوت به الناقة قائمة عند مسجد ذي الحليفة أهلَّ بهؤلاء الكلمات ويقول: «لبيك اللهم لبيك، لبيك وسعديك، والخير في يدك، لبيك والرغاء إليك والعمل» متفق عليه، ولفظه لمسلم.

٢٥٥٢ - * وعن عُمارة بن خزيمة بن ثابت، عن أبيه، عن النبي ﷺ، أنه كان إذا فرغ من تليته سأل الله رضوانه والجنة، واستغفاه برحمته من النار. رواه الشافعي.

«بالإلهال أو التلبية».

الحديث الرابع عن سهل رضي الله عنه: قوله: «من عن يمينه» «تو»: لما أضاف التلبية إلى تلك الأعيان، والتلبية إنما توجد ممن يعقل، ذكرها بلفظ «من» دون «ما» ذهاباً بها من حيز المجاهدات إلى جملة ذوي العقول؛ ليكون أدل على المعنى الذي أراد. قوله: «تنقطع الأرض من ها هنا وها هنا» «مط»: يعني إلى متهى الأرض من جانب الشرق، وإلى متهى الغرب، أي يوافقه في التلبية كل شئ في الأرض كلها.

الحديث الخامس عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «وسعديك» هو من الألفاظ المقرونة بلييك، ومعناه: إسعاداً بعد إسعاد، والمعنى ساعدت على طاعتك مساعدة بعد مساعدة، وهما منصوبان على المصدر. قوله: «والرغاء إليك» «مح»: قال القاضي عياض: قال المازري: يروى بفتح الراء والمد، وبضم الراء مع القصر، ونظيره العلى والعلاء، والنعى والنعماء. وعن أبي على: الفتح مع القصر مثل سكرى. ومعناه هنا الطلب والمسألة إلى من بيده الخير، وهو المقصود بالعمل المستحق للعبادة. أقول: يريد أن «العمل» عطف على «الرغاء»، وخبره محذوف يدل عليه المذكور، معناه العمل منتهى إليك، وأنت المقصود في العمل. وفيه معنى قوله تعالى: «إياك نعبد» (١) كما أن «الرغاء إليك» معناه إياك نستعين.

الحديث السادس ظاهر.

[٢٥٥٠] قال الشيخ: ورواه غيرهما بسند صحيح، كما حققته في كتاب (حجة الوداع).

(١) الفاتحة: ٥.

الفصل الثالث

٢٥٥٣ - * عن جابر، أنَّ رسولَ الله ﷺ لما أرادَ الحجَّ، أذنَ في الناسِ، فاجتمعوا، فلما أتى اليبداءَ أحرمَ. رواه البخاري.

٢٥٥٤ - * وعن ابنِ عباسٍ، قال: كانَ المشركونَ يقولونَ: لَيْكَ لا شريكَ لك. فيقولُ رسولُ الله ﷺ: «فويلكم! قد قدَّه» إلَّا شريكًا هو لك تملكُه وماملكَ. يقولونَ هذا وهم يطوفونَ بالبيتِ. رواه مسلم.

(٢) باب قصة حجة الوداع

الفصل الأول

٢٥٥٥ - * عن جابر بن عبد الله، أنَّ رسولَ الله ﷺ مكثَ بالمدينةِ تسعَ سنينَ لمْ

الفصل الثالث

الحديث الأول عن جابر: قوله: «اليبداء» «نه»: اليبداء المفارقة التي لاشيء فيها، وهي هنا اسم موضع مخصوص بين مكة والمدينة، وأكثر ما ترد يراد بها هذه.

الحديث الثاني عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «قد قدَّه» هو بإسكان الدال وكسرهما مع التنوين، ومعناه كفاكم هذا الكلام فاقصروا عليه، يعني كان المشركون يقولون: لبيك لاشريك لك إلَّا شريكًا هو لك تملكه وما ملك، فإذا انتهى كلامهم إلى «لا شريك لك» قال رسول الله ﷺ: «قد قدَّه» أي اقتصروا عليه، ولا تجاوزوا عنه إلى ما بعده. وقوله: «إلا شريكًا» الظاهر فيه الرفع على البدلية من المحل، كما في كلمة التوحيد، فاختير في كلمة السفلى اللغة السافلة، كما اختير في الكلمة العليا اللغة العالية.

باب قصة حجة الوداع

«مع»: سميت بذلك؛ لأن النبي ﷺ ودع الناس فيها، وعلمهم في خطبة فيها أمر دينهم، وأوصاهم بتبليغ الشرع إلى من هاب.

الفصل الأول

الحديث الأول عن جابر رضي الله عنه: قوله: «مكث بالمدينة» «مع»: هو حديث عظيم مشتمل على جمل من الفوائد، ونقاش من مهمات القواعد، وهو من أفراد مسلم، قال القاضي عياض: قد تكلم الناس على ما فيه من الفقه، وأكثروا فيه، وصنف أبو بكر بن المنذر كرامًا

يَحُجُّ، ثُمَّ أَذَّنَ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ فِي الْعَاشِرَةِ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَسَلَّمَ حَاجٌّ، فَقَدِمَ الْمَدِينَةَ بِشَرِّ كَثِيرٍ، فَخَرَجْنَا مَعَهُ، حَتَّى إِذَا أَتَيْنَا ذَا الْحُلَيْفَةِ. فَوَلَدَتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ عُمَيْسٍ مُحَمَّدَ بْنَ أَبِي بَكْرٍ، فَارْسَلَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: كَيْفَ أَصْنَعُ؟ قَالَ: «غَسِّلِي وَاسْتِغْفِرِي بِثَوْبٍ، وَأَحْرَمِي». فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ، ثُمَّ رَكِبَ الْقَصْوَاءَ،

كَبِيرًا، وَخَرَجَ فِيهِ مِنَ الْفَقْهِ مِائَةٌ وَنِيفًا وَخَمْسِينَ نَوْعًا، وَلَوْ تَقَصَّى لَزِيدٌ عَلَى هَذَا الْعَدَدِ.

قوله: «مَكْتُ» «تَر»: إِنَّمَا تَرَكَ الْحَجَّ فِي الْأَعْوَامِ الَّتِي قَبْلَ الْفَتْحِ؛ لِأَنَّ الْحَجَّ لَمْ يَكُنْ فَرَضًا حِينَئِذٍ؛ لِأَنَّهُ فَرَضُ سَنَةِ سِتٍّ مِنَ الْهَجْرَةِ، ثُمَّ إِنَّهُ كَانَ مَعْنِيًا بِحَرْبِ أَعْدَاءِ اللَّهِ، مَأْمُورًا بِإِعْلَاءِ كَلِمَةِ اللَّهِ وَإِظْهَارِ دِينِهِ، فَلَمْ يَكُنْ لِيُفْرَغَ مِنْ هَذَا الْقَصْدِ الْكُلِّيِّ، وَالْأَمْرُ الْجَامِعُ إِلَى الْحَجِّ الَّذِي لَمْ يَفْرَضْ. وَأَمَّا اعْتِمَارُهُ ﷺ فِي تِلْكَ السَّنَةِ؛ فَلِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَوْسِمٌ مَعِينٌ فَيَتَأَلَّبُ الْأَعْدَاءُ لِمَنَاوَأَتِهِ وَصَدَهُ عَنِ الْبَيْتِ، وَالْإِتْيَانِ عَلَى أَفْعَالِ الْعِمْرَةِ كَانَ مُمْكِنًا فِي بَعْضِ يَوْمٍ مَعَ أَنَّهُ كَانَ عَبْدًا مَأْمُورًا، بِرِاقِبِ الْأَمْرِ فِي تَصَارُيفِ أَحْوَالِهِ، فَأَمَرَ بِهَا وَلَمْ يُؤْمَرْ بِالْحَجِّ. وَأَمَّا بَعْدَ الْفَتْحِ، وَهُوَ فِي سَنَةِ ثَمَانٍ، فَإِنَّ هَوَازِنَ وَثَقِيفًا وَكَثِيرًا مِنَ الْعَرَبِ، كَانُوا حُرِيًّا لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُتَاهِمِينَ لِقِتَالِهِ. وَقَدْ ذَهَبَ قَوْمٌ إِلَى أَنَّ تَأْخِيرَ الْحَجِّ بَعْدَ الْفَتْحِ إِنَّمَا كَانَ لِلنِّسْيَةِ الْمَذْكُورَةِ فِي كِتَابِ اللَّهِ، حَتَّى عَادَ الْحِسَابُ. فِي الْأَشْهُرِ إِلَى أَصْلِهِ الْمَوْضُوعِ الَّذِي بَدَأَ اللَّهُ بِهِ فِي أَمْرِ الزَّمَانِ يَوْمَ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ.

قوله: «ثُمَّ أَذَّنَ» «مَعَ»: إِنَّمَا أَعْلَمَهُمْ بِذَلِكَ؛ لِيَتَأَبَّهُوا لِلْحَجِّ مَعَهُ، فَيَتَعَلَّمُوا الْمَنَاسِكَ وَالْأَحْكَامَ، وَيَشَاهِدُوا أَفْعَالَهُ وَأَقْوَالَهُ، وَلِيُوصِيَهُمْ بِأَنْ يَبْلُغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ، فَتَشِيعَ دَعْوَةُ الْإِسْلَامِ، وَتَبْلُغَ الرِّسَالَةُ الْقَرِيبَ وَالْبَعِيدَ. وَفِيهِ أَنَّهُ يَسْتَحِبُّ لِلْإِمَامِ أَنْ يَأْذَنَ لِلنَّاسِ بِالْأُمُورِ الْمَهْمَةِ لِيَتَأَبَّهُوا لَهَا. قوله: «أَسْمَاءُ بِنْتُ عُمَيْسٍ»: «مَعَ»: فِيهِ اسْتِحْبَابُ غَسْلِ الْإِحْرَامِ لِلنِّسَاءِ. وَالِاسْتِفْثَارُ: أَنْ تَشُدَّ فِي وَسْطِهَا شَيْئًا وَتَأْخُذَ خِرْقَةً عَرِيضَةً تَجْعَلُهَا عَلَى مَحَلِّ الدَّمِ، وَتَشُدَّ طَرَفَهَا مِنْ قَدَامِهَا وَمِنْ وَرَائِهَا، فِي ذَلِكَ الْمَشْدُودِ فِي وَسْطِهَا، وَهُوَ شَبِيهُ بِشْرِ الدَّابَّةِ - بَفَتْحِ الْفَاءِ - . وَفِيهِ صَحَّةُ إِحْرَامِ النِّسَاءِ، وَهُوَ مُجْمَعٌ عَلَيْهِ. «وَالْقَصْوَاءُ» هِيَ بَفَتْحِ الْقَافِ وَبِالْمَدِّ، قَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ: الْقَصْوَاءُ الَّتِي قَطَعَ طَرَفَ أُذُنِهَا، وَكَذَا عَنْ الْأَصْمَعِيِّ. وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: هِيَ الْمَقْطُوعَةُ الْأُذُنُ عَرْضًا. وَقَالَ مُحَمَّدُ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيُّ النَّتَابِيُّ: إِنَّ الْقَصْوَاءَ، وَالْمُضْبَاءَ، وَالْجَنْعَاءَ اسْمُ نَاقَةٍ وَاحِدَةٍ كَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

قوله: «أَهْلُ بِالْتَّوْحِيدِ لِيُبَيِّنَ» إِلَى آخِرِهِ بَيَانُ «التَّوْحِيدِ»، وَفِيهِ تَعْرِيفُ لِمَا كَانَ يَفْعَلُهُ الْجَاهِلِيَّةُ مِنْ انْتِصَامِ قَوْلِهِمْ: «إِلَّا شَرِيكًا هَؤُلَاءِ تَمْلِكُهُ وَمَا مَلِكٌ». قوله: «لَسْنَا نَعْرِفُ الْعِمْرَةَ» تَأْكِيدٌ وَتَقْرِيرٌ لِمَعْنَى الْحَصْرِ فِي قَوْلِهِ: «لَسْنَا نَنْوِي إِلَّا الْحَجَّ»، أَيُّ لَسْنَا نَنْوِي شَيْئًا مِنَ النِّيَّاتِ إِلَّا نِيَّةَ الْحَجِّ، وَكَانَ مُحْتَمَلًا فَالْكَهْ بِه. «قَضَى»: أَيُّ لَا تَرَى الْعِمْرَةَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ؛ اسْتِصْحَابًا لِمَا كَانَ

حتى إذا استوت به ناقته على البداء، أهل بالتوحيد: «لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ، لَبَّيْكَ
 لا شريك لك لَبَّيْكَ، إِنَّ الْحَمْدَ وَالنَّعْمَةَ لَكَ وَالْمَلِكَ، لا شريك لك». قال جابر: لَسْنَا
 نَتَوَيَّ إِلَّا الْحَجَّ، لَسْنَا نَعْرِفُ الْعُمْرَةَ، حتى إذا أَتَيْنَا الْبَيْتَ مَعَهُ، اسْتَلَمَ الرُّكْنَ، فَطَافَ
 سَبْعًا، فَرَمَلَ ثَلَاثًا، وَمَشَى أَرْبَعًا، ثُمَّ تَقَدَّمَ إِلَى مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ فَقَرَأَ: «وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ
 إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى» (١)، فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ فَجَعَلَ الْمَقَامَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ. وفي رواية: أَنَّهُ قَرَأَ
 فِي الرَكَعَتَيْنِ: «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» (٢) و«قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ» (٣)، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى الرُّكْنِ
 فَاسْتَلَمَهُ، ثُمَّ خَرَجَ مِنَ الْبَابِ إِلَى الصَّفَا، فَلَمَّا دَنَا مِنَ الصَّفَا قَرَأَ: «إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ

من معتقد أهل الجاهلية؛ فلأنهم كانوا يرون العمرة محظورة في أشهر الحج، ويعتَمرون بعد
 مضيتها. وقيل: معناه ما قصدها ولم تكن في ذكرها.

قوله: «استلم» «نه»: هو اقتعل من السلام التحية، وأهل اليمن يسمون الركن الأسود
 «المحيا» أي الناس يحيونه بالسلام، قيل: هو اقتعل من السلام، وهي الحجارة، واحتدتها سلمة
 بكسر اللام، يقال: استلم الحجر إذا لمسه أو تناوله، ويقال: رمل يرمل رملا ورملا، إذا
 أسرع في المشي، وهز منكبه. قال: وأمر النبي ﷺ أصحابه في عمرة القضاء؛ ليري المشركين
 قوتهم، حيث قالوا: وهتهم حمى يثرب، وهو مسنون في بعض الأطواف دون بعض. «مع»:
 فيه قولان للشافعي، أصحابها طواف يعقبه سعي، ويتصور ذلك في طواف القدوم وطواف
 الإفاضة، ولا يتصور في طواف الوداع، والثاني أنه لا يسرع إلا في طواف القدوم، سواء أراد
 السعي بعده أم لا، ويسرع في طواف العمرة؛ إذ ليس فيها إلا طواف واحد.

قوله: «واتخذوا من مقام إبراهيم مصلي» «مع»: هذا دليل لما أجمع عليه العلماء أنه ينبغي
 لكل طائف إذا فرغ من الطواف أن يصلي خلف المقام ركعتين للطواف، واختلفوا هل هما
 واجبتان أو سستان؟ وفيه أقوال، أصحابها أنها سنة، وثالثها إن وجب الطواف وجبتا، وإلا
 فستان. وعلى التقادير لو تركهما لم يطل طوافه. قوله: «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» «قُلْ يَا أَيُّهَا
 الْكَافِرُونَ» كذا في صحيح مسلم، وشرح السنة في إحدى الروايتين، وكان من الظاهر أن يقدم
 سورة الكافرين * على سورة الإخلاص ترتيبًا، كما في رواية المصابيح، ولأن البراءة عن الشرك
 مقدمة على إثبات التوحيد، كما في كلمة التوحيد. ولعل السر في ذلك أن سورة الإخلاص

(١) البقرة: ١٢٥. (٢) الإخلاص: ١.

(٣) الكافرون: ١.

* كذا في (د) مرة مجرورة على الإضابة.

من شعائر الله^(١) أبدًا بما بدأ الله به، فبدأ بالصفاء، فرقى عليه حتى رأى البيت، فاستقبل القبلة، فوحد الله وكبره، وقال: «لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير، لا إله إلا الله وحده، أنجز وعده،

مقدمتها مسوقة لإثبات التوحيد، وساقها لنفي الأنداد، والأضداد، والشركاء، فقدم الإثبات على النفي فيها للاهتمام بشأنه حينئذ، لاضمحلال الكفر واندراس آثاره يوم الفتح. والله أعلم.

قوله: «فاستلمه» مع: يستحب لمن طاف القدوم إذا فرغ من صلاته خلف المقام* أن يعود إلى الحجر فيستلمه ثم يخرج من باب الصفا، ولو خرج لم يلزمه دم، قوله: «من الصفا» مع: قال أصحابنا: يستحب أن يرقى على الصفا والمروة، حتى يرى البيت إن أمكنه، وأن يقف على الصفا مستقبل الكعبة، ويذكر الله تعالى بهذا الدعاء ثلاث مرات.

قوله: «إن الصفا والمروة» هما علمان للجبلين، والشعائر جمع شعيرة، وهي العلامة، أي من أعلام مناسكه، ومتعبداته. ولما كان الصفا مقدمًا في التنزيل على المروة، قال: «أبدأ بما بدأ الله به». مع: الابتداء بالصفاء شرط، وعليه الجمهور، وعن بعضهم: به احتج من أوجب الترتيب في الرضوء على أنه لو بدأ بالمروة لكان ذلك الشوط غير محسوب له. وفيه دليل على وجوب الطواف بين الصفا والمروة، كما يجب الطواف بالبيت. وقال بعضهم: ليس بواجب، بل هو تطوع؛ لقوله تعالى: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا﴾^(١) ورفع الجناح يدل على الإباحة، ويجب على تاركه الدم. ورد بأن الآية إنما أنزلت في الأضفار، كانوا يتحرجون أن يطوفوا بين الصفا والمروة، ف قيل لهم: «فلا جناح عليه أن يطوف بهما»، ودلائل الرجوب موجودة.

قوله: «وقال: لا إله إلا الله» يحتمل أن يكون قولاً آخر غير ما سبق من التوحيد والتكبير، وأن يكون كال تفسير له والبيان، والتكبير وإن لم يكن ملفوظاً، لكن معناه مستفاد من هذا القول، و«وحده» حال مؤكدة من «الله» لقوله تعالى: ﴿هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا﴾^(٢) وقوله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾^(٣) في أحد الوجهين. ويجوز أن يكون مفهولاً مطلقاً، «لا شريك له» كذلك حال، أو مصدر. قوله: «وهزم الأحزاب وحده» مع: هم الذين تحزبوا على رسول الله ﷺ يوم الخندق، فهزمهم الله وحده من غير قتال المسلمين، ولا سبب منهم.

(١) البقرة: ١٥٨. (٢) البقرة: ٩١.

(٤) آل عمران: ١٨.

* في (ط) [الصفا] والتصويب من (ك).

ونصرَ عبدهُ، وهَزَمَ الأحزابَ وحدهُ». ثم دعا بينَ ذلكَ قالَ مثلَ هذا ثلاثَ مرَّاتٍ، ثم نزلَ ومشيَّ إلى المروةِ حتى انصبَّتْ قَدَمَاهُ فِي بَطْنِ الوادي، ثم سعى، حتى إذا صعدتا مشى حتى أتى المروةَ، ففعلَ على المروةِ كما فعلَ على الصفا، حتى إذا كانَ

قوله: «ثم دعا بين ذلك» ثم تقتضي التراخي، وأن يكون الدعاء بعد الذكر، و«بين» تقتضي التعدد، والتوسط بين الذكر بأن يدعو بعد قوله: «على كل شيء قدير» ثم الدعاء، فتتمحل المظهر بأن قال: لما فرغ من قوله: «وهزم الأحزاب وحده» دعا بما شاء، ثم قال مرة أخرى هذا الذكر، حتى فعل ثلاث مرات. أقول: وهذا أتى يستب على التقديم والتأخير، بأن يذكر قوله: «ثم دعا بين ذلك» بعد قوله: «قال مثل هذا ثلاث مرات» و«ثم» تكون للتراخي في الإخبار لا تأخر زمان الدعاء عن الذكر، ويلزم أن يكون الدعاء مرتين. «مع»: يستحب أن يذكر الله تعالى بهذا الذكر، ويدعو ثلاث مرات، هذا هو المشهور عند أصحابنا، [وقال: منهم] تكرار الذكر ثلاثاً، والدعاء مرتين، والصواب الأول.

قوله: «انصبت قدماء» «نه» أي انحدرت في المسمى، وهذا مجاز من قولهم: صب الماء فانصب، «مع»: قال القاضي عياض: في هذا الحديث إسقاط لفظة لابد منها، وهي «رمل» بعد قوله: «في بطن الوادي» كما جاء في رواية مسلم، وكلنا ذكره الحميدي في الجمع بين الصحيحين، وفي الموطأ «حتى انصبت قدماء في بطن الوادي، سعى حتى خرج منه» وهو بمعنى «رمل». قال الشيخ: وجدت في بعض نسخ مسلم كما في الموطأ.

قوله: «إذا صعدنا» «تو»: الإصعاد النعاب في الأرض، والإبعاد، سواء ذلك في صعود أو حذور، قال الله تعالى: «إِذْ تَصْعَدُونَ وَلَا تَلْوُونَ عَلَى أَحَدٍ» (١) ومعناه في الحديث ارتفاع القدمين من بطن المسيل إلى المكان العالي؛ لأنه ذكر في مقابلة الانصباب. قوله: «إذا كان» «كان» هي التامة. وقوله: «فقال» جواب «إذا». قوله: «لو أتى استقبلت» «نه»: أي لو عن لي هذا الرأي الذي رأيته آخرًا، وأمرتكم به في أول أمري، لما سقت الهدى، أي لما جعلت على هديا، وأشعرت، وقلدته، وسقته بين يدي؛ فإنه إذا ساق الهدى لا ينحل حتى ينحره، ولا ينحر إلا يوم النحر، فلا يصح له فسح الحج بعمره، فمن لم يكن معه هدي لا يلتزم هذا، ويجوز له فسح الحج.

«خط»: إنما أراد رسول الله ﷺ بهذا القول لأصحابه تطيبًا لقلوبهم، وذلك أنه كان يشق عليهم أن يحلوا ورسول الله ﷺ محرم، ولم يعجبهم أن يرغبوا بأنفسهم عن نفسه، يتركوا الاقتداء به، فقال عند ذلك القول؛ لئلا يجلبوا في أنفسهم، وليعلموا أن الأفضل لهم ما دعاهم

(١) آل عمران: ١٥٣.

* كلما في «ط» ولمله سقط «جماعة» ونحوها.

آخِرُ طَوَافٍ عَلَى الْمَرَّةِ، نَادَى وَهُوَ عَلَى الْمَرَّةِ وَالنَّاسُ تَحْتَهُ فَقَالَ: «لَوْ أَنِّي اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ، لَمْ أَسُقِ الْهَدْيَ، وَجَعَلْتُهَا عُمْرَةً، فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ لَيْسَ مَعَهُ هَدْيٌ، فَلْيَحِلْ وَلْيَجْعَلْهَا عُمْرَةً». فَقَامَ سُرَاقَةُ بْنُ مَالِكٍ بْنُ جُعْشَمٍ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! الْعَامِنَا هَذَا أَمْ لَا يَدُ؟ فَشَبَّكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَصَابِعَهُ، وَاحِدَةً فِي

إِلَيْهِ. قَالَ: وَقَدْ يَسْتَدِلُّ بِهِذَا مَنْ يَرَى أَنَّ التَّمَتُّعَ بِالْعِمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ أَفْضَلُ مِنَ الْإِفْرَادِ وَالْقِرَانِ. أَقُولُ: وَعَلَيْهِمْ إِنَّمَا شَقَّ عَلَيْهِمْ لِإِفْضَائِهِمْ إِلَى النِّسَاءِ قَبْلَ انْقِضَاءِ الْمَنَاسِكِ، كَمَا وَرَدَ فِي حَدِيثِ جَابِرٍ قَالُوا: «فَنَاتِي عُرْفَةَ تَقَطَّرُ مَذَاكِرُنَا الْمَنِي» وَأَشَارُوا إِلَى مَذَاكِرِهِمْ. «قَضَى»: إِنَّمَا قَالَ ذَلِكَ تَأْسِيسًا لِلتَّمَتُّعِ، وَتَقْرِيرًا لَجَوَازِ الْعِمْرَةِ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ، وَإِمَاطَةً لِمَا أَلْفُوا مِنَ التَّحَرُّجِ عَنْهَا. «مَعَ»: فِيهِ تَصْرِيحٌ بِأَنَّهُ ﷺ لَمْ يَكُنْ مَتَمَتًّا. قَوْلُهُ: «فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ» «الْفَاءُ» فِيهِ جَوَابُ شَرْطٍ مُحْدُوْفٍ، يَعْنِي إِذَا تَقَرَّرَ مَا ذَكَرْتُ مِنْ أَنِّي أَفْرَدْتُ الْحَجَّ، وَسَقَتِ الْهَدْيَ، وَلَمْ أَتِمَّكُنْ مِنَ الْإِحْلَالِ إِلَّا بَعْدَ النُّحْرِ، فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ لَيْسَ مَعَهُ إِلَى آخِرِهِ، وَفِي هَذَا الْمَقَامِ كَلَامُ سَيَاتِي فِي حَدِيثِ عَائِشَةَ، قَالَ: «خَرَجْنَا» الْحَدِيثُ.

قَوْلُهُ: «الْعَامِنَا هَذَا؟» «مَعَ»: اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي مَعْنَاهُ عَلَى أَقْوَالٍ، أَصَحُّهَا وَبِهِ قَالَ جُمْهُورُهُمْ، مَعْنَاهُ: أَنَّ الْعِمْرَةَ يَجُوزُ فَعْلُهَا فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَالْمَقْصُودُ بِهِ بَيَانُ إِبْطَالِ مَا كَانَتْ الْجَاهِلِيَّةُ تَزْعُمُهُ مِنْ امْتِنَاعِ الْعِمْرَةِ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ. وَالثَّانِي: مَعْنَاهُ جَوَازُ الْقِرَانِ، وَتَقْدِيرُ الْكَلَامِ: دَخَلَتْ أَعْمَالُ الْعِمْرَةِ فِي أَعْمَالِ الْحَجِّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. وَالثَّلَاثُ: تَأْوِيلُ بَعْضِ الْقَائِلِينَ بِأَنَّ الْعِمْرَةَ لَيْسَتْ وَاجِبَةً، قَالُوا: مَعْنَاهُ سَقُوطُ الْعِمْرَةِ، قَالُوا: وَدَخُولُهَا فِي الْحَجِّ سَقُوطٌ وَجُوبُهَا، وَهَذَا ضَعِيفٌ، أَوْ بَاطِلٌ، وَسِيَاقُ الْحَدِيثِ يَقْتَضِي بَطْلَانَهُ. وَالرَّابِعُ: تَأْوِيلُ بَعْضِ أَهْلِ الظَّاهِرِ أَنَّ مَعْنَاهُ: جَوَازُ فُسْخِ الْحَجِّ إِلَى الْعِمْرَةِ، وَهَذَا أَيْضًا ضَعِيفٌ. أَقُولُ: الْوَجْهُ الثَّانِي هُوَ الْوَجْهُ وَإِنْ جَازَ: دَخَلَ وَقْتُ أَحَدِ النَّسَكَيْنِ فِي وَقْتِ الْآخَرِ عَلَى الْبَعْدِ؛ لِأَنَّ إِدْخَالَ الْأَصَابِعِ بَعْضُهَا فِي بَعْضٍ، وَتَكَرُّرُهَا مَرَّتَيْنِ إِمَّا بِالْقَوْلِ أَوْ بِالْفِعْلِ، يَسْتَدْعِي إِدْخَالَ أَحَدِ النَّسَكَيْنِ فِي الْآخَرِ. وَيُؤَيِّدُهُ حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي آخِرِ هَذَا الْفَصْلِ، فَإِنَّ الْعِمْرَةَ قَدْ دَخَلَتْ فِي الْحَجِّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، فَإِنَّ قَوْلَهُ: «الْعَامِنَا هَذَا» وَارَدَ عَلَى قَوْلِهِ: «فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ لَيْسَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيَحِلْ» مُحْتَمَلٌ لِأَنَّهُ يَكُونُ مَفْرُكًا وَمَعْتَمَرًا وَقَارَنًا، وَلَمْ يَسُقِ الْهَدْيَ فِي كُلِّ ذَلِكَ، فَالسُّؤَالُ إِذْنُ رَدِّهِ عَلَى الْقَارِنِ، فَصَحَّ مَعْنَى التَّشْبِيكِ.

وَقَوْلُهُ: «وَاحِدَةً فِي الْآخَرَى» «وَاحِدَةً» مَنْصُوبٌ بِعَامِلٍ مُضْمَرٍ، أَيُّ جَاعِلًا وَاحِدَةً مِنْهُمَا فِي الْآخَرَى، وَالْحَالُ مُؤَكَّدَةٌ. وَأَمَّا قَوْلُهُ: «لَا» فَهُوَ جَوَابٌ عَنِ السُّؤَالِ، وَهُوَ مُشْكَلٌ؛ لِأَنَّ السُّؤَالَ بِـ«أَمْ» الْمَعَادِلَةُ إِنَّمَا يَتَلَقَّى فِي الْجَوَابِ بِأَحَدِ الْمَعْتَمِلَيْنِ الْمُسْتَوَيْنِ عَلَى التَّعْيِينِ، فَالْوَجْهُ أَنَّ يَحْمِلُ عَلَى التَّشْدِيدِ، وَإِنْ يَقْدَرُ: لَيْسَ لِعَامِلِكَ هَذَا، بَلْ لَا يَدُ أَبَدٌ، وَتَكَرُّرُ «أَبَدٌ» يَنْصَرُّ مَا ذَكَرْنَا مِنْ

الأخرى، وقال: «دخلت العمرة في الحج مرتين، لا بل لأبد أبد»، وقدم على من اليمن بدين النبي ﷺ. فقال له: «ماذا قلت حين فرضت الحج؟» قلت: اللهم إني أهل بما أهل به رسولك. قال: «فلان معي الهدى، فلا تحل». قال: فكان جماعة الهدى الذي قدم به على من اليمن، والذي أتى به النبي ﷺ مائة. قال: فحل الناس كلهم، وقصروا، إلا النبي ﷺ ومن كان معه هدي، فلما كان يوم التروية، توجهوا إلى منى، فأهلوا بالحج، وركب النبي ﷺ، فصلى بها الظهر، والعصر، والمغرب، والعشاء، والفجر، ثم مكث قليلاً حتى طلعت الشمس، وأمر بقبة من شعر تضرب له بنمرة، فسار رسول الله ﷺ، ولا تشك قريش إلا أنه واقف عند المشعر الحرام، كما

التشديد، كما إذا سأل سائل عن الأمر الثابت ب«أم» المتصلة، فيكون الرد بإيراد أم في غير موقعه، وقد سبق مثله في قوله ﷺ: «كل ذلك لم يكن» جواباً عن سؤال ذي اليمين «أقصرت الصلاة أم نسيتها؟».

قوله: «يدين» البدن جمع بدنة، سميت لعظم بدنها، وهي الإبل خاصة. قوله: «ماذا قلت حين فرضت الحج» «قضى»: أي حين ألزمتك نفسك بالإحرام، سأله عن كيفية إحرامه. وقوله: «قلت: اللهم إني أهل بما أهل به رسولك» يدل على جواز الإحرام بإحرام غيره. قوله: «فحل الناس كلهم» «مع»: هذا من العام الذي خص، لأن عائشة رضي الله عنها لم تحل، ولم تكن ممن ساق الهدى. والهدى بإسكان الدال وكسرها، وتشديد الياء مع الكسر، والتخفيف مع الإسكان. وأما تقصيرهم مع أن الحلق أفضل، فلإرادة أن يبقى لهم بقية من الشعر حتى تحلق في الحج. قوله: «يوم التروية» قيل: هو اليوم الثامن من ذي الحجة، سمي بذلك، لأن إبراهيم عليه السلام تروى فيه، أي تفكر في ذبح ولده. وقيل: لأنهم يترتبون فيه من الماء لما بعده. «مع»: الأفضل عند الشافعي وأصحابه أن من كان بمكة، وأراد الإحرام بالحج أحرم يوم التروية. وفيه أن السنة أن لا يتقدم أحد إلى منى قبل يوم التروية، وقد كرهه مالك، وقيل: لا بأس به.

قوله: «وركب النبي ﷺ فصلى بها» أي بمنى. «مع»: فيه أن الركوب في تلك المواطن أفضل من المشي، كما أنه في جملة الطريق، وهذا هو الصحيح. وقال بعض أصحابنا: الأفضل في جملة الحج الركوب إلا في مواطن المناسك والسنة: أن يبيت الليلة التاسعة بمنى، حتى تطلع الشمس، ولو تركه لادم عليه. قوله: «بنمرة» هي يفتح النون وكسر الميم، جبل عن يمين الخارج من مازمي عرفة، إذا أراد الموقف. وقوله: «تضرب» صفة ل«قبة» أو حال، والتقدير: أمر بضرب قبة بنمرة قبل قدومه إليها، فحذف المضاف، وجعل الصفة دليلاً عليه. «مع»: فيه دليل جواز استغلال المحرم، ولا خلاف من النازل، وإنما الخلاف في الراكب، فلهذه جواره، وكره مالك وأحمد.

• المأزم: المضي، أي مضى عرفة.

كانت قريش تصنع في الجاهلية، فأجاز رسول الله ﷺ حتى أتى عرفة، فوجد القبة قد ضربت له بنمرة، فنزل بها، حتى إذا زاعت الشمس أمر بالقصواء، فرحلت له، فأتى بطن الوادي، فخطب الناس، وقال: «إن دماءكم وأموالكم حرام عليكم، كحرمة يومكم هذا، في شهركم هذا، في بلدكم هذا، إلا كل شيء من أمر الجاهلية

قوله: «إلا أنه واقف» أي أنه في وقوفه، وفي الاستثناء دقة، يعني أن قريشاً لم يشكروا في أنه ﷺ خالفهم في سائر مناسك الحج إلا الوقوف عند المشعر الحرام، فإنهم لم يشكروا في المخالفة، بل تحققوا أنه ﷺ يقف عند المشعر الحرام؛ لأنه من المواقف الخمس، وأهل حرم الله. «مع» هو جبل في المزدلفة، يقال له: قرح، وقيل: هو كل المزدلفة، وكان سائر العرب يجاوزون المزدلفة، ويقفون بعرفات، وظنت قريش أن النبي ﷺ يقف في المشعر الحرام على عادتهم، ولا يجاوز عنه، فتجاوز إلى عرفات، لأن الله تعالى أمره بذلك في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لِيُضْوَ مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾^(١) أي سائر العرب، وكانت قريش يقولون: نحن أهل حرم الله، ولا نخرج منه. وقوله: «فأجاز» أي جاوز المزدلفة. وقوله: «أتي عرفة» أي قارب عرفات؛ لقوله: «فوجد القبة قد ضربت له بنمرة، فنزل بها»: لأن نمرة ليست من عرفات.

قوله: «فرحلت له» أي أمر بوضع الرحل على القصواء، ففعل، تقول: رحلت البعير أرحله رحلا، إذا شدت على ظهره الرحل. قال الأعشى:

رحلت سمية غدوة أجملها غصبي عليك، فما تقول بدالها

قوله: «بطن الوادي» «مع»: هو عرة - بضم العين وفتح الراء ويعدها نون - وليست من أرض عرفات عند الشافعي، ومنها عند مالك.

قوله: «إن دماءكم وأموالكم» «تو»: أراد أموال بعضكم على بعض، إنما ذكره مختصراً اكتفاء بعلم المخاطبين، حيث جعل «أموالكم» قرينة «دماءكم»، وإنما شبه ذلك في التحريم بيوم عرفة، ويذي الحجة، وبالبلد؛ لأنهم كانوا يعتقدون أنها محرمة أشد التحريم لا يستباح منها شيء، وفي تشبيهه هذا مع بيان حرمة الدماء والأموال تأكيد لحرمة تلك الأشياء التي شبه بتحريمها الدماء والأموال.

أقول: هذا من تشبيه ما لم تجر به العادة بما جرت به العادة، كما في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ﴾^(٢) كانوا يستريحون دماءهم وأموالهم في الجاهلية في غير الأشهر الحرم، ويحرمونها فيها، كأنه قيل: إن دماءكم وأموالكم «حرمة عليكم أبداً كحرمة يومكم

(١) الأعراف: ١٧١.

(٢) البقرة: ١٩٩.

تحت قدمي موضوع، ودماء الجاهلية موضوعة، وإنَّ أَوَّلَ دَمٍ أَضْعُ مِنْ دَمَانَا دَمَ ابْنِ ربيعةَ بنِ الحارث - وكان مُسْتَرْضَعًا في بني سعدٍ فقتله هذيلٌ - وربِّا الجاهليةَ موضوعٌ، وأَوَّلُ رِبَا أَضْعُ مِنْ رَبَانَا، رِبَا عَبَّاسِ بنِ عبدِ المطلب، فإنه موضوعٌ كُلُّهُ، فاتَّقُوا اللهَ في النساءِ، فَإِنَّكُمْ أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانِ اللهِ، واستحللتمُ فُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَةِ اللهِ،

وشهركم وبلدكم. ثم أتبعه بما يؤكد تعميما من قوله: «ألا كل شيء من أمر الجاهلية تحت قدمي موضوع» «تو»: أي أبطلت ذلك وتجايفت عنه، حتى صار كالشيء الموضوع تحت قدمي، قوله: «دم ابن ربيعة» «مع»: الجمهور: اسمه إلياس بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب، قالوا: وكان هذا الابن المقتول طفلا صغيرا يحبو بين البيوت، فأصابه حجر في حرب كانت بين بني سعد وبني ليث بن بكر.

«تو»: وربيعة بن الحارث صحب رسول الله ﷺ، وروى عنه، وكان أسن من العباس، توفي في خلافة عمر رضي الله عنه. وإنما بدأ في وضع دماء الجاهلية ورباها بين أهل الإسلام بأهل بيته، ليكون أمكن في قلوب السامعين، وأسد لأبواب الطمع في الترخيص. وقوله: «من دمانا» أراد به أهل الإسلام لا ذوي القرابة منه، أي أبدا في وضع الدماء التي يستحق أهل الإسلام ولايتها بأهل بيته. قوله: «فاتقوا الله في النساء» عطف من حيث المعنى على قوله: «إن دماءكم وأموالكم» يعني فاتقوا الله في استباحة الدماء، وفي نهب الأموال، وفي النساء، وهى من عطف الإنشائي على الإخباري بالتأويل، كما عطف «وامتازوا اليوم أيها المجرمون»^(١) على قوله: «إن أصحاب الجنة اليوم»^(٢) وفي رواية المصائب: «واتقوا» بالواو، وكلاهما جائزان. قوله: «بأمان الله» أي بعهد، وهو ما عهد إليهم من الرفق بهن، والشفقة عليهن.

قوله: «بكلمة الله» «مع»: قيل: هي قوله تعالى: «فانكحوا ما طاب لكم من النساء»^(٣) وقيل: هي الإيجاب والقبول؛ لأن الله تعالى أمر بها، وقيل: هي قوله تعالى: «فلأمساك بمعروف أو تسريح بإحسان»^(٤) وهو قول الخطابي، وقيل: كلمة التوحيد؛ إذ لا تحل مسلمة لغير مسلم، والأول هو الوجه. «تو»: المعنى أن استحللتم فروجهن وكونهن تحت أيديكم إنما كان بعهد الله وحكمه، فإن نقضتم عهده وأبطلتم حكمه انتقم منكم لهن. قوله: «إن لا يوطنن فرشكم» «نه»: أي لا يأذن لأحد من الرجال أن يتحدث إليهن، وكان الحديث من الرجال إلى النساء من عادات العرب، لا يرون ذلك عيباً، ولا يعدونه رية، إلى أن نزلت آية

(١) يس : ٥٩

(٢) يس : ٥٥

(٣) النساء : ٣

(٤) البقرة : ٢٨٣

ولَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُوطِئَنَّ فَرْشَكُمْ أَحَدًا تَكَرَّهْتُمْ، فَإِنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَاضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرِحٍ، وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ، وَقَدْ تَرَكْتُ فِيكُمْ مَا لَنْ تَضِلُّوا بِهِدَهُ إِنْ اعْتَصَمْتُمْ بِهِ كِتَابَ اللَّهِ، وَأَنْتُمْ تُسْأَلُونَ عَنِّي، فَمَا أَنْتُمْ قَائِلُونَ؟» قَالُوا: نَشْهَدُ

الحجاب. وليس المراد بوطء القرائش نفس الزنا؛ لأن ذلك محرم على الوجوه كلها، فلا معنى لاشتراط الكراهة فيه، ولو كان ذلك لم يكن الضرب فيه ضرباً غير مبرح، وإنما كان فيه الحد والضرب المبرح هو الشديد.

(١): «مع» النهي يتناول الرجال والنساء جميعاً، وهكذا المسألة عند الفقهاء؛ لأنها لا يحل لها أن تأذن لرجل ولا امرأة، محرم وغيرها في دخول منزل الزوج، إلا من علمت أو ظنت أن الزوج لا يكرهه؛ لأن الأصل تحريم دخول منزل الإنسان حتى يوجد الإذن في ذلك منه، أو ممن أذن له في الإذن، أو صرف رضاه بالظن، أو العرف، ومتى حصل الشك في الرضا لا يحل الدخول ولا الإذن. أقول: ظاهر قوله: «أن لا يوطئن فرشكم أحدا» مشعر بالكناية عن الجماع، فعبر به عن عدم الإذن مطلقاً تغليظاً وتشديداً.

قوله: «غير مبرح» هو من برح به السوق تبريحاً، إذا اشتد عليه بحيث جهده، وبرحاء الوحي شدته. «مع» فيه إباحة ضربها للتأديب، فلو ضربها الضرب المأذون فيه فماتت منه، وجبت الدية على العاقلة والكفارة على الضارب.

قوله: «لن تضلوا بعده» أي بعد التمسك به، والعمل بما فيه، و«كتاب» يدل أو يبان له «ما» وفي التفسير بعد الإيهام تفخيم لشأن القرآن، وفي تعقيب هذا الكلام أعني «وقد تركت فيكم» الكلام السابق تعميم بعد التخصيص. قوله: «وأنتم تسألون عني» عطف على مقدر، أي قد بلغت ما أرسلت به إليكم جميعاً، غير تارك لشيء مما بعثني الله به، وأنتم تسألون عن ذلك يوم القيامة، هل بلغكم محمد جميع ما أمر به أن يبلغ إليكم؟ كما قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ﴾ (٢) أي إن لم تبلغ الجميع «فما بلغت رسالته» (٣)؛ لأنك كتبت شيئاً مما أنزل إليك، فما بلغت جميع ما أنزل إليك. و«الفاء» في قوله: «فما أنتم قائلون» يدل على هذا المحذوف، أي إذا كان الأمر على هذا، فبأي شيء تجيبونه؟ ومن ثم طبق جوابهم السؤال، فأتوا بالالفاظ الجامعة، أي بلغت ما أنزل إليك، وأديت ما كان عليك، وزدت على ذلك بما نصحتنا من السنن، والآداب، وغير ذلك.

(١) في نسخة بها ولبور، ونسخة الشيخ إدريس بياض قدر لفظ، وفي نسخة يرجعها مسطور «قوله» وفي المرقاة: قال الطيبي رحمه الله . . . والنهي يتناول الرجال والنساء مصحح (ط).

(٢) المائدة: ٦٧.

أَنْكَ قَدْ بَلَّغْتَ وَأَدَيْتَ وَنَصَحْتَ. فَقَالَ بِأَصْبَحِهِ السَّيَّابَةُ يَرْفَعُهَا إِلَى السَّمَاءِ وَيُنْكِتُهَا إِلَى النَّاسِ: «اللَّهُمَّ اشْهَدْ، اللَّهُمَّ اشْهَدْ» ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ أَذَّنَ بِلَالٍ، ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الظُّهْرَ، ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْعَصْرَ، وَلَمْ يُصَلِّ بَيْنَهُمَا شَيْئًا، ثُمَّ رَكِبَ حَتَّى أَتَى الْمَوْقِفَ، فَجَعَلَ بَطْنَ نَاقَتِهِ الْقَصْوَاءِ إِلَى الصَّخْرَاتِ، وَجَعَلَ حَبْلَ الْمَشَاةِ بَيْنَ يَدَيْهِ، وَاسْتَقْبَلَ

قوله: «فَقَالَ» أي أشار. وقوله: «يرفعها إلى السماء» حال إما من فاعل «قال» أو من «السَّيَّابَةُ» أي رافعاً إيَّاهَا، أو مرفوعة. قوله: «ويُنْكِتُهَا» «نه»: هي بالياء الموحدة من تحت، أي يحلها إليهم من نكبت الإثناة نكباً ونكبتها تنكيباً، إذا أماله وكبه. «مع»: ضبطناه بالثاء المثناة من فوق. قال القاضي عياض: كذا الرواية، وقال: وهو بعيد المعنى، وقيل: صوابه بالياء الموحدة، وروينا في سنن أبي داود بالثاء المثناة من طريق ابن الأعرابي، وبالموحدة من طريق أبي بكر التمار، ومعناه يردّها، ويقلبها إلى الناس مشيراً إليهم.

أقول: أراد يقوله: «بعيد المعنى» أنه غير موافق للغة. «الجوهري»: نكت في الأرض بالقضيب، إذا ضرب في الأرض فيؤثر فيها. «المغرب»: في الحديث «نكتت خدرها بإصبعها» أي نقرت وضربت، هذا إذا استعمل بفي أو بالياء، وفي الحديث مستعمل بإلى، فيكون النكت مجازاً عن الإشارة بقرينة إلى، وتقديره ما ذكر من قوله: «يقلبها إلى الناس مشيراً إليهم».

قوله: «ولم يصل بينهما شيئاً» «مع»: فيه أنه يشرع الجمع بين الظهر والعصر هناك حينئذ، وقد أجمعت الأمة عليه، واختلقوا في سببه، فقليل: بسبب النسك، وهو مذهب أبي حنيفة وبعض أصحاب الشافعي، وقال أكثر أصحابنا: بسبب السفر، فمن كان حاضراً، أو مسافراً دون مرحلتين لم يجز له الجمع، كما لا يجوز القصر. وفيه أن الجامع بين الصلاتين يصلّي الأولى أولاً، وأنه يؤذن للأولى، ويقوم لكل واحدة، ولا يفرق بينهما.

قوله: «إلى الصخرات» أي جعل بطن ناقته متّيحاً إلى الصخرات بحيث يكون جبل المشاة قدامها. «نه»: الجبل المستطيل من الرمل، وقيل: الجبال في الرمل كالجبال في غير الرمل، فالمعنى جعل جبل المشاة أي طريقهم الذي يسلكون في الرمل، وقيل: أراد صفهم ومجتمعهم، ومشيمهم يسببها بجبل الرمل.

«مع»: في هذا الفصل مسائل وآداب للوقوف: منها أنه إذا فرغ من الصلاتين عجل الذهاب إلى الموقف، ومنها أن الوقوف راكباً أفضل وفيه خلاف، ومنها استحباب الوقوف عند الصخرات، وهن مفترشات في أسفل جبل الرحمة، وأما ما اشتهر بين العوام من الاعتناء بصمود الجبل، وتوهمهم أنه لا يصح الوقوف إلا به فقلط، بل الصواب جواز الوقوف في كل

القبلة، فلم يَزَلْ واقفاً حتى غرَبَت الشمسُ، وذهبت الصُّفْرَةُ قليلاً، حتى غابَ القُرْصُ، وأردفَ أسامة، ودَقَعَ حتى أتى المزدلفةَ. فصلى بها المغربَ والعشاءَ بأذانٍ واحدٍ وإقامتين، ولم يَسْبَحْ بينهما شيئاً، ثم اضطجَعَ حتى طلعَ الفجرُ، فصلى الفجرَ حينَ تبينَ له الصُّبْحُ بأذانٍ وإقامة، ثم ركبَ القِصْواءَ حتى أتى المشعرَ الحرامَ،

جزء من أرض عرفات، والفضيلة الوقوف على موقف رسول الله ﷺ، فإن حُجزَ فالأقرب والأقرب، ومنها استحباب استقبال الكعبة، ومنها الوقوف عليها حتى الغروب الكامل، فلو أفاض قبل الغروب صح الوقوف، ويجبر بدم، والأصح أنه سنة. وأما وقت الوقوف فمن وقت الزوال في يوم عرفة، وطلوع الفجر الثاني من يوم النحر، ومن فاته فاته الحج.

قوله: «حتى غاب القرص» «مع»: قال القاضي عياض: لعل صوابه حين غاب القرص، قال: ويحتمل أن يكون الكلام على ظاهره، وقوله: «حتى غاب القرص» بياناً لقوله: «غربت الشمس، وذهبت الصفرة» فإن ذلك قد يطلق مجازاً على مغيب معظم القرص، فأزال ذلك الاحتمال بقوله: «حتى غاب القرص».

قوله: «ودفع» «نه»: أي ابتداء السير، ودفع نفسه ونحاهما، أودع ناقته وحملها على السير، و«المزدلفة» هي منزل بين عرفات ومنى، سمي مزدلفة؛ لأنه يتقرب فيها. «مع»: قيل: سميت بها؛ لمجئ الناس إليها في رلف من الليل، وسميت أيضاً بجمع، لاجتماع الناس فيها، والمزدلفة كلها من الحرم. وقال جمع من العلماء: حد المزدلفة ما بين مأزمي عرفة ووادي محسر، وليس الحدان منها، ويدخل في المزدلفة جميع تلك الشعاب، والجبال الداخلة في الحد المذكور.

وفي هذا الفصل فوائد: منها أن السنة للدخول من عرفات أن يؤخر المغرب إلى وقت العشاء بنية الجمع، وقال أصحابنا: ولو جمع بينهما في وقت المغرب في أرض عرفات، أو في موضع آخر، أو صلى كل واحدة في وقتها جاز، لكنه خلاف الأفضل. وللأئمة في المسألة خلاف. وأما قوله: «فلم يسبح بينهما» فمعناه لم يصل بينهما النافلة والنافلة تسمى سبحة، واختلفوا في أن الموالاة بين الصلاتين شرط أم لا، لكن لم يختلفوا في اشتراطها إذا جمع بينهما في الوقت الأول.

قوله: «ثم اضطجع» «مع»: لم يختلفوا في أن المبيت بمزدلفة ليلة النحر نسك، لكن اختلفوا هل هو واجب أم ركن أم سنة؟ والصحيح من قول الشافعي رضي الله عنه: أنه واجب ولو تركه أثم ولزمه دم، وصح حجه. وقال جماعة من أصحابنا: إنه ركن لا يصح الحج إلا به. قوله: «أسفر» ضمير المفاعل للفجر، و«جدًا» حال، أي مبالغاً، أو صفة مصدر محذوف أي إسفاراً بليغاً.

فاستقبل القبلة، فدعاه، وكبره، وهللّه، ووحّده، فلم يزل واقفاً حتى أسفرَ جدًّا، فدفعَ قبل أن تطلع الشمسُ، وأردفَ الفضل بن عباس، حتى أتى بطن مُحسّر، فحركَ قليلاً، ثم سلكَ الطريقَ الوُسْطى الذي تخرجُ على الجَمرةِ الكبرى، حتى أتى الجَمرةَ التي عندَ الشجرة، فرماها بسبع حصياتٍ يكبرُ مع كلِّ حصاةٍ منها مثلَ حصى الخَذَفِ رمى من بطنِ الوادي، ثم انصرفَ إلى المنحَرِ، فنحرَ ثلاثاً وستينَ بَذَنَةً بيده، ثم أعطى عليّاً، فنحرَ ما غيّرَ، وأشركه في هديّه، ثم أمرَ من كلِّ بَذَنَةٍ بِبَضْعَةٍ، فجعلتْ في قدرٍ، فطَبِخَتْ، فأَكَلَا مِنْ لَحْمِهَا وَشَرَبَا مِنْ مَرْقِهَا. ثم ركبَا

قوله: «بطن محسّر» «مع»: هو بضم الميم وفتح الحاء وكسر السين المشددة المهملتين، سمي بذلك؛ لأن قيل أصحاب القيل حسر فيه، أي أصيب وكل. قوله: «الطريق الوسطى» «مع»: هو غير الطريق الذي ذهب فيه إلى عرفات، وهذا معنى قول أصحابنا: يذهب إلى عرفات في طريق ضب، ويرجع في طريق المأزمين. قوله: «حصى الخذف» بلك من «حصيات» وهو نحو حبة الباقلاء، ينبغي أن لا تكون أصغر ولا أكبر منها. أقول: يريد أن الإضافة فيه للبيان بمعنى من. «تو»: «الخذف» بالحاء والدال المعجمتين، الرمي بالأصابع، يريد أن كل حصاة كانت كالتي يجعلها الإنسان على إصبعه فرمى بها. «مع»: فيه أن يكون الرمي به حجراً، وفيه أن التكبير بينها سنة، ويجب التفريق بينها، فإن رماها رمية واحدة حسبت واحدة، وملعبنا أن الرمي واجب وليس يركن، فإن تركه حتى فاتت أيام الرمي عصى، ولزمه دم.

قوله: «ما غيّر» أي ما بقي، والغيور البقاء والمضي، وهو من الأضداد. «مع»: فيه استحباب ذبح هديه بنفسه، وجواز الاستئابة فيه، واستحباب تعجيل ذبح الهدايا يوم النحر وإن كانت كثيرة. وأما قوله: «وأشركه في هديه» فظاهره أنه شاركه في نفس الهدي. وقال القاضي عياض: وعندي أنه لم يكن تشريكاً حقيقياً، بل أعطاه قدرًا يلعبه. و«البضعة» بفتح الباء، القطعة من اللحم. وفيه استحباب الأكل من هدي التطوع وأضحيت. قوله: «فأكلا من لحمها وشربا من مرقها» «مط»: الضمير للؤثم يعود إلى القدر؛ لأنها مؤنث سماوي. أقول: ويحتمل أن يعود الضمير إلى الهدايا. «مع»: قالوا: لما كان الأكل من كل واحدة سنة، وفي الجمع بينها كلفة، جعلت في قدر ليكون الشرب مع مرق الجميع الذي فيه جزء من كل واحدة، والأكل من اللحم المجتمعة متيسر.

قوله: «فأفاض» أي أسرع إلى الكعبة للطواف والفرض، «وطاف فصلى» فيه إضمار. «مع»: هو ركن من أركان الحج بالإجماع، ويجوز الطواف في جميع يوم النحر بلا كراهة، ويكره تأخيرُه عنه بلا عذر، وتأخيرُه عن أيام التشريق أشد كراهة، ولا يحرم تأخيرُه سنين متتاليتين، ولا

رسولُ الله ﷺ، فأنافسَ إلى البيتِ، فصلَّى بمكةَ الظُّهرَ، فأتى على بني عبدالمطلب يسقونَ على زمزمَ، فقال: «انزعوا بني عبدالمطلب! فلو أن يغلبكم الناسُ على سقايتكم لتزعّتْ معكم» فناوكوهُ دلوًا فشربَ منه. رواه مسلم.

٢٥٥٦ - * وعن عائشة [رضي الله عنها] قالت: خرجنا مع النبي ﷺ في حجة الوداع، فمِنَّا مَنْ أَهْلَ بِعُمرة، وَمِنَّا مَنْ أَهْلَ بِحَجٍّ، فَلَمَّا قَدَمْنَا مَكَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ أَهْلٌ بِعُمرةٍ وَلَمْ يَهْدِ فَلْيَحْلِلْ، وَمَنْ أَحْرَمَ بِعُمرةٍ وَأَهْدَى فَلْيَهْلُ بِالْحَجِّ مَعَ

آخر لوقته، بل يصح مادام الإنسان حيًا، وشرط أن يكون بعد الوقوف بعرفات، ولا يشترط فيه الرمل، ولا الاضطجاع، إذا كان قد رمل واضطجع في طواف القدم، ولو طاف للوداع أو التطوع، وعليه طواف الإفاضة، وضع عنه طواف الإفاضة بلا خلاف عندنا بنص الشافعي رضي الله عنه، وقال أبو حنيفة وأكثر العلماء: لا يجزئ طواف الإفاضة بنية غيره.

قوله: «انزعوا» «مع»: أي استقوا بالدلاء، وانزعوها بالرشاء. لولا خوفي أن يعتقد الناس أن التزع والاستقاء مناسك من الحج، ويزدحمون عليه بحيث يغلبونكم، لاستقت معكم لكثرة فضيلته، وفيه استحباب شرب ماء زمزم، وسميت به لكثرة ماؤها، يقال: ماء زمزم وزموم وزمام، إذا كان كثيرًا. وقيل: إنها غير مشتقة.

الحديث الثاني عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «ولا بين الصفا والمروة» عطف على النفي على تقدير «ولم أسمع» وهو من باب «علفتها» تبتا وماء بارداً**، ويجوز أن يقدر «ولم أطف» على المنفى قبله على طريق المجاز، لما سيحى في الحديث الذي يتلوه «فطاف بالصفا والمروة سبعة أطواف». وإنما ذهبنا إلى التقدير دون الانسحاب لثلا يلزم استعمال اللفظ الواحد حقيقة ومجازاً في حالة واحدة. وقوله: «فلم أزل» عطف على «حضت» أي حضت فاستمر حيضى.

قوله: «ومن أحرم بعمره وأهدى فلا يحل حتى يحل ينحر هديه» «مع»: هذا ظاهره الدلالة على مذهب أبي حنيفة وأحمد وموافقيهما، ومذهب مالك والشافعي وموافقيهما: أن المعتمر إذا طاف وسعى وحلق، حل وحل له كل شيء في الحال، سواء ساق هدياً أم لا، واحتجوا بالقياس على من لم يسق الهدى، وبأنه محمل من نسكه فوجب أن يحل له كل شيء.. قالوا: إن هذه الرواية مختصرة من الرواية التي ذكرها مسلم بعدها، والتي قبلها عن عائشة قالت: «قال رسول الله ﷺ: من كان معه هدى فليهلل بالحج والعمر، ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعاً، فهذه الرواية مفسرة للمحذوف من الرواية التي احتج بها أبو حنيفة، وتقديرها: ومن أحرم بعمره وأهدى، فليهلل بالحج، ولا يحل حتى ينحر هديه. ولا بد من هذا التأويل؛ لأن القضية واحدة، والراوى واحد، فيتعين الجمع بين الراويين على ما ذكرناه.

* في (ط) علقت.

** هذا صدر بيت، وصجز: حتى غدت همالة عيناها والشاهد فيه أنه عطف الماء على التين، فكأنه قال: علقتا تبتاً وسقيتا ماءً، ونحوه في قول عائشة «لم أطف بالبيت، ولا بين الصفا والمروة، أي ولم أسمع.

الْعُمْرَةُ ثُمَّ لَا يَحِلُّ حَتَّى يَحِلَّ مِنْهُمَا». وفي رواية: «فَلَا يَحِلُّ حَتَّى يَحِلَّ بِنَحْرٍ هَدْيِهِ، وَمَنْ أَهْلٌ بِالْحَجِّ فَلْيَتِمَّ حَجَّهُ» قالت: فَحَضْتُ، وَلَمْ أَطُفْ بِالْبَيْتِ، وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، فَلَمْ أَرْلُ حَائِضًا حَتَّى كَانَ يَوْمَ عَرَفَةَ، وَلَمْ أَهْلِلْ إِلَّا بِعُمْرَةٍ، فَأَمَرَنِي النَّبِيُّ ﷺ أَنْ أَنْقُضَ رَأْسِي وَأَمْتَشِطَ وَأَهْلِلَ بِالْحَجِّ، وَأَتْرِكَ الْعُمْرَةَ، ففعلتُ، حَتَّى قَضَيْتُ حَجِّي بِعَثْ مَعِيَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ، وَأَمَرَنِي أَنْ أَعْتَمَرَ مَكَانَ عُمُرَتِي مِنَ التَّنْعِيمِ. قالت: فَطَافَ الَّذِينَ كَانُوا أَهْلُوا بِالْعُمْرَةِ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، ثُمَّ حَلُّوا، ثُمَّ طَافُوا طَوَافًا بَعْدَ أَنْ رَجَعُوا مِنْ مَنَى. وَأَمَّا الَّذِينَ جَمَعُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَإِنَّمَا طَافُوا طَوَافًا وَاحِدًا. متفق عليه.

٢٥٥٧ - * وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: تَمَتَّعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوُدَاعِ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ، فَسَاقَ مَعَهُ الْهَدْيَ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ، وَبَدَأَ فَاهَلَّ

قوله: «وَأَتْرَكَ الْعُمْرَةَ» (مطه): أى أخرج من إحرامى العمرة، واستبَّحَ محظورات الإحرام، وأحرم بعد ذلك بالحج، وأتم الحج، فإذا أفرغ منه أحرم بالعمرة. ويهذا قال أبو حنيفة. وقال الشافعي: ليس معناه أنه أمرها بترك العمرة، بل معناه أنه أمرها بترك أعمال العمرة، وأمرها أن تدخل الحج في العمرة، لتكون قارئة، وأما عمرتها بعد فراغ الحج، فكانت تطوعاً لطيب نفسها، كيلا تظن لحوق نقصان عليها بتركها أعمال عمرتها الأولى. قوله: «بعث» جملة استئنافية على تقدير السؤال كأنها لما أخبرت عن الكلام السابق سئلت: ثم ماذا حدث بعد؟ فأجابت «بعث» إلى آخره، وقوله: «مكان عمرتي» أى بدلها، وهو نصب على المصدر. «ومن التنعيم» متعلق بـ «اعتمر» وهو موضع قريب من مكة عند مسجد عائشة رضي الله عنها. قوله: «ثم طافوا طوافاً واحداً» (مطه): يعنى طاف الذين أفردوا العمرة عن الحج طوافين، طوافاً للعمرة وطوافاً بعد أن رجعوا للحج في يوم النحر بعد أن رجعوا من منى إلى مكة، وأما الذين جمعوا بين الحج والعمرة، فإنهم طافوا طوافاً واحداً يوم النحر للحج والعمرة جميعاً.

الحديث الثالث عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: قوله: «تَمَتَّعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ» (مع): قال القاضي عياض: هو محمول على التمتع اللغوي، وهو القرآن آخرًا، ومعناه أنه ﷺ أحرم أولاً بالحج مفردًا، ثم أحرم بالعمرة، فصار قارنًا في آخر أمره، والقارن هو متمتع من حيث اللغة، ومن حيث المعنى؛ لأنه ترفه باتحاد الميقات والإحرام والقفل، ويتمين هذا التأويل هنا؛ لما قدمناه في الأبواب السابقة من الجمع بين الأحاديث في ذلك.

بالعمرة، ثم أهل بالحج، فتمتع الناس مع النبي ﷺ بالعمرة إلى الحج، فكان من الناس من أهدى، ومنهم من لم يهد، فلما قدم النبي ﷺ مكة، قال للناس: «من كان منكم أهدى فإنه لا يحل من شيء حرم منه حتى يقضي حجه، ومن لم يكن منكم أهدى فليطف بالبيت وبالصفاء والمروة، وليقصر وليحل ثم ليهل بالحج وليهد، فمن لم يجد هدياً فليصم ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع إلى أهله» فطاف حين قدم مكة واستلم الركن أول شيء، ثم خب ثلاثة أطواف، ومشى أربعاً فركع حين قضى طوافه بالبيت عند المقام ركعتين، ثم سلم فانصرف، فأتى الصفاء فطاف بالصفاء والمروة سبعة أطواف، ثم لم يحل من شيء حرم منه حتى قضى حجه ونحر هديه يوم النحر وأفاض فطاف بالبيت ثم حل من كل شيء حرم منه، وفعل مثلما فعل رسول الله ﷺ من ساق الهدى من الناس. متفق عليه.

وأما قوله: «ويبدأ رسول الله ﷺ، فأهل بالعمرة، ثم أهل بالحج» فهو محمول على التلبية في أثناء الإحرام، وليس المراد أنه أحرم في أول أمره بعمرة، ثم أحرم بحج؛ لأنه يؤدي إلى مخالفة الأحاديث السابقة، فوجب تأويل هذا على موافقتها. ويؤيد هذا التأويل قوله: «فتمتع الناس مع النبي ﷺ بالعمرة إلى الحج» ومعلوم أن كثيراً منهم، أو أكثرهم أحرموا أولاً بالحج مفردين، وإنما فسحوا إلى العمرة آخر فصاروا متمتعين. فقول: «فتمتع الناس» يعني في آخر الأمر. وأما قوله: «ثم ليهل بالحج» فمعناه يحرم في وقت الخروج إلى عرفات، لا أنه يهل به عقيب تحلل العمرة، ولهذا قال: «ثم ليهل» فأتى بـ «ثم» التي هي لتراخي المهلة. وأما قوله: «وليهد» فالمراد به هدى التمتع وهو واجب.

أقول: على هذا التأويل معناه أن رسول الله ﷺ أراد أن يقارن العمرة بالحج مترفها بإيجاد الميقات والإحرام والفعل، فساق الهدى وبدأ فلبى لإحرام العمرة، ثم لبى في أثناء الإحرام للحج، و«ثم» ها هنا لتراخي مرتبة الحج من العمرة، ولا بد من تقدير الإرادة ثلاثاً يلزم التكرار. ويجوز أن لا يقدر الإرادة فتكون الفاء للتفصيل، فإن التفصيل يعقب الإجمال. وقوله: «إلى الحج» حال أي متوجهاً إلى الحج. و«أول شيء» حال من المفعول أي مبدؤاً به. قوله: «ثم خب» الخب ضرب من العدو، وهو المعنى بالرمل، ووضع قوله: «فطاف بالصفاء والمروة» موضع السعي بينهما.

قوله: «فليصم ثلاثة أيام» مع: «يجب صومها قبل يوم النحر، ويجوز صوم يوم عرفة منها، لكن الأولى أن يصوم الثلاثة قبله، والأفضل أن لا يصومها حتى يحرم بالحج بعد فراه»

٢٥٥٨ - * وعن ابن عباس، قال : قال رسولُ الله ﷺ : «هذه عُمرةٌ استمتعنا بها، فمن لم يكنْ عندهُ الهَدْيُ فليحلِّ الحِلَّ كُلَّهُ، فإنَّ العُمرةَ قد دخلتْ في الحجِّ إلى يومِ القيامةِ» رواه مسلم.

وهذا الباب خال عن الفصل الثاني

الفصل الثالث

٢٥٥٩ - * عن عطاء، قال: سمعتُ جابرَ بنَ عبدِالله في ناسٍ معي قال: أهملنا - أصحابَ محمدٍ - بالحجِّ خالصاً وحده. قال عطاء: قال جابرٌ: فقدمَ النبي ﷺ صُبحَ

من العُمرة، فإن صامها لذلك أجزأه على المذهب الصحيح، وإن صامها بعد الإحرام بالعُمرة، وقبل فراغها لم يجزئه، فإن صامها في أيام التشريق ففي صحته قولان، أشهرهما أنه لا يجوز، وأصحهما من حيث الدليل جوازه، ولو ترك صيامها حتى مضى التشريق لزمه قضاؤها عندنا. وقال أبو حنيفة رضى الله عنه: يفتى صيامها، ويلزمه الهدي إذا استطاعه، وأما صوم السبعة فيجب إذا رجع، وفي المراء بالرجوع خلاف، والصحيح عندنا أنه إذا رجع إلى أهله، وقيل: إذا رجع إلى مكة من منى، ولمذهب أبي حنيفة الثاني.

الحديث الرابع عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «استمتعنا بها» هذا ظاهر في أن المراد بالاستمتاع هو الترفه باتحاد الميقات والإحرام. «مط»: قد مر اختلاف الروايات في أنه ﷺ كان متمتعا أو قارنا أو مفردا، فمن قال بالتمتع تمسك بظاهر هذا الحديث، ومن قال بالقران ذهب إلى أن معناه استمتع من امرأته بتقديم العُمرة على الحج من أصحابي، فأضاف فعلهم إلى نفسه، لأن فعل من فعل شيئا بأمره كفعله. أقول: هو نحو قوله تعالى: «يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن» (١) - الكشف (٢) -: خص النبي ﷺ بالنداء وعم الخطاب؛ لأن النبي ﷺ إمام أمته وقدرتهم، كما يقال لرئيس القوم وكبيرهم: يا فلان افعلوا كيت وكيت، إظهارا لتقدمه، واعتبارا لترؤسه. قوله: «الحل» نصب على المصدر و«كله» تأكيد له، أي الحل التام.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن جابر رضى الله عنه: قوله: «أهملنا أصحاب محمد» «مع»: اختلفوا في هذا، هل هو خاص للصحابة تلك السنة، أم باق لهم ولغيرهم إلى يوم القيامة، فقال أحمد

(١) الطلاق: ١

(٢) الكشف: ٤/١٠٧.

رابعة مَضَتْ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ ، فَأَمَرَنَا أَنْ نَحِلَّ . قَالَ عطاء: قَالَ : «حَلُّوا وَأَصِيبُوا
النِّسَاءَ» . قَالَ عطاء: وَلَمْ يَعْزَمْ عَلَيْهِمْ ، وَلَكِنْ أَحْلَهُنَّ لَهُمْ ، فَقُلْنَا: لِمَا لَمْ يَكُنْ بَيْنَنَا
وَبَيْنَ عِرْقَةٍ إِلَّا خَمْسٌ أَمَرْنَا أَنْ نُفْضِيَ إِلَى نِسَائِنَا ، فَنَاتِي عِرْقَةً تَقْطُرُ مَذَاكِيرَنَا الْمُنَى .
قَالَ: يَقُولُ جَابِرٌ بِيَدِهِ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى قَوْلِهِ بِيَدِهِ يَحْرُكُهَا قَالَ: فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ فِينَا فَقَالَ:
«قَدْ عَلِمْتُمْ أَنِّي اتَّفَقْتُمْ اللَّهُ وَأَصْدَقَكُمْ وَأَبْرَكُمْ ، وَلَوْلَا هَدْيِي لَحَلَلْتُ كَمَا تَحْلُونَ ، وَلَوْ
اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبِرْتُ لَمْ أَسُقِ الْهَدْيَ فَحَلُّوا» فَحَلَلْنَا ، وَسَمِعْنَا وَأَطَعْنَا . قَالَ

وطائفة من أهل الظاهر: ليس خاصا، بل هو باق إلى يوم القيامة، فيجوز لكل من أحرم بحج
وليس معه هدى أن يقلب إحرامه عمرة ويحلل بأعمالها، وقال مالك والشافعي وأبو حنيفة: هو
مختص بهم في تلك السنة، لا يجوز بعدها. وإنما أمروا به؛ ليلخفوا ما كانت عليه الجاهلية من
تحريم العمرة في أشهر الحج. واستدل بحديث أبي ذر «كانت المتعة في الحج لأصحاب محمد
خاصة» يعني فسخ الحج إلى العمرة، وفي كتاب النسائي عن أبي بلال «قلت: يا رسول الله! فسخ
الحج لنا خاصة أم للناس عامة؟ فقال: بل لنا خاصة»، وأما الذي في حديث سراقه:
«العمرة هذا أم لا بد؟ فقال: لا بد»، فمعناه يجوز الاعتماد في أشهر الحج والقران. فالحاصل من
مجموع طرق الأحاديث أن العمرة في أشهر الحج جائزة إلى يوم القيامة، وكذلك القران، وأن
فسخ الحج إلى العمرة مختص بتلك السنة.

أقول: في هذا الحديث نفسه دليل على الاختصاص؛ لأن قول جابر: «أهلنا أصحاب محمد»
معناه أنا معشر أصحاب محمد مخصوصون بالإهلال بالحج إلى آخره. قال في المفصل: وفي
كلامهم ما هو على طريقة النداء ويقصد به الاختصاص لا النداء، وذلك قولهم: نحن نفعل كذا
أيها القوم، واللهم اغفر لنا أيها العصاة، أي نحن نفعل متخصصين من بين الأقوم، واغفر
لنا مخصوصين من بين العصاة. وقوله: «في ناس معي» حال من المفعول، أي كأننا في
جملة ناس معي. و«خالصا» أيضا حال من الحج، و«وحده» صفة مؤكدة له، ف«خالصا» حال
موطئة، كقوله تعالى: «وَرَأَيْنَا هَرَبًا» (١).

قوله: قال عطاء: «قال: حلوا» فسر جابر قوله: «فأمرنا أن نحل» بقوله: قال، أي رسول الله
ﷺ: «حلوا»، ثم فسر عطاء تفسير جابر بقوله: «ولم يعزم عليهم» أي لم يوجب وطئهن،
بدليل قوله: «ولكن أحلهن» أي أباح وطئهن. وقوله: «إلا خمس» أي خمس ليال.

قوله: «فناثي عرقه» ليس من تمام أمر رسول الله ﷺ، بل هو عطف على مقدر، أي فتتزهنا
من ذلك، وقُلْنَا: ناثي عرقه تقطر مذاكيرنا المنى، ومن ثمة أشاروا بمذاكيرهم استهجانا لذلك
الفعل، ولذلك واجههم رسول الله ﷺ بقوله: «قد علمتم أنني اتفقتكم الله». وكذا قوله: «سمعنا

(١) يوسف: ٢.

عطاء: قال جابر: فقدم عليّ من سعائته فقال: يم أهلت؟ قال: بما أهل به النبي ﷺ. فقال له رسول الله ﷺ: «فأهد وامكث حراماً» قال: وأهدى له عليّ هدياً، فقال سراقه بن مالك بن جعشم: يا رسول الله ! ألعمنا هذا أم لأبد؟ قال: «لأبد». رواه مسلم.

٢٥٦٠ - * وعن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: قدم رسول الله ﷺ لأربع مضيّن من ذي الحجة. أو خمس، فدخل عليّ وهو غضبان فقلت: من أغضبك يا رسول الله ! أدخله الله النار. قال: «أو ما شعرت أني أمرت الناس بأمر فإذا هم يترددون، ولو أني استقبلت من أمري ما استدبرت ما سقت الهدي معي حتى أشتريه ثم أحل كما حلوا». رواه مسلم.

(٣) باب دخول مكة والطواف

الفصل الأول

٢٥٦١ - * عن نافع، قال: إن ابن عمر كان لا يقدم مكة إلا بات بذى طوى حتى

وأطعنا بعد التحليل، ويوضحه الحديث الذي بعده. قوله: «من سعائته» «نه»: أى توليه استخراج الصدقات من أربابها، وبه سمي عامل الصدقات الساعى.

الحديث الثانى عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «من أغضبك» «من» يجوز أن تكون شرطية، وجوابه «أدخله الله»، وإن تكون استهزامية على سبيل الإنكار. وقوله: «أدخله الله» على هذا لا يكون إلا الدعاء بخلاف الأول، فإنه يحتمل الدعاء والإخبار. «مع»: وإنما غضب ﷺ لهتك حرمة الشرع، وترددهم فى قبول حكمه، وتوقفهم فى أمره، وقد قال الله تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيَسْلُمُوا تَسْلِيمًا﴾ (١). وفيه دلالة على استحباب الغضب عند هتك حرمة الدين، وجواز الدعاء على المخالف. «حتى أشتريه» هى بمعنى كى، و«أشتريه» منصوب به.

باب دخول مكة والطواف

الفصل الأول

الحديث الأول عن نافع: قوله: «بذى طوى» اسم بئر فى طريق المدينة. «مع»: هو بفتح

(١) النساء : ٦٥

يُصْبِحَ وَيَغْتَسِلَ وَيُصَلِّيَ، فَيَدْخُلَ مَكَّةَ نَهَارًا، وَإِذَا نَفَرَ مِنْهَا مَرًّا بِذِي طَوًى وَبَاتَ بِهَا حَتَّى يَصْبِحَ، وَيَذْكُرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٢٥٦٢ - * وعن عائشة رضي الله عنها، قالت: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا جَاءَ إِلَى مَكَّةَ دَخَلَهَا مِنْ أَعْلَاهَا، وَخَرَجَ مِنْ أَسْفَلِهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٢٥٦٣ - * وعن عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، قَالَ: قَدْ حَجَّ النَّبِيُّ ﷺ، فَأَخْبَرْتَنِي عَائِشَةُ أَنَّ أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ حِينَ قَدِمَ مَكَّةَ أَنَّهُ تَوَضَّأَ، ثُمَّ طَافَ بِالْبَيْتِ، ثُمَّ لَمْ تَكُنْ عُمَرَةَ ثُمَّ حَجَّ أَبُو بَكْرٍ، فَكَانَ أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ الطَّوَّافُ بِالْبَيْتِ، ثُمَّ لَمْ تَكُنْ عُمَرَةَ. ثُمَّ عُمَرُ. ثُمَّ عُثْمَانُ مِثْلُ ذَلِكَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

الطَّاء وَضَمُّهَا وَكُسْرُهَا وَالْفَتْحُ أَنْصَحُ وَأَشْهَرُ، وَهِيَ مَوْضِعٌ بِقَرَبِ مَكَّةَ، وَفِيهِ اسْتِحْبَابُ دُخُولِ مَكَّةَ نَهَارًا لِيَرَى الْبَيْتَ وَيَدْعُو، وَالْاِغْتِسَالُ بِذِي طَوًى لِدُخُولِهَا، أَوْ يَقْدَرُ بِقُدْرَتِهَا مِنْ لَمْ يَكُنْ فِي طَرِيقِهَا. قَوْلُهُ: «فَيَدْخُلُ» الرِّوَايَةُ بِالنَّصْبِ، «وَالْفَاءُ» لِلتَّعْقِيبِ، «وَحَتَّى» بِمَعْنَى كَى، أَيْ بَاتَ بِهَا لِيَجْمَعَ بَيْنَ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ، وَإِنَّمَا أَتَى بِحَرْفِ التَّعْقِيبِ لِيُؤْذَنَ بِالتَّرْتِيبِ فِي مَدْخُولِهِ. وَيَجُوزُ فِيهِ الرِّفْعُ، «وَالْفَاءُ» لِلتَّعْقِيبِ، «وَحَتَّى» بِمَعْنَى إِلَى أَنْ، وَهَذَا الْوَجْهُ وَإِنْ كَانَ ظَاهِرًا، وَلَكِنْ الْأَوَّلُ أَدْقُ مَعْنًى لِاسْتِدْعَاءِ الْحَصْرِ بِ«مَا» وَإِلَّا تَخْصِصُ الْبَيْتُوتَةَ بِذِي طَوًى وَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ إِلَّا لَتِلْكَ الْأَغْرَاضِ. وَفِيهِ: أَنَّ الْخُصَالَ الثَّلَاثَ الْأَوَّلَ كَالْمُقَدِّمَاتِ لِلْآخِرَةِ، وَمُسْتَبْعَاتُ لَهَا.

قَوْلُهُ: «وَيَذْكُرُ» عَطْفٌ عَلَى خَيْرِ «كَانَ»، أَيْ كَانَ يَذْكُرُ، أَيْ كَانَ ابْنُ عَمْرٍ يَجْمَعُ بَيْنَ هَذِهِ الْأَفْعَالِ، وَيَذْكُرُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ فَعَلَهَا.

الْحَدِيثُ الثَّانِي عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: قَوْلُهُ: «دَخَلَهَا مِنْ أَعْلَاهَا» «مَعَ»: قِيلَ: إِنَّمَا فَعَلَ ﷺ هَذِهِ الْمَخَالَفَةَ فِي طَرِيقِهِ دَاخِلًا وَخَارِجًا، لِلْقَالَ بِتَغْيِيرِ الْحَالِ إِلَى أَكْمَلِ مِنْهُ، كَمَا فَعَلَ فِي الْعِيدِ، وَلِيَشْهَدَ لَهُ الطَّرِيقَانِ، وَلِيَتَبَرَّكَ أَهْلُهَا بِهِ. وَيَسْتَحِبُّ عِنْدَنَا دُخُولُ مَكَّةَ مِنَ الثَّنِيَّةِ الْعُلْيَا، وَالْمَخْرُوجِ مِنَ السُّفْلَى، وَلَا فَرْقَ بَيْنَ أَنْ تَكُونَ هَذِهِ الثَّنِيَّةُ عَلَى طَرِيقِهِ كَالْمَدْنَى، أَوْ لَا تَكُونَ كَالْيَمَنِ، [وَهَكَذَا] * يَسْتَحِبُّ أَنْ يَخْرُجَ مِنْ بَلَدِهِ مِنْ طَرِيقٍ وَيَرْجِعَ مِنْ أُخْرَى.

الْحَدِيثُ الثَّلَاثُ عَنْ عُرْوَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: قَوْلُهُ: «فَأَخْبَرْتَنِي» الْفَاءُ فِيهِ كَالْتَفْصِيلِ لِلْمَجْمَلِ، فَأَخْبَرَ عُرْوَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَدْ حَجَّ، ثُمَّ فَصَّلَهُ بِإِخْبَارِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنْ فَاءوا﴾ (١) بَعْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لِّلَّذِينَ يُؤَلُّونَ مِن نَّسَائِهِمْ﴾ (١) قَوْلُهُ: «إِنَّهُ تَوَضَّأَ» «مَعَ»: فِيهِ

(١)، البقرة: ٢٢٦.

* زيادة من «ك».

٢٥٦٤- * وعن ابن عمر رضي الله عنهما، قال: كان رسول الله ﷺ إذا طاف في الحج أو العمرة أول ما يقدم سعى ثلاثة أطواف ومشى أربعة، ثم سجد سجدتين، ثم يطوف بين الصفا والمروة. متفق عليه.

٢٥٦٥ - وعنه، قال: رمل رسول الله ﷺ من الحجر إلى الحجر ثلاثاً، ومشى أربعاً، وكان يسعى ببطئ المسيل إذا طاف بين الصفا والمروة. رواه مسلم.

دليل إثبات الوضوء للطواف، وقد أجمعت الأمة على شرعيته، لكن اختلفوا في أنه واجب وشرط لصحته أم لا؛ فقال الجمهور من الفقهاء: هو شرط لصحته، وقال أبو حنيفة: مستحب، وليس بشرط، واحتج الجمهور بهذا الحديث؛ لأن النبي ﷺ فعله، ثم قال ﷺ: «لنأخذوا عنى مناسككم»، وفي حديث ابن عباس في الترمذ وغيره، أن النبي ﷺ قال: «الطواف بالبيت صلاة إلا أن الله أباح فيه الكلام» *، ولكن الحديث في رفعه ضعف، ويحصل به الدلالة مع أنه موقوف؛ لأنه قول صحابي انتشر بلا مخالفة، فهو حجة على الصحيح. «مط»: قال أبو حنيفة: إن طاف محدثاً، أو مكشوف العورة، أو متنجساً لزمه الإعادة، فإن لم يعد حتى خرج من مكة لزمه دم، وصح طوافه.

قوله: «ثم لم تكن عمرة» «كان» ثامة، أي ثم لم توجد بعد الطواف عمرة. «مع»: قال القاضي عياض: في جميع النسخ «لم يكن غيره» بالفتن المعجمة والياء، وهو تصحيح، وصوابه «لم تكن عمرة»، كان هذا رد لمن سأل عن فسخ الحج إلى العمرة، واحتج بأمر النبي ﷺ أصحابه في حجة الوداع، فأعلمه أن النبي ﷺ لم يفعل ذلك بنفسه، ولا من جاء بعده. قلت: وفي قوله: «تصحيح» نظر، بل هو صحيح رواية ومعنى؛ لأن الكلام إذا كان رداً، ورد العام بتناول الخاص، يعني ثم لم يكن بعد الطواف غيره، أي لم يغير الحج ولم يتقله ويفسخه إلى غيره، لا عمرة ولا قرآن- انتهى كلامه. فظهر من هذا أن قوله: «ثم لم تكن عمرة» إلى آخره من كلام عروة بن الزبير.

الحديث الرابع عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «إذا طاف» «إذا» شرطية غير «كان»، وجزاؤه «سعى» و«أول» ظرف سعى قدم عليه، و«ثلاثة» منصوب صفة لمصير محطوف، وقوله: «ثم يطوف» أتى بالفعل المضارع استحضاراً لتلك الحالة، المعنى أنه ﷺ إذا طاف سعى أول قدمه ثلاثة أطواف. وقوله: «ثم سجد سجدتين» أي صلى ركعتين. «شف»: فيه دلالة على استحباب الرمل في الأشواط الثلاثة الأولى من طواف القدوم، والهيئة في الأربعة الأخيرة.

* صححه الشيخ الألباني في صحيح الجامع (٣٩٥٤) بنحوه، وعزاه إلى الطبراني والحاكم والبيهقي عن ابن

عباس.

٢٥٦٦ - * وعن جابر، قال: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لما قَدِمَ مَكَّةَ أتى الحجرَ فاستلمه، ثم مشى على يمينه، فرملَ ثلاثًا، ومشى أربعًا. رواه مسلم.

٢٥٦٧ - * وعن الزبير بن عريي، قال: سأل رجلُ ابنَ عمرَ عنِ استلامِ الحجرِ. فقال: رأيتُ رسولَ الله ﷺ يستلمُه ويقبلُه. رواه البخاري.

٢٥٦٨ - * وعن ابنِ عمر، قال: لم أرَ النبيَّ ﷺ يستلمُ من البيتِ إلا الركنينَ اليمانيَّين. متفق عليه.

٢٥٦٩ - * وعن ابنِ عباسٍ، قال: طافَ النبيُّ ﷺ في حَجَّةِ الوداعِ على بعيرٍ، يستلمُ الركنَ بمحجن. متفق عليه.

٢٥٧٠ - * وعنه، أنَّ رسولَ الله ﷺ طافَ بالبيتِ على بعيرٍ، كلما أتى على الركنِ أشارَ إليه بشيءٍ في يده وكَبَّرَ. رواه البخاري.

الحديث الخامس إلى السابع عن الزبير رضى الله عنه: قوله: «يستلمه ويقبله» «فا»: هو افتعل من السلمة بكسر اللام، وهى الحجر، وهو أن يتناول به لمس أو تقبيل، أو إدراك بعضها. أقول: فقوله: «يقبله» قرينة دالة على حصول هذا النوع من الاستلام، أو جمع بين النوعين منه.

الحديث الثامن عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «إلا الركنين اليمانيين» «مع»: واللغة الفصيحة المشهورة تخفيف الياء، وفيه لغة أخرى بالتشديد، فمن خفف قال: هذه نسبة إلى اليمن، والألف عوض من إحدى يائى النسب، فبقى الياء الأخرى مخففة، ولو شددت لجمع بين العوض والمعوض، والركنان اليمانيان هما الركن الأسود والركن اليماني، وإتما قيل لهما: اليمانيان للتغليب، كما قيل: الأبوان، والعمران، والقمران، والركنان الآخران يقال لهما: الشاميان، والركنان الأسود واليماني، فيهما فصيلتان، إحداهما: كونهما على بناء إبراهيم، والثانية: كون الحجر فى أحدهما، وليس فى الآخرين ذلك، فلا يقبلان ولا يستلمان. والقاهر على تقبيل الحجر الأسود لا يقتصر على تقبيل اليد، وإذا عجز جاز الاقتصار، ويستحب عندنا أن يستلمه ثم يقبله، ثم يضع جبهته عليه، وبه قال الجمهور من الصحابة والتابعين، وانفرد مالك، فقال: السجود عليه بدعة. «شف»: وإتما لم يستلم النبي ﷺ من الأركان الأربعة إلا الركنين اليمانيين؛ لأنهما قد بقيا إلى الآن على بناء إبراهيم عليه السلام، دون الشاميين، فإنهما ما بقيا على بناءه عليه السلام، وكذا عن المظهر.

الحديث التاسع إلى الحادى عشر عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «بمحجن» «نه»:

٢٥٧١- وعن أبي الطفيل، قال: رأيتُ رسول الله ﷺ يطوفُ بالبيت ويستلمُ الركنَ بمحجنٍ معه، ويقبلُ المحجنَ. رواه مسلم.

٢٥٧٢ - * وعن عائشة، قالتُ: خرجنا مع النبي ﷺ لاندكرُ إلا الحجَّ. فلما كنَّا بِسَرَفٍ طُمْتُ، فدخلَ النبي ﷺ وأنا أبكي، فقال: «لعلَّكَ نَفَسْتُ؟» قلتُ: نعم. قال: «فإنَّ ذلكَ شيءٌ كَتَبَهُ اللهُ على بناتِ آدمَ، فافعلِي ما يفعلُ الحاجُّ؛ غيرَ أنْ لا تطوُفِي بالبيتِ حتَّى تطهُرِي» متفق عليه.

هو عصا معقفة الرأس كالصلرجان ، والميم رائدة. «قض» فيه دليل على جواز الطواف راكبا، والمشى فيه أفضل، وإنما ركب رسول الله ﷺ في حجة الوداع؛ لأن الناس غشوه، وإردحموا عليه، فركب ليشرق لهم ويراها القريب والبعيد، وأن الطائف إذا حصر عليه الاستلام باليد، فله الاستلام بسوط ونحوه.

«تو»: لما كان من حق الملوك على من يتأبهم من الوفود، أن يقبلوا أيمانهم، وكان الحجر للبيت بمثابة اليد اليمنى، شرع التقبيل للوافدين إليه إقامة لشرط التعظيم، فإن منع مانع فالسنة فيه أن يشير إليه بيده، ثم يقبل يده، والمعنى: أتى رمت التقبيل فحجزني عنه حاجز، فها أنا أقبل اليد التي تشرفت بالإشارة إليك مكان ما قد فاتتني، وقد وجد في تقبيل النبي ﷺ المحجن من التعظيم ما لا يوجد في تقبيل اليد نفسها؛ لأنه أبلغ في بيان المقصد.

الحديث الثاني عشر عن عائشة: قوله: «لاندكر» أى لم يخطر ببالنا غير الحج.

وقوله: «غير أن لا تطوُفِي» استثناء من المفعول به، و«لا» رائدة لتأكيد النفي. قوله: «بِسَرَفٍ» «مع»: هو - بفتح السين المهملة وكسر الراء - ما بين مكة والمدينة بقرب مكة على أميال منها، قيل: ستة أميال أو أكثر إلى اثني عشر ميلا، وقوله: «طُمْتُ» هو بفتح الطاء وكسر الميم، أى حضضت و«نَفَسْتُ»، أى حضضت - بفتح النون وضمها - والفتح انصاح، وأما الولادة فيقال فيه: نفست بالضم لا غير.

وقوله: «هذا شيءٌ كتبه الله على بنات آدم» تسلية لها وتخفيف، أى لست مختصة به، بل كل بنات آدم مبتلاة به. وفي قوله: «فافعلِي ما يفعلُ الحاجُّ» دليل على أن الحائض والنفساء والمحدث والجنب يصح منهم جميع أفعال الحج، وأقواله وهياته، إلا الطواف. واختلفوا في علة المنع من الطواف، فمن شرط الطهارة للطواف، كمالك والشافعي وأحمد، قال: العلة في بطلان طواف الحائض عدم الطهارة، ومن لم يشترطها كابن حنيفة قال: العلة فيه كونها ممنوعة من اللبث في المسجد.

٢٥٧٣ - * وعن أبي هريرة ، قال : بعثني أبو بكر في الحجّة التي أمره النبي ﷺ عليها قبل حجّة الوداع يوم النحر في رَهْطٍ ، أمره أن يؤذّن في النَّاسِ : ألا لا يحجّ بعد العام مشركٌ ، ولا يطوفنَّ بالبيتِ عُريانَ . متفق عليه .

الفصل الثاني

٢٥٧٤ - * عن المهاجرِ المكيّ ، قال : سئل جابرٌ عن الرجلِ يرى البيتَ يرفعُ يديه . فقال : قد حججنا مع النبي ﷺ فلم نكن نفعله . رواه الترمذي ، وأبو داود .

٢٥٧٥ - * وعن أبي هريرة ، قال : أقبلَ رسولُ الله ﷺ ، فدخلَ مكةَ ، فأقبلَ إلى الحجرِ ، فاستلمه ، ثم طافَ بالبيتِ ، ثم أتى الصفاَ فعلاهُ حتى ينظرَ إلى البيتِ ، فرفعَ يديه ، فجعلَ يذكرُ الله ما شاء ويدعو . رواه أبو داود . [٢٥٧٥]

الحديث الثالث عشر عن أبي هريرة رضى الله عنه : قوله : «أمره أن يؤذّن الضمير راجع إلى الرهط باعتبار اللفظ ، ويجوز أن يكون لأبي هريرة على الالتفات . قوله : «يوم النحر» فيه دليل على أن المراد بالحج الأكبر في قوله تعالى : ﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾ (١) يوم النحر ؛ لأن فيه معظم المناسك .

قوله : «ألا لا يحج بعد العام مشرك» «مع» : هو من قوله تعالى : ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا﴾ والمراد بالمسجد الحرام حرم الله ، فلا يمكن مشرك من دخوله ولو جاء في رسالة ، أو أمر مهم ، بل يخرج إليه من يقضى الأمر المتعلق به ، ولو دخل خفية ومات ، نبش وأخرج من الحرم . وإنما منع طواف العريان لما كانت الجاهلية عليه ، وعن طاوس : كان أحدهم يطوف بالبيت عرياناً ، وإن طاف وهى عليه ضرب ، وانتزعت منه ؛ لأنهم قالوا : لا نعبد الله في ثياب أفتننا فيها . وقيل : تفاولا ليتعروا من الذنوب ، كما تعرفوا من الثياب .

الفصل الثاني

الحديث الأول عن المهاجر : قوله : «عن الرجل» أى عن حال الرجل ، و«يرى البيت» حال من «الرجل» و«يرفع» حال أخرى إما مترادفة ، أو متداخلة . «مط» : ذهب مالك والشافعي وأبو حنيفة إلى هذا ، وقال أحمد وسفيان الثوري : يرفع اليدين من رأى البيت ويدعو .

[٢٥٧٥] صحيح ، انظر صحيح أبي داود (١٦٤٨) .

(١) التوبة : ٣ .

(٢) التوبة : ٢٨ .

٢٥٧٦ - * وعن ابن عباس، أن النبي ﷺ قال: «الطَّوَّافُ حَوْلَ الْبَيْتِ مِثْلُ الصَّلَاةِ؛ إِلَّا أَنْكُمْ تَتَكَلَّمُونَ فِيهِ. فَمَنْ تَكَلَّمَ فِيهِ فَلَا يَتَكَلَّمَنَّ إِلَّا بِخَيْرٍ». رواه الترمذي، والنسائي، والدارمي، وذكر الترمذي جماعة وقفوه على ابن عباس [٢٥٧٦].

٢٥٧٧ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «نَزَلَ الْحَجَرُ الْأَسْوَدُ مِنَ الْجَنَّةِ، وَهُوَ أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ، فَسُودَتْهُ خَطَايَا بَنِي آدَمَ». رواه أحمد، والترمذي، وقال: هذا حديث حسن صحيح [٢٥٧٧].

الحديث الثاني والثالث عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «إِلَّا أَنْكُمْ» يجوز أن يكون الاستثناء متصلًا، أي الطواف كالصلاة، في الشرائط من الطهارة وستر العورة ونحوهما إلا في التكلم ويجوز أن يكون منقطعًا أي الطواف مثل الصلاة لكن رخص لكم التكلم فيه؛ لأن عادةكم التكلم. ودليل الترخيص قوله ﷺ: «فَلَا يَتَكَلَّمَنَّ إِلَّا بِخَيْرٍ» أي إذا كان لابد من الكلام، فلا يتكلمن إلا بخير.

الحديث الرابع عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «الْحَجَرُ الْأَسْوَدُ» «قُضِيَ»: لعل هذا الحديث جار مجرى التمثيل، والمبالغة في تعظيم شأن الحجر، وتقطيع أمر الخطايا والذنوب، والمعنى أن الحجر لما فيه من الشرف والكرامة، وما فيه من اليمن والبركة، يشارك جواهر الجنة، فكانه نزل منها، وإن خطايا بني آدم تكاد تؤثر في الجماد، فتجعل المبيض منها مسودًا، فكيف بقلوبهم؟ أو لأنه من حيث أنه مكفر للخطايا، محاء للذنوب، لما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما: أنه كان يزاحم على الركنين، وقال: سمعت النبي ﷺ يقول: «إِنْ مَسَحَهُمَا كَفَّارَةٌ لِلْخَطَايَا»، كأنه من الجنة، ومن كثرة تحمله أوزار بني آدم، صار كأنه كان ذا بياض شديد، فسودته الخطايا. هذا، وإن احتمال إرادة الظاهر غير مدفوع عقلاً، ولا سمعاً. والله أعلم بالحقائق.

«مَطَّ»: في الحديث فوائد، منها امتحان إيمان الرجل، فإن كان كامل الإيمان يقبل هذا فلا يتردد، وضعيف الإيمان يتردد، والكافر ينكر، ومنها التخويف، فإن الرجل إذا علم أن الذنوب تسود مسح الحجر يتردد من الذنب، كيلا يسود بدنه بشؤمه. ومنها التحريض على التوبة، ومنها الترغيب في مسح الحجر ليتألفوا بركته، فتنتقل ذنوبهم من أبدانهم إليه.

الحديث الخامس عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «لِيَجِئْتَهُ اللَّهُ» «قُضِيَ»: شبه خلق

[٢٥٧٦] قال الشيخ: الصواب أنه صحيح مرفوعاً وموقوفاً كما حققته في «إرواء الغليل».

[٢٥٧٧] صحيح، انظر صحيح الجامع (٦٧٥٦).

* سيأتي تضعيف الطيبي لهذا القول في الحديث (٢٥٧٩) وترجيحه أن كون الحجر الأسود من الجنة على الحقيقة.

٢٥٧٨ - * وعنه قال: قال رسول الله ﷺ في الحجر: «والله ليعتنه الله يوم القيامة، له عيانان يبصرُ بهما ولسانٌ ينطقُ به، يشهدُ على من استلمه بحقٍ» رواه الترمذي، وابن ماجه والدارمي [٢٥٧٨].

٢٥٧٩ - * وعن ابن عمر، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إِنَّ الركنَ والمقامَ ياقوتان من ياقوتِ الجنة، طمسَ اللهُ نورَهما، ولو لم يطمسَ نورَهما لأضاءا ما بينَ المشرقِ والمغربِ» رواه الترمذي [٢٥٧٩].

الحياة والنطق فيه بعد أن كان جمادًا لحياء فيه، بنشر الموتى وبعثها، وذلك لا امتناع فيه، فإن الأجسام متساوية في الجسمية، وقبول الأعراض التي منها الحياة والنطق، والله سبحانه قادر على جميع الممكنات، لكن الأغلب على الظن أن المراد منه تحقيق ثواب المستلم، وأن سعيه لا يضيع، وإن أجره لا يفوت عنه. ونظيره قوله ﷺ لأبي سعيد الخدري رضى الله عنه: «أذن وارفع صوتك؛ فإنه لا يسمع صوتك حجر ولا مدر إلا شهد لك به يوم القيامة». والمراد من المستلم الحق، من استلم اقتفاء لأثره وامتنالاً لأمره،

أقول: يشهد للوجه الأول شهادة لا ترد تصدير الكلام بالقسم، وتأكيده الجواب بالنون، لئلا يظن خلاف الظاهر. و«على» في «يشهد على من استلمه» مثلها في قوله تعالى: «ويكون الرسول عليكم شهيداً» (١) أى رقيباً حفيظاً عليكم، يذكركم في شهادتكم على الناس، فالمعنى يحفظ على من استلم أحواله شاهداً ومزكياً له، ويجوز أن يتعلق بقوله: «يشهد» أى يشهد بحق على من استلمه بخير حق، كالكافر والمستهزئ، ويكون خصمه يوم القيامة، ويشهد بحق لمن استلمه بحق كالمؤمن المعظم حرمة.

الحديث السادس عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «ياقوتان» «مظ»: لما كان الياقوت من أشرف الأحجار، ثم كان بعد ما بين ياقوت هذه الدار القانية وياقوت الجنة أكثر ما بين الياقوت وغيره من الأحجار، أعلمنا أنهما من ياقوت الجنة؛ لنعلم أن المناسبة الواقعة بينهما وبين الأجزاء الأرضية في الشرف والكرامة، والخاصية المجعولة بينهما، كما بين ياقوت الجنة وسائر الأحجار. وذلك مما لا يدرك بالقياس.

أقول: قد سبق مراراً أن هذا النوع من الكلام ليس بتشبيه، ولا استعارة، وإنما هو من وادى قولهم: القلم أحد اللسانين، فـ «من» في «من ياقوت الجنة» بيانية، فإذا الياقوت نوعان:

[٢٥٧٨] إسناده صحيح.

[٢٥٧٩] قال الشيخ: ودوله غيره (أى غير الترمذى من طريق يعقوب الحديث بها).

(١) البقرة: ١٤٣.

٢٥٨٠- * وعن عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ: أَنَّ ابْنَ عَمَرَ كَانَ يُزَاحِمُ عَلَى الرُّكْنَيْنِ رَحِمًا مَا رَأَيْتُ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يُزَاحِمُ عَلَيْهِ. قَالَ: إِنْ أَفْعَلْتُ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ مَسْحَهُمَا كَقَرَّةٍ لِلْخَطَايَا» وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: «مَنْ طَافَ بِهَذَا الْبَيْتِ اسْبُوعًا فَاحْصَاهُ كَانَ كَعَتَقِ رَقَبَةٍ» وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: «لَا يَضَعُ قَدَمًا وَلَا يَرْفَعُ أُخْرَى إِلَّا حَطَّ اللَّهُ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةً وَكَتَبَ لَهُ بِهَا حَسَنَةً». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ [٢٥٨٠].

٢٥٨١ - * وعن عبد الله بن السَّائِبِ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ «مَا بَيْنَ الرُّكْنَيْنِ: «رَيْنَا آتْنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ» رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ. [٢٥٨١]

٢٥٨٢ - * وعن صَفِيَّةَ بِنْتُ شَيْبَةَ، قَالَتْ: أَخْبَرْتَنِي بِنْتُ أَبِي تُجْرَةَ، قَالَتْ: دَخَلْتُ مَعَ نِسْوَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ دَارَ آلِ أَبِي حَسِينٍ، نَظَرْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَسْعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، فَرَأَيْتُهُ يَسْعَى وَإِنْ مَثَرُهُ لَيَدُورُ مِنْ شِدَّةِ السَّعْيِ وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: «اسْعَوْا، فَإِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمُ السَّعْيَ» رَوَاهُ فِي «شَرْحِ السَّنَةِ» وَرَوَاهُ أَحْمَدُ مَعَ اخْتِلَافٍ.

متعارف وغير متعارف، وهذا من غير المتعارف، ولذلك أثبت له ما ليس للمتعارف، من إضاعة ما بين المشرق والمغرب. وبهذا ظهر أن قول من قال: إن الحجر الأسود ليس من الجنة ضعيف. قوله: «طمس الله نورهما» «مط»: أى أذهب الله نورهما؛ ليكون إيمان الناس بكونهما حقاً ومعظماً عند الله إيماناً بالغيب، ولو لم يطمس نورهما، لكان الإيمان بهما إيماناً بالشهادة، والإيمان الموجب للثواب هو الإيمان بالغيب.

الحديث السابع عن عبيد بن عمير. قوله: «يزاحم على الركنين» عدى بـ «على» تضميناً لمعنى الغلبة، أى كان يغالب الناس على الركنين رحماً عظيماً. قوله: «إِنْ أَفْعَلْتُ فَإِنِّي سَمِعْتُ» قاله معتذراً، أى إنكاركم على سبب إخباري إياكم أني سمعت رسول الله ﷺ، ويدل على الإنكار قوله: «مَا رَأَيْتُ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يُزَاحِمُ عَلَيْهِ». قوله: «فَاحْصَاهُ» أى من طاف بهذا البيت حق طوافه، بأن يوفى سنته، وأدابه، وواجباته من الطهارة، وستر العورة، والصلاة، ويستمر عليه أسبوعاً، أى سبع مرات كان كذا.

الحديث الثامن والتاسع عن صفية: قوله: «كتب عليكم السعى» أى فرض عليكم السعى،

[٢٥٨٠] إسناده صحيح.

[٢٥٨١] انظر مستد أحمد (٤١١/٢).

٢٥٨٣ - * وعن قدامة بن عبد الله بن عمار، قال: رأيتُ رسولَ الله ﷺ يسعى بين الصفا والمروة على بعير، لأَضْرَبَ ولا طردَ ولا إليك إليك. رواه في شرح السنة. [٢٥٨٣]

٢٥٨٤ - * وعن يعلى بن أمية، قال: إنَّ رسولَ الله ﷺ طافَ بالبيتِ مضطجعاً ببرِدٍ أخضرٍ. رواه الترمذي، وأبو داود، وابن ماجه، والدارمي. [٢٥٨٤]

٢٥٨٥ - * وعن ابن عباسٍ أنَّ رسولَ الله ﷺ وأصحابه اعتمروا من الجعرانة، فركلوا بالبيت ثلاثاً، وجعلوا أرديتهم تحت آبائهم، ثم قذفوها على عواتقهم اليسرى. رواه أبو داود. [٢٥٨٥]

ومن لم يسع لم يصح حجه عند الشافعي ومالك وأحمد رضى الله عنهم، وقال أبو حنيفة رضى الله عنه: هو تطوع. الكشاف: اختلف في السعي، فمن قاتل: هو تطوع بدليل رفع الجناح، ويروى ذلك عن أنس وابن عباس وابن الزبير، وعن أبي حنيفة أنه واجب، وليس بركن، وعلى تاركه دم، وعند مالك والشافعي هو ركن لهذا الحديث.

الحديث العاشر عن قدامة: قوله: «لاضرب» أى لا ضرب هناك، ولا طرد، ولا قول «إليك إليك»، وهى أحوال مترادفة. «شف»: أى لم يكونوا يضربون الناس، ولا يطردونهم، ولا يقولون: إليك إليك، كما هو من عادة الملوك والجبابرة، و«إليك» هنا من أسماء الأفعال، معناه تنح عنى.

أقول: فى هذا الكلام رائحة تعريض بمن كان يفعل بين يديه هذه الأفعال، وإلا كان الراوى مستغنياً عن هذا الإخبار، لأنه كان من المعلوم أن نبي الله ﷺ كان مبرأ من هذا.

الحديث الحادى عشر والثانى عشر عن يعلى: قوله: «مضطجعا» «نه»: الضبع بسكون الباء وسط المضد، وقيل: هو ماتحت الإبط، والاضطجاع أن يأخذ الإزار أو البرد، فيجعل وسطه تحت إبطه الأيمن، ويلقى طرفه على كفه الأيسر من جهتي صدره وظهوره، وسمى بذلك، لإبداء الضيعين ويقال: للإبط الضبع للمجاورة. قيل: إنما فعل ذلك إظهاراً لتشجيع الكرملى فى العلواف.

[٢٥٨٣] إسناده حسن، انظر شرح السنة (١٤٢/٧) (١٩٢٢).

[٢٥٨٤] حسن، انظر صحيح أبى داود (١٦٥٨).

[٢٥٨٥] صحيح، انظر صحيح أبى داود (١٦٥٩).

الفصل الثالث

٢٥٨٦- * عن ابن عمر، قال: ما تركنا استلامَ هذينِ الركنينِ: اليماني والحجرَ في شدةٍ ولا رخاءٍ منذُ رأيتُ رسولَ الله ﷺ يَسْتَلِمُهُما . متفق عليه .

٢٥٨٧ - * وفي روايةٍ لهما : قال نافعٌ : رأيتُ ابنَ عمرَ يستلم الحجرَ بيدهِ ثمَّ قبلَ يدهُ وقال : ما تركتهُ منذُ رأيتُ رسولَ الله ﷺ يفعلُهُ .

٢٥٨٨ - * وعن أم سلمة، قالت: شكوتُ إلى رسولِ الله ﷺ أني اشتكي . فقال : «طوفي من وراءِ الناسِ وأنتِ راكبةٌ» فطُفْتُ ورسولُ الله ﷺ يُصلي إلى جنبِ البيتِ يقرأُ بـ «والطُّورِ وكتابِ مَسْطُورٍ»^(١) متفق عليه .

٢٥٨٩ - * وعن عابسِ بنِ ربيعةَ قال : رأيتُ عمرَ يقبلُ الحجرَ ويقولُ : إني لأعلمُ أنكَ حجرٌ ما تنفعُ ولا تضرُ ، ولولا أني رأيتُ رسولَ الله ﷺ يقبلُك ما قبلتُكَ . متفق عليه .

الفصل الثالث

الحديث الأول والثاني عن أم سلمة رضى الله عنها: قوله: «إني اشتكي» مفعول شكوت أى شكوت مرضى. «فه»: الشكو، والشكوى، والشكاة، والشكاية المرض.

قوله: «يصلى إلى جنب البيت» أى مستقبلاً إلى جنبه. «مع»: كانت هذه الصلاة صلاة الصبح.

الحديث الثالث عن عابس: قوله: «إنك حجر» اعلم أنهم يتولون نوعاً من أنواع الجنس بمرتبة جنس آخر باعتبار اتصافه بصفة مختصة به؛ لأن تغاير الصفات بمرتبة التغاير فى الذات، فقولُه: «اعلم أنكَ حجر» شهادة له بأنه من هذا الجنس، وقوله: «ما تنفع ولا تضر» تقرير وتأكيد بأنه حجر كسائر الأحجار. وقوله: «لولا أني رأيت» إلى آخره إخراج له من الجنس باعتبار تقييله ﷺ.

«مع»: إنما قال ذلك؛ لئلا يفتقر بعض قريبي العهد بالإسلام الذين قد ألفوا عبادة الأوجار وتعظيمها، ورجاء نفعها وخوف الضرر بالتقصير فى تعظيمها، فخاف رضى الله عنه أن يراه بعضهم يقبله فيفتن به، فيبين أنه لا يضر ولا ينفع بلاته، وإن كان امتثال ما شرع فيه ينفع باعتبار الجزاء والثواب، وليشيع فى الموسم فيشتهر فى البلدان المختلفة. وفيه الحث على الاقتداء

(١) الطور: ٢٤١.

٢٥٩٠ - * وعن أبي هريرة [رضي الله عنه] أنَّ النبي ﷺ قال: «وَكَلَّ بِهِ سَبْعُونَ مَلَكًا» يعني الركنَ اليماني «فَمَنْ قَالَ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، رَبَّنَا أَتْنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ قَالُوا: آمِينَ» رواه ابن ماجه [٢٥٩٠].

٢٥٩١ - * وعنه أنَّ النبي ﷺ قال: «مَنْ طَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا وَلَا يَتَكَلَّمُ إِلَّا بِسَبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ؛ مُحِيتَ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ وَكُتِبَ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ وَرُفِعَ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ. وَمَنْ طَافَ فَتَكَلَّمَ وَهُوَ فِي تِلْكَ الْحَالِ خَاضَ فِي الرَّحْمَةِ بِرَجْلَيْهِ كَخَاضِ الْمَاءِ بِرَجْلَيْهِ» رواه ابن ماجه. [٢٥٩١]

(٤) باب الوقوف بعرفة

الفصل الأول

٢٥٩٢ - * عن محمد بن أبي بكر التَّقْفِيّ، أَنَّهُ سَأَلَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ وَهُمَا غَادِيَانِ

برسول الله ﷺ في تقييله، ونبه أنه لولا الاقتداء لما فعله، وقد سبق سنن بيان الاستلام والتقييل وأداهما.

الحديث الرابع والخامس عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «وَمَنْ تَكَلَّمَ أَيُّ بَتْلَكِ الْكَلِمَاتِ وَهُوَ فِي حَالَةِ الطَّوَافِ، وَإِنَّمَا كَرَّرَ «طَافَ» لِيَنَاطُ بِهِ غَيْرُ مَا نَيْطُ بِهِ أَوَّلًا، وَلِيُبَيِّرَ الْمَعْنَى الْمَعْقُولَ فِي صُورَةِ الْمَشَاهِدِ الْمَحْسُوسِ، فَشَبَّهِ الرَّحْمَةَ الْمَعْنَى بِهَا الثَّوَابَ بِالْمَاءِ، وَسَعِيَهُ فِي حَالَةِ الذِّكْرِ بِالْخَافِضِ فِيهِ، فَتَرَكَ الْمَشْبَهَ بِهِ وَهُوَ الْمَاءُ، وَجَعَلَ الْقَرِينَةَ الدَّالَّةَ عَلَيْهِ كَلِمَةً «خَاضَ»، ثُمَّ شَبَّهَ هَذَا التَّمَثِيلَ بِمَا يَزِيدُ التَّصْوِيرَ مِنْ قَوْلِهِ: «كَخَافِضِ الْمَاءِ بِرَجْلَيْهِ».

باب الوقوف بعرفة

«غِب»: هو اسم لبقعة مخصوصة، وقيل: سميت بذلك لوقوع المعرفة فيها بين آدم وحواء، وقيل: بل لتعرف العباد إلى الله تعالى بالعبادات والادعية.

[٢٥٩٠] إسناده ضعيف.

[٢٥٩١] ضعيف، انظر ضعيف الجامع (٥٦٩٥).

من منى إلى عرفة: كيف كنتم تصنعون في هذا اليوم مع رسول الله ﷺ؟ فقال: كان يهلّ منا المهمل فلا ينكر عليه، ويكبر المكبر منا فلا ينكر عليه. متفق عليه.

٢٥٩٣ - * وعن جابر، أن رسول الله ﷺ قال: «نحرت هاهنا، ومنى كلها منحر، فانحروا في رحالكم. ووقفت هاهنا، وعرفة كلها موقف». ووقفت هاهنا وجمع كلها موقف». رواه مسلم.

٢٥٩٤ - * وعن عائشة، قالت: إن رسول الله ﷺ قال: «بما من يوم أكثر من أن يعتق الله فيه عبداً من النار؛ من يوم عرفة، وإنه ليدنو ثم يباهي بهم الملائكة فيقول: ما أراد هؤلاء». رواه مسلم.

الفصل الأول

الحديث الأول عن محمد: قوله: «ويكبر منا المكبر فلا ينكر عليه» «مظ»: هذا رخصة يعنى لاجرح في التكبير، بل يجوز كسائر الأذكار، ولكن ليس التكبير في يوم عرفة سنة للحاج، بل السنة التلبية إلى رمى جمرة العقبة يوم النحر؛ وأما لغیر الحاج في سائر البلاد، فالتكبير يوم عرفة سنة عقب الصلوات من صبح يوم عرفة إلى صلاة العصر من آخر أيام التشريق.

الحديث الثاني عن جابر رضى الله عنه: قوله: «ومنى كلها منحر» حال، وبيان أن منحره ﷺ حينئذ غير مختص بالمنحر، بل منى كلها منحر، قوله: «نحرت هاهنا» أولاً إشارة إلى منى، وثانياً «ووقفت هاهنا» إشارة إلى عرفة. فإن قلت: إنما يشار بـ «هاهنا» إلى المكان القريب الذي يكون المشير حالة الإشارة فيه، فكيف تصح هاتان الإشارتان في حالة واحدة، إذ لا شك أن النبي ﷺ لم يكن إذ ذاك في ذينك المكانين؟ قلت: الجواب من وجهين، أحدهما: أنه يجوز أن يكون كل من الإشارتين صلت عن في الموضع المشار إليه، والآخر: أن يكون مستحضراً لصورة المكان الذي لم يكن فيه في خيال المخاطب، فأشار بذلك الاعتبار. قوله: «وجمع» «نه»: هو علم للمزدلفة، وسمى به لاجتماع آدم وحواء عليهما السلام فيه، كذا جاء عن ابن عباس رضى الله عنهما.

الحديث الثالث عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «ما من يوم أكثر» «ما» بمعنى ليس، واسمه «يوم» و«من» زائدة و«أكثر» خبره و«من» الثانية أيضاً زائدة، و«من يوم عرفة» متعلق بـ «أكثر» أى ليس يوم أكثر اعتقاداً فيه من يوم عرفة. قوله: «ليدنو» «قضى»: لما كان الحج عرفة، والحج يهدم ما قبله، كان ما في يوم عرفة من الخلاص عن العذاب، والعتق من النار

الفصل الثاني

٢٥٩٥- * عن عمرو بن عبد الله بن صفوان، عن خال له يقال له يزيد بن شيبان، قال: كنا في موقف لنا بعرفة يباعده عمرو من موقف الإمام جداً، فأتانا ابن مريع الأنصاري فقال: إني رسولُ رسولِ الله ﷺ إليكم يقول لكم: «قفوا على مشاعركم، فإنكم على إرث من إرث أبيكم إبراهيم عليه السلام» رواه الترمذي، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه [٢٥٩٥].

أكثر ما يكون في سائر الأيام، ولما كان الناس يتقربون إلى الله تعالى في ذلك اليوم بأعظم القربات، والله سبحانه أبر بهم، وألطف منه في سائر الأيام عبر عن هذا المعنى بالدنو منهم في الموقف، أي ليدنوا منهم بفضلهم ورحمته. «ثم يباهى بهم» أي يفاخر، والمعنى أنه يحلهم من قربه وكرامته محل الشيء المباهى به.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن عمرو: قوله: «كنا في موقف لنا» «تو» و«قض»: أي في موقف كان لنا في قديم الزمان يقف أسلافنا فيه قبل الإسلام. وقوله: «يباعده عمرو» أي يجعله بعيداً بوصفه إياه بالبعد، و«جداً» نصب على المصدر، أي يجد في التباعد جداً، والتباعد يجيء في كلامهم بمعنى التباعد، وبه ورد التنزيل «وبنا باعد بين أسفارنا» (١) وقوله: «فأتانا ابن مريع» بكسر الميم، يريد زيد بن مريع الأنصاري من بني حارثة، والمشاعر جمع مشعر، يريد بها مواضع النسك، سميت بذلك، لأنها معالم العبادات. وقوله: «فإنكم على إرث من إرث أبيكم» علة للأمر بالاستقرار والتثبيت على الوقوف في مواقفهم القديمة، علة ذلك بأن موقفهم موقف إبراهيم عليه السلام ورثوه منه، ولم يتخطوا في الوقوف فيه عن سبته، فإن عرفة كله موقف، والواقف بأي جزء منها آت بسنة إبراهيم، متبع لطريقته وإن بعد موقفه عن موقف النبي ﷺ. أراد بذلك إعلامهم أن عرفة كله موقف حتى لا يترهبوا أن الموقف ما اختاره النبي ﷺ لا غير، ولا يتنازعوا في المواقف، ولا يتشاجروا عليها.

أقول: إنما قيل: «على إرث من إرث أبيكم» وقطع من الإضافة ابتداء، ولم يقل: «على إرث أبيكم» فتكر ثم بين، ليفيد ضرباً من التفعيض والتعظيم، كأنهم حقروا شأن موقفهم، لبعده من موقف نبي الله ﷺ فعظمه ﷺ ذلك التعظيم، ونسبه إلى خليل الله عليه السلام تسلياً لقلوبهم، واعتباطاً بما كانوا عليه.

[٢٥٩٥] جود الشيخ إسناده ابن ماجه.

(١) سبأ: ١٩.

٢٥٩٦ - * وعن جابر ، أنَّ رسولَ الله ﷺ قال: «كلُّ عِرفةٍ موقفٌ وكلُّ منىٍ منحَرٍ». وكلُّ المزدلفةِ موقفٌ. وكلُّ فجَاجٍ مكةٌ طريقٌ ومنحَرٌ. رواه أبو داود، والدارمي. [٢٥٩٦]

٢٥٩٧ - * وعن خالد بن هُوَثة قال: رأيتُ النبيَّ ﷺ يخطُبُ الناسَ يومَ عِرفةٍ على بعيرٍ قائماً في الركابَيْنِ. رواه أبو داود. [٢٥٩٧]

٢٥٩٨ - * وعن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، أنَّ النبيَّ ﷺ قال: «خيرُ الدِّعاءِ دعاءُ يومِ عِرفةٍ، وخيرُ ما قلتُ أنا والنَّبِيُّونَ من قَبْلِي: لا إِلَهَ إِلَّا اللهُ، وحدهُ لا شريكَ له، لهُ المُلْكُ، ولهُ الحَمْدُ، وهو على كُلِّ شَيْءٍ قديرٌ» رواه الترمذي [٢٥٩٨].

الحديث الثاني عن جابر رضى الله عنه: قوله: «وكل فجاج مكة» «نه» الفجاج جمع فج وهو الطريق الواسع. «مط»: يعنى من أى طريق مكة يدخل الرجل مكة جاز، وفي أى موضع من حوالى مكة ينحر الهدي جاز، لأنها من أرض الحرم. أقول: أراد به التوسعة، ونفى الحرج، وأنشد فى المعنى:

خذا بطن هرشى أو قفاها فإتما كلا جاتيهِ هرشى لهن طريق

الحديث الثالث والرابع عن عمرو: قوله: «دعاء يوم عرفة» الإضافة فيه يجوز أن تكون بمعنى اللام، أى دعاء خصم بذلك اليوم. وقوله: «وخير ماقلت» بمعنى خير مَدْعُوت، ، بيان له، فالدعاء له قوله: «لا إِلَهَ إِلَّا اللهُ» إلى آخره. فإن قيل: هو ذكر وليس بدعاء؟ أجيب بوجهين، أحدهما أنه على سبيل التعريض تجنباً عن التصريح مراعاةً للأدب، وقد قيل لسفيان ابن سعيد الثوري: هذا هو الشاء، فأين الدعاء؟ فأنشد قول أمية بن الصلت فى ابن جلدعان:

أذكر حاجتي أم قد كفاني حياؤك؟ إن شيمتك الحياء

إذا أتى عليك المرء يوماً كفضاء من تعرضه الشاء

وثانيهما: الاشتغال بخدمة المولى، والإعراض عن الطلب اعتماداً على كرمه ، فإنه لا يضيع أجر المحسنين. قال: «من شغله ذكرى عن مسألتي أعطيتُه أفضل ما أعطى السائلين». فالنق

[٢٥٩٦] صحيح، انظر صحيح الجامع (٤٥٣٦).

[٢٥٩٧] صحيح، انظر صحيح أبي داود (١٦٨٧).

[٢٥٩٨] قال الشيخ: رواه الترمذي وحسنه في بعض الروايات عنه، وهو كما قال باعتبار شاهده الذى يعله،

وهو مرسل صحيح الإسناد.

٢٥٩٩ - * وروى مالكٌ عن طلحةَ بنِ عُبَيْدِ اللهِ إلى قولهِ: «لا شريكَ له».

٢٦٠٠ - * وعن طلحةَ بنِ عُبَيْدِ اللهِ بنِ كريزٍ، أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ قال: «ما رُئيَ الشيطانُ يومًا هوَ فيه أصغرُ ولا أَدحرُ ولا أَحقرُ ولا أَغِيظُ منه في يومٍ عرفة؛ وما ذاكُ إلا لما يرى من تنزُّلِ الرَّحْمَةِ وتجاوزِ اللهِ عَنِ الذُّنُوبِ الْعَظَامِ إلا ما رُئيَ يومَ بدرٍ» فقيل: ما رُئيَ يومَ بدرٍ؟ قال: «فإنَّه قد رأى جبريلَ يزعُ الملائكةَ» رواه مالكٌ مُرسلاً وفي «شرح السنة» بلفظ «المصاييح» [٢٦٠٠]

٢٦٠١ - * وعن جابر [رضي الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا كان يومُ عرفة، إنَّ اللهَ ينزِلُ إلى السماء الدنيا فيباهي بهمُ الملائكةَ، فيقول: انظروا إلى عبادي، أتوتوني شعثًا غبرًا ضاجينَ من كلِّ فجٍ عميقٍ، أشهدُكم أنني قد غفرتُ لهمُ،

بين الوجهين أن الذاكر في الأول وإن لم يصرح بالطلبة فهو طالب بما هو أبلغ من التصريح بخلاف الثاني، قال:

وكلت إلى المحبوب أمرى كله فإن شاء أحياناً وإن شاء أتلغا

وأن تكون بمعنى «في» فعلى هذا يعم الدعاء بأى شيء دعا، فيكون قوله: «وخير ما قلت» عطفًا على قوله: «خير الدعاء» لا على البيان، بل يجرى على المغايرة، والعموم في القول، فيتناول الذكر والدعاء.

الحديث الخامس عن طلحة رضى الله عنه: قوله: «ولا أدحر» «فا»: الدحر الدفع بعنف على سبيل الإهانة والإذلال. و«يزع الملائكة» أى يتقدمهم فيكف ريعانهم من قوله تعالى: ﴿فهم يوزعون﴾ (١) «نه»: أى يرتبهم ويسويهم، ويصفهم للحرب، فكأنه يكشفهم عن الانتشار. وأفعل التفضيل في «أدحر» كما فى أشهر وأجن من شهر وجن. قوله: «هو فيه أصغر» الجملة صفة «يوما» و«منه» متعلق بأفعل، والضمير للشيطان، أى الشيطان فى يوم عرفة أبعد من مراده من نفسه فى سائر الأيام. وقوله: «إلا ما رئي يوم بدر» مستثنى من هذه الجملة. وقوله: «إلا لما يرى» مستثنى من قوله: «وما ذاك» وهذه الجملة معترضة بين المستثنى والمستثنى منه، مؤكدة لمضمون الجملة، وليست مختصة بالسابقة. و«كريز» بفتح وكسر الراء.

الحديث السادس عن جابر: قوله: «بهم» إما ضمير مبهم فسر بما بعده من قوله: «عبادى» أو راجع إلى المفهوم من قوله: «إذا كان يوم عرفة» لما يعرف منه اجتماع العباد فيها. قوله: «ضاجين» أى رافعين أصواتهم بالتلبية. قوله: «يرهق» «تو»: أى يتهم بسوء، والهاء مشددة،

[٢٦٠٠] إسناده صحيح، لكنه مرسل، انظر شرح السنة (١٥٨/٧) (١٩٣٠).

(١) التل: ١٧

فيقول الملائكة: يارب! فلان كان يرهق، وفلان، وفلانة، قال: يقول الله عز وجل: قد غفرت لهم. قال رسول الله ﷺ: «فما من يوم أكثر عتقاً من النار من يوم عرفة» رواه في «شرح السنة». [٢٦٠١]

الفصل الثالث

٢٦٠٢ - * عن عائشة، قالت: كان قريش ومن دان دينها يقفون بالمزدلفة، وكانوا يسمون الحُمْس، فكان سائر العرب يقفون بعرفة. فلما جاء الإسلام أمر الله تعالى نبيه ﷺ أن يأتي عرفات، فيقف بها، ثم يُقيض منها، فذلك قوله عز وجل: ﴿ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾^(١) متفق عليه.

ويقال: فيه رَهَقَ أى غشيان للمحارم، ويقال للفاعل: المرهق بتشديد الهاء، وتخفيفها أيضاً، ونى مفتوحة فى الصيغتين. وقول الملائكة هنا على سبيل الاستعلام، ليعلموا: هل دخل ذلك المرهق فى جملتهم ببركة ذلك اليوم أم لا؟ وسألوه على طريق التمجيد - انتهى كلامه - قالوه تعجباً منهم! لعظم الجريمة، ولم يعرفوا أن الحج يهدم ما كان قبله من الذنوب.

«قضى»: فى تعبيرهم الفواحش بالترهيق أدب من أداب أرباب الكمال بأن لا يصرحوا بمعايب أرباب العيوب، ولا يثيروا بفجور أصحاب الذنوب وإن كانوا واقفين مطلعين عليها. قوله: «فما من يوم» الفاء جواب شرط محذوف، و«أكثر» خبر «ما»، والضمير المستتر عائد إلى «يوم»، و«عتيقاً» تمييز، إما بمعنى الفاعل أو المفعول على الإسناد المجازى؛ لأن العتق واقع فيه مبالغة فى تعظيم اليوم كما فى قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَجْمَلُ الْوَلَدَانِ شَيْئاً﴾^(٢).

الفصل الثالث

الحديث الأول عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «ومن دان دينها» «نه»: أى اتبعهم فى دينهم، وواقهم عليه، واتخذ دينهم له ديناً وعبادة. و«الحمس» جمع أحمس وهم قريش، وأصلها الشجاعة والشدة. والإفاضة الزحف، والدفع فى السير بكثرة، ولا يكون إلا عن تفرق وجمع، وأصلها الصب، فاستعيرت للدفع فى السير، وأصله أفاض نفسه وراحته، فرفضوا ذكر المفعول حتى أشبه غير المتعدى. قوله: «فذلك» الفاء تعقيب للتفصيل بالمجمل، أى المذكور تفصيل وتفسير لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾^(١) أى فتكن إفاضةكم من حيث أفاض الناس، ولا تكن من المزدلفة، بل عرفة.

[٢٦٠١] إسناده قوى، انظر شرح السنة (١٥٩/٧) (١٩٣١).

(٢) المزمّل: ١٧.

(١) البقرة: ١٩٩.

٢٦٠٣ - * وعن عباس بن مرداس، أن رسول الله ﷺ دعا لأُمَّته عشية عرفة بالمغفرة، فأجيب: «إني قد غفرتُ لهم ما خلا المظالم، فإني آخذٌ للمظلوم منه». قال: «أي رب! إن شئتَ أعطيتَ المظلوم من الجنة، وغفرتَ للظالم» فلم يُجب عشيةً. فلما أصبح بالمزدلفة أعاد الدعاء، فأجيب إلى ما سأل. قال: فضحك رسول الله ﷺ - أو قال تبسم - فقال له أبو بكر وعمر: «بأبي أنت وأمي، إن هذه لساعة ما كنتَ تضحك فيها، فما الذي أضحكك»، أضحك الله سنك؟ قال: «إن عدو الله إبليس لما علم أن الله عز وجل قد استجاب دُعائي، وغفرَ لأمّتي. أخذَ الترابَ، فجعلَ يحثوه على رأسه، ويدعو بالويل والثبور، فأضحكني ما رأيتُ من جزعه» رواه ابن ماجه، وروى البيهقي في «كتاب البعث والنشور» نحوه.

الحديث الثاني عن عباس بن مرداس: قوله: «فأجيب إلى ما سأل» أي لما سأل، وقد سبق أن الاغراض نهاية المطالب، وإلى «لغاية، فيلتقيان في معنى واحد. قوله: «يحثوه على رأسه» يلمح إلى قوله ﷺ: «مارئى الشيطان يوماً هو فيه أصغر ولا أدر». قوله: «ويدعو بالويل» أي يقول: ياويله يابوراه! «ته»: الويل الحزن والهلاك، والمشفقة من العذاب، وكل من وقع في هلكة دعا بالويل، ومعنى النداء فيه، يا حزننى يا هلاكى يا عذابى احضر، فهذا وقتك وأوانك، فكأنه نادى الويل أن يحضره لما عرض له من الأمر الفظيع، والثبور الهلاك، ونداءه كنداء الويل.

قال الإمام أحمد البيهقي رحمه الله: يحتمل أن تكون الإجابة إلى المغفرة بعد أن يذيقهم شيئاً من العذاب دون الاستحقاق، فيكون الخبر خاصاً في وقت دون وقت، ويحتمل أن تكون الإجابة إلى المغفرة لبعضهم، فيكون الخبر خاصاً في قوم دون قوم، ثم من لا يغفر له يذيقه من العذاب بما كسب وافيًا، ويحتمل أن يكون عاماً، ونص الكتاب يدل على أنه مفوض إلى مشيئة الله تعالى حيث قال: ﴿وَيَغْفِرْ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ﴾ (١) فلا ينبغي لمسلم أن [يغفر] نفسه، فإن المعصية شؤم، وخلاف الجبار في أوامره ونواهيه عظيم، وأحدنا لا يصبر على حمى يوم، أو وجع ساعة، فكيف يصبر على عذاب اليم، وعقاب شديد، لا يعلم وقت نهايته إلا الله تعالى، وإن كان قد ورد خبر الصادق بنهائته دون بيان وقته، متى ما كان مؤمناً، وبالله التوفيق.

(٥) باب الدفع من عرفة والمزدلفة

الفصل الأول

٢٦٠٤ - * عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، قال : سئل أسامة بن زيد : كيف كان رسول الله ﷺ يسيرُ في حجةِ الوداعِ حينَ دفعَ؟ قال : كانَ يسيرُ العتقُ ، فإذا وجدَ فجوةً نصَّ . متفق عليه .

٢٦٠٥ - * وعن ابنِ عباسٍ ، أنه دفعَ معَ النبي ﷺ يومَ عرفةَ فسمعَ النبي ﷺ وراءَهُ زَجْرًا شديدًا ، وضربًا للإبلِ ، فأشارَ بسوطِهِ إليهمُ وقال : «يا أيُّها النَّاسُ ! عليكم بالسَّكينةِ ، فإنَّ البرَّ ليسَ بالإيضاعِ» رواه البخاري .

٢٦٠٦ - * وعنه ، أنَّ أسامةَ بنَ زيدٍ كانَ ردَفَ النبي ﷺ منَ عرفةَ إلى المزدلفةِ ، ثمَّ أرَدَفَ الفضلَ منَ المزدلفةِ إلى منى ؛ فكلَّهما قال : لم يزلِ النبي ﷺ يُلمِّي حتى رمى جمرَةَ العَقبةِ . متفق عليه .

٢٦٠٧ - * وعن ابنِ عمرَ ، قال : جمعَ النبي ﷺ المغربَ والعشاءَ بجمع ، كلُّ واحدةٍ منهما بإقامةٍ ، ولم يسبحْ بينهما ، ولا على إثرِ كلِّ واحدةٍ منهما . رواه البخاري .

باب الدفع من عرفة

الفصل الأول

الحديث الأول عن هشام رضي الله عنه : قوله : «حين دفع» «قضى» : أى انصرف من عرفة إلى مزدلفة ، سعى ذلك دفعًا لآردحامهم إذا انصرفوا ، فيدفع بعضهم بعضًا ، أو لأنهم كانوا يدفعون به أنفسهم إلى مزدلفة . «والعتق» السير السريع ، وانتصابه على المصدر انتصاب القهقري فى قولهم : رجع القهقري ، أو التقدير يسير السير العتق . «والفجوة» الفرجة يريد بها المكان الخالى عن المارة . «والنص» السير الشديد ، وأصله الاستقصاء والبلوغ غاية الشيء . وقيل : النص فوق العتق .

الحديث الثانى عن ابن عباس رضي الله عنهما : قوله : «فإن البر ليس بالإيضاع» «تو» : أى ليس البر فى الحج ، وهو أن يوفق صاحبه فى قضاء نسكه بالإصابة ، واجتناب الرفث والفسوق ، ويتداركه الله بالقبول بالإيضاع ، وهو حمل الدابة على إسراعها فى السير ، يقال : وضع البعير وغيره ، أى أسرع فى سيره ، وأوضعه راحبه .

الحديث الثالث والرابع مضى شرحه فى باب حجة الوداع مستقصى .

٢٦٠٨ - * وعن عبد الله بن مسعود، قال: ما رأيتُ رسول الله ﷺ صلى صلاةً إلا لميقاتها ، إلا صلاتين: صلاة المغرب والعشاء بجمع، وصلى الفجر يومئذ قبل ميقاتها . متفق عليه .

٢٦٠٩ - وعن ابن عباس ، قال: أنا ممن قدّم النبي ﷺ ليلة المزدلفة في ضعفة أهله . متفق عليه .

٢٦١٠ - وعن الفضل بن عباس، وكان رديف النبي ﷺ ، أنه قال في عشيّة عرفة وغداة جمع للناس حين دفعوا: «عليكم بالسكينة» وهو كافٌ ناقته حتى دخل مُحسراً، وهو من منى، قال: «عليكم بحصى الخذف الذي يُرمى به الجمرَةُ»، وقال: لم يزل رسولُ الله ﷺ يُلتي حتى رمى الجمرَةَ . رواه مسلم .

٢٦١١ - * وعن جابر، قال: أفاض النبي ﷺ من جَمْعٍ وعليه السكينةُ، وأمرهم بالسكينةِ وأَوْضَعَ في وادي مُحسِرٍ، وأمرهم أن يرمُوا بمثلِ حصى الخذفِ . وقال:

الحديث الخامس عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه: قوله: «إلا لميقاتها» أى مستقبلاً لميقاتها، كقوله تعالى: ﴿لَا يَجْلِيهَا لَوْفُهَا إِلَّا هُوَ﴾ (١) «مع»: معناه أنه ﷺ صلى المغرب فى وقت العشاء بجمع التى هى المزدلفة، وصلى الفجر يومئذ قبل ميقاتها المعتاد، ولكن بعد تحقق طلوع الفجر؛ لأن ذلك ليس بجائز بإجماع المسلمين، فيتمين تأويله على ما ذكرته، وقد ثبت فى صحيح البخارى فى هذا الحديث فى بعض رواياته أن ابن مسعود: صلى الفجر حين طلع الفجر بالمزدلفة، ثم قال: إن رسول الله ﷺ صلى الفجر هذه الساعة .

الحديث السادس عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «أنا ممن قدّم» الراجع إلى الموصول محذوف، أى ممن قدمه. قوله: «فى ضعفة» أى بعثنى فى رمرة ضعفاء أهله من النساء والصبيان، فيه دليل على استحباب تقديم الضعفة حتى لا يتخلفوا، ولا يتأذوا بالاستعجال والأزدحام.

الحديث السابع والثامن عن جابر رضى الله عنه: قوله: «بمثل حصى الخذف» أى صغاراً «نه»: الخذف هو رميك حصاة أو نواة، تأخذها بين سبابتك، وترمى بها. قوله: «لعلى لا أراكم» «لعل» كلمة الترجى، لكن من مثله ﷺ وارد على التحقيق. «مع»: فيه إشارة إلى

(١) الأعراف: ١٨٧.

«لعلّي لا أراكم بعدَ عامي هذا». لمْ أجِدْ هذا الحديث في الصحيحين إلا في «جامع الترمذيّ» مع تقديم وتأخير. [٢٦١١]

الفصل الثاني

٢٦١٢- * عن محمد بن قيس بن مخزّمة، قال: خطبَ رسولُ الله ﷺ فقال: «إن أهلَ الجاهليّة كانوا يدفعونَ منَ عِرفة حينَ تكونُ الشمسُ كأنّها عمامُ الرّجالِ في وجوههم قبلَ أنْ تغربَ، ومنَ المزدلفة بعدَ أنْ تطلعَ الشمسُ حينَ تكونُ كأنّها عمامُ الرّجالِ في وجوههم. وإنّا لا ندفعُ منَ عِرفة حتّى تغربَ الشمسُ، وندفعُ منَ المزدلفة قبلَ أنْ تطلعَ الشمسُ؛ هدينا مخالفَ لَهْدِي عبدةِ الأوثانِ والشّركِ» [رواه البيهقي في شعب الإيمان وقال فيه: خطبنا وساقه بنحوه]. [٢٦١٢]

٢٦١٣- * وعن ابنِ عباسٍ، قال: قدّمنا رسولُ الله ﷺ ليلةَ المزدلفة أُخيلمةَ بني عبدِ المطلبِ على حُمَراتٍ فجعلَ يُلطّحُ أفخاذنا ويقول: «إيَّيْنا! لا ترمُوا الجمرَةَ حتّى تَطْلُعَ الشمسُ» رواه أبو داود، والنسائي، وابن ماجه. [٢٦١٣]

توديعهم وإعلامهم بقرب وفاته ﷺ، وحثهم على الاعتناء بالآخذ عنه، وانتهاز الفرصة من ملازمته، وتعلم أمور الدين، ولهذا سميت حجة الوداع.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن محمد بن قيس: قوله: «كأنّها عمامُ الرّجالِ» «قفس» شبه ما يقع من الضوء على الوجه طرفي النهار حيثما دنت الشمس من الأفق بالعمامة؛ لأنه يلمع في وجهه لمعان بياض العمامة، والنّاظر إذا نظر إليه يجد الضوء في وجهه كنور العمامة فوق الجبين، والمعنى: إنّ نخالف الجاهليّين بتأخير الدفع من عِرفة، وتقديمه من مزدلفة؛ لأن هدينا أي طريقتنا مخالف لطريقتهم، فأخرج العلة مخرج الاستئناف للمبالغة، ووضع المظهر موضع المضمّر للدلالة على ما هو مقتضي للمخالفة، والداعي إليها - انتهى كلامه -. والإضافة في «عمائم الرّجالِ» لمزيد التوضيح، وكذا قوله: «قبل أن تغرب» في المرة الثانية زيادة للبيان، والمعنى بوضع المظهر موضع المضمّر قوله: «عبدة الأوثان» مقام هديهم، لما سبق من قوله: «إن أهل الجاهليّة».

[٢٦١١] حسن صحيح، انظر شرح السنة (١٧٢/٧).

[٢٦١٢] انظر مسند الإمام الشافعي (ص-٣٦٩).

[٢٦١٣] إسناده صحيح.

٢٦١٤ - * وعن عائشة، قالت: أرسل النبي ﷺ بأم سلمة ليلة النحر فرمت الجمرَةَ قبلَ الفجرِ، ثم مضت فأناضت، وكان ذلك اليوم الذي يكونُ رسولُ الله ﷺ حنْدا. رواه أبو داود. [٢٦١٤]

٢٦١٥ - * وعن ابن عباس، قال: يُلَيِّي المقيمُ أو المَعْتَمِرُ حتى يستلمَ الحجر. رواه أبو داود وقال: وروى موقوفاً على ابن عباس. [٢٦١٥]

الفصل الثالث

٢٦١٦ - * عن يعقوبَ بن عاصمِ بن عروة، أنه سمعَ الشَّريدَ يقول: أَقْضَتْ معَ رسولِ الله ﷺ فما مسَّتْ قَدَمَاهُ الأرضَ حتى أتى جمعاً. رواه أبو داود.

الحديث الثاني عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «أغليمة» بدل من الضمير في «قدننا» أو تفسير له. «فا»: الأغليمة تصغير لغليمة قياساً، ولم يجر كما أن أصيبية تصغير صيبة، ولم يستعمل، وإنما المستعمل صيبة وغليمة. قوله: «على حمراء» هي جمع حمار، ويجمع الحمار على حمير، وحمراً، وحمراً، وأحمره. وهي حال من المقعول، أي راكبين على حمراء.

قوله: «يلطخ» هو الباء المهمله، الضرب بالكف ليس بالشديد. قوله: «أبيني» «نه»: قد اختلف في صحتها ومعناها، فقيل: إنه تصغير ابني، كأهني وأهيمي، وهو اسم مفرد يدل على الجمع، وقيل: إن ابناً يجمع على أبناء مقصوراً، وممدوداً، وقيل: هو تصغير ابن، وفيه نظر. وقال أبو عبيد: هو تصغير بني جمع ابن مضافاً إلى النفس، فهنا يوجب أن تكون صيغة اللفظ في الحديث أبيني بوزن شريحي، وهذه التقديرات على اختلاف الروايات. «حسن»: فيه دليل على أنه يجوز للنسوان والصبيان أن يدفعوا من المزلفة إلى متى قبل طلوع الفجر يوم النحر بعد انتصاف الليل.

الحديث الثالث عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «فرمت الجمرَةَ» «خط»: اختلفوا في رمي الجمرَةَ قبل طلوع الفجر، فأجازه الشافعي مادام بعد نصف الليل الأول، واحتج بحديث أم سلمة، وقال غيره: إنما هلا رخصة خاصة لها، فلا يجوز أن يرمى قبل الفجر، وقال أصحاب أبي حنيفة ومالك وأحمد: يجوز أن يرمى بعد الفجر قبل طلوع الشمس، ولا يجوز قبل ذلك. «خط»: الأفضل أن لا يرمى إلا بعد طلوع الشمس، كما جاء في حديث ابن عباس. وقوله: «فأناضت» أي مضت لطواف الإفاضة.

الحديث الرابع ظاهر.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن يعقوب: قوله: «فما مسَّتْ قَدَمَاهُ الأرضَ» عبارة عن الركوب من عرفة إلى الجمع.

[٢٦١٤] ضعيف، انظر إ. رواء الغليل (٢٧٧/٤) (١٠٧٧) بنحوه.
[٢٦١٥] ضعيف، انظر ضعيف الجامع (٦٤٦٠) ولم يذكر لفظة: «المقيم».

٢٦١٧ - * وعن ابن شهاب، قال: أخبرني سالمٌ أنَّ الحجاجَ بنَ يوسفَ عامَ نَزَلِ بابنِ الزبير، سألَ عبدَ اللَّهِ: كيفَ نصنعُ في الموقفِ يومَ عرفة؟ فقالَ سالمٌ: إن كنتَ تريدُ السنَّةَ فهِجَرِ بالصلاةِ يومَ عرفة. فقالَ عبدُ اللَّهِ بنُ عمرَ: صدقَ، إنهم كانوا يجمعونَ بينَ الظُّهرِ والعصرِ في السنَّة. فقلتُ لسالمٍ: أفعلَ ذلكَ رسولُ اللَّهِ ﷺ؟ فقالَ سالمٌ: وهل يتَّبَعُونَ [في] ذلكَ إلا سنَّتَهُ! رواه البخاري.

(٦) باب رمي الجمار

الفصل الأول

٢٦١٨ - * عن جابر، قال: رأيتُ النبيَّ ﷺ يرمي على راحلته يومَ النحر، ويقول: «لتأخذوا مناسككم»، فإني لا أدري لعلِّي لا أحجُّ بعدَ حجَّتي هذه. رواه مسلم.

الحديث الثاني عن ابن شهاب: قوله: «نزل» أي بارز، وقاتل ابن الزبير، «وسأل عبد الله»، أراد به عبد الله بن عمر، وهو أبو سالم الراوي. قوله: «فهجر بالصلاة» أي صلها وقت الهجير. «نه» الهجير والهجرة اشتداد الحر نصف النهار، والتهجير، والإهجار السير في الهاجرة. قوله: «في السنَّة» حال من فاعل «يجمعون» أي متوغلين في السنَّة، ومتمسكين بها بضرس قاطع، قاله تمريضاً بالحجاج، ومن ثم قال سالم: «وهل يتبعون في ذلك إلا سنَّتَهُ» على سبيل الحصر بعد الاستفهام، أي ما يتبعون التهجير والجمع، لشيء من الأشياء إلا لسنَّتِهِ، فلا سنَّتَهُ منصوبة بترغ الخافض، ويجوز أن يكون التقدير لا يتبعون في ذلك إلا سنَّتَهُ.

باب رمي الجمار

الفصل الأول

الحديث الأول عن جابر رضي الله عنه: قوله: «لتأخذوا» «مع»: هذه اللام هي لام الأمر، ومعناه خذوا مناسككم، وتقديره: هذه الأمور التي أتيت بها في حجتي من الأقوال، والأفعال، والهيئات هي أمور الحج، وهي مناسككم، فخذوا عني وأقبلوها، واحفظوها واصلوها بها، وعلموها الناس. وفيه دلالة على ما قاله الشافعي وموافقه: إنه يستحب لمن وصل منى ركباً أن يرمي جمرة العقبة يوم النحر ركباً، ولو رماها ماشياً جاز، وأما من وصلها ماشياً، فيرميها ماشياً، وهذا في يوم النحر، وأما اليومان الأولان من أيام التشريق، فالسنَّة أن يرمي فيها جميع الجمرات ماشياً، وفي اليوم الثالث يرمي ركباً. وقال أحمد وإسحاق: يستحب يوم النحر أن يرمي ماشياً.

٢٦١٩ - * وعنه، قال: رأيتُ رسولَ الله ﷺ رمى الجمرَةَ بمثلِ حصي الخذف. رواه مسلم.

٢٦٢٠ - * وعنه، قال: رمى رسولُ الله ﷺ الجمرَةَ يومَ النَّحْرِ ضُحًى، وأما بعدُ ذلكَ فإذا زالتِ الشمسُ. متفق عليه.

٢٦٢١ - * وعن عبد الله بن مسعود: أنه انتهى إلى الجمرَةِ الكبرى، فجعل البيتَ عن يساره، ومنى عن يمينه، ورمى بسبع حصياتٍ يكبرُ مع كلِّ حصاة، ثم قال: هكذا رمى الذي أنزلتُ عليه سورةُ البقرة. متفق عليه.

٢٦٢٢ - * وعن جابر، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «الاستجمارُ توٌّ، ورميُ الجمارِ توٌّ، والسَّعيُ بين الصفا والمروةِ توٌّ، والطَّوافُ توٌّ، وإذا استجمرَ أحدُكم فليستجمرْ بتوٍّ» رواه مسلم.

أقول: أدخل اللام على أمر المخاطب كما في قراءة رسول الله ﷺ: ﴿فَبِذَلِكَ فَلتَفْرَحُوا﴾ (١) - الكشف- (٢): «فلتفرحوا» بالثاء هو الأصل والقياس. وقال: إنما أثر القراءة بالأصل؛ لأنه أدل على الأمر بالفرح، وأشدّ تصريحاً به إيماناً بأن الفرح بفضل الله وبرحمته بليغ التوصية به، وإلى هذا المعنى أشار الشيخ محيي الدين بقوله: «فخذوا عني واقبلوها، واحفظوها واعملوا بها، وعلموها الناس». قال ابن جني: أصل الأمر أن يكون بحرفه، وهو اللام، فأصل «اضرب» لتضرب، كما هو الغالب، لكن لما كثر أمر الحاضر حلفوه تخفيفاً، والذي حسن التاء هاهنا على الأصل، أنه أمر للحاضرين بالفرح؛ لأن النفس تقبل الفرح، فذهب به إلى قوة الخطاب، ولا تقل قياساً على ذلك «فبذلك فلتحزنوا»؛ لأن الحزن لا تقبله النفس إلا أن يراد بها التهكم والصنار. ويجوز أن تكون اللام للتعليل والمعلل محذوف، أي يقول: فعلت ما فعلت؛ لتأخذوا مناسكتكم. قوله: «فإني لا أدري» مفعول محذوف، و«لعلي» مستأنف، أي لا أدري ما يفعل بي، أي أظن أنني لا أحج، ويحتمل أن يكون للتحقيق، كما يقع في كلام الله تعالى كثيراً.

الحديث الثاني إلى الرابع عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: قوله: «سورة البقرة» «حسن»؛ إنما ذكر سورة البقرة؛ لأن معظم المناسك مذكور فيها. أقول: عدوله من التسمية، والوصف برسول الله ونحوه إلى الموصول وصلته، لزيادة التقرير، والاعتناء بشأن الفعل، كما في قوله تعالى: ﴿ورأودته التي هو في بيتها﴾ (٣).

(١) يونس: ٥٨ - وقرئما حمض «لفيرحوا».

(٢) الكشف: ج ٢/ ١٩٤. (٣) يوسف: ٢٣.

الفصل الثاني

٢٦٢٣ - * عن قدامة بن عبد الله بن عمار، قال: رأيتُ النبي ﷺ يرمي الجمرَةَ يومَ النحرِ على ناقةٍ صهباءَ، ليس ضربٌ ولا طردٌ، وليس قيلٌ: إِيكَ إِلِيكَ. رواه الشافعي، والترمذي، والنسائي. وابن ماجه، والدارمي. [٢٦٢٣]

٢٦٢٤ - * وعن عائشة، عن النبي ﷺ قال: «إِنَّمَا جُعِلَ رَمِي الْجِمَارِ وَالسَّعْيِ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ لِإِقَامَةِ ذِكْرِ اللَّهِ» رواه الترمذي، والدارمي، وقال الترمذي: هذا حديثٌ حسنٌ صحيح. [٢٦٢٤]

الحديث الخامس عن جابر رضي الله عنه: قوله: «الاستجمار تو» «مع»: التو - يفتح التاء المشناة فوق وتشديد الواو - الوتر، والمراد بـ«الاستجمار» الاستنجاء. قال القاضي عياض: قوله في آخر الحديث: «وَإِذَا اسْتَجْمَرَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَجْمِرْ» ليس بتكرير، بل المراد بالأول بالفعل، وبالثاني عدد الأحجار. والمراد «بالتو» في الجمار سبع، وفي الطواف والسعي سبع سبع، وفي الاستنجاء ثلاث.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن قدامة: قوله: «صهباء» «فه»: الأصهب الذي يعلو لونه صهبه، وهي كالشقرة. و«إِيكَ إِلِيكَ» أي تتع وابتعد، وهذا كما يقال: الطريق الطريق، وتكريره للتأكيد، المعنى لا ضرب هناك، ولا قول: إِيكَ إِلِيكَ. «قف»: أي ضم إليك ثوبك، وتتح عن الطريق.

الحديث الثاني عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «إِنَّمَا جُعِلَ رَمِي الْجِمَارِ» «فا»: في الحديث أن آدم عليه السلام رمى إبليس بمنى، فأجمر بين يديه، فسميت الجمار به الجمار، أي أسرع. أقول: قد مر أن «إِنَّمَا» وضعت للمحصر، وإثبات الحكم للمذكور، ونفيه عما سواه، فدل الحديث على أن شرعية السعي والرمي ليست إلا لإقامة ذكر الله لا غير، فالماثل القطن إذا تفكر في السعي والرمي يتعير، ولم يفهم منهما شيئاً إلا التبعد المحض، ويرى عقله وفطنته معزولين مضطربين عند تلك الحركات، فلا يرى غير الله، ولا يذكر سواه، فيقرر عند ذلك معنى قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ (١) فإذا كان القصد في مثل تلك الحركات، هو ذكر الله تعالى، فما بال غيرها من الحركات المناسبة له؟ والله أعلم.

[٢٦٢٣] إسناده صحيح.

[٢٦٢٤] ضعيف، انظر ضعيف الجامع (٢٠٥٥) بنحوه.

(١) الكهف: ١١٠.

٢٦٢٥ - * وعنهما، قالت: قلنا: يا رسول الله! ألا نبني لك بناء يظلك بمنى؟ قال:

«لا، منى مناخ من سبق». رواه الترمذي، وابن ماجه، والدارمي. [٢٦٢٥]

الفصل الثالث

٢٦٢٦ - * عن نافع، قال: إن ابن عمر كان يقف عند الجمرتين الأوليين وقوفاً

طويلاً يكبر الله، ويسبحه، ويحمده، ويدعو الله، ولا يقف عند جمره العقية. رواه

مالك. [٢٦٢٦]

باب الهدي

الفصل الأول

٢٦٢٧ - * عن ابن عباس، قال: صلى رسول الله ﷺ الظهر بذي الحليفة، ثم

دعا بناقته فأشعرها في صفحة ستأمنها اليمين، وسكت الدم عنها، وقلدتها نعلين، ثم ركب وأحلتها، فلما استوت به على اليلء أهل بالحج. رواه مسلم.

الحديث الثالث من حاشية رضي الله عنها: قوله: «منى مناخ من سبق» «مظ»: المناخ موضع إناخة الإبل، يعني افتاذن أن نبني لك بيتاً في منى لتسكن فيه؟ فقال ﷺ: «لا» لأن منى ليس مختصاً بأحد، إنما هو موضع العبادة من الرمي، وذبح الهدي، والحلق، ونحوها، فلو أجزى البناء فيها، لكثرت الأبنية ويضيق المكان، وهذا مثل الشوارع، ومقاعد الأسواق. وعند أبي حنيفة: أرض الحرم موقوفة، لأن رسول الله ﷺ فتح مكة قهراً، وجعل أرض الحرم موقوفة، فلا يجوز أن يملكها أحد.

«خط»: إنما لم ياذن النبي ﷺ في البناء لنفسه والمهاجرين بمنى، لأنها دار هاجروا منها لله، فلم يختاروا أن يعودوا إليها، أو يقيموا فيها. أقول: قوله: «منى مناخ من سبق» جملة مستأنفة لبيان موجب عدم البناء، والمناسب للتعليل قول أبي حنيفة والخطابي.

الفصل الثالث: ظاهر

باب الهدي

الفصل الأول

الحديث الأول عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «ثم دعا بناقته» «تو»: أراد ناقته التي

[٢٦٢٥] صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، انظر المستدرک (١/٤٦٧).

[٢٦٢٦] صحيحه الشيخ موقوفاً.

٢٦٢٨ - * وعن عائشة [رضي الله عنها] قالت: أهدى النبي ﷺ مرةً إلى البيتِ غَنَمًا فَقَلَّلتُهَا. متفقٌ عليه.

٢٦٢٩ - * وعن جابرٍ، قال: ذبحَ رسولُ الله ﷺ عن عائشة بقرَةً يومَ النحرِ. رواه مسلم.

٢٦٣٠ - * وعنه، قال: نَحَرَ النبي ﷺ عن نسائه بقرَةً في حجَّته. رواه مسلم.

٢٦٣١ - * وعن عائشة [رضي الله عنها] قالت: قَتَلْتُ قَلَانِدَ بَدَنَ النبي ﷺ بيديَّ، ثُمَّ قَلَّدَهَا وَأَشْعَرَهَا، وَأَهْلَاهَا، فَمَا حَرُمَ عَلَيْهِ شَيْءٌ كَانَ أَحِلَّ لَهُ. متفقٌ عليه.

أراد أن يجعلها في هداياه، فاختصر الكلام، أو كانت هذه الناقة من جملة رواحله، فاضافها إليه. وأشعر الهدي إذا طُعنَ في سنامه الأيمن، حتى يسيل منه دم، ليُعلم أنه هدي، من قولهم: شعرت كذا، أي علمت. قوله: «وسلت الدم» أي اماطه. «فا»: سلت مسح، وأصل السلت القطع، والقشر، وسلت القصعة لحستها، وسلت المرأة خضابها، إذا أزالت. «قض»: كان من عادة أهل الجاهلية إشعار الهدي، وتقليده بنعل أو عروة، أو لحاء شجرة، أو غير ذلك؛ ليشعر بأنه هدي خارج عن ملك المهدي، فلا يتعرض له السراق، وأصحاب الغارات، فلما جاء الإسلام ورأى غرضهم في ذلك معنى صحيحا، قرر ذلك.

«مخ»: إشعار الهدي لكونه علامة له مستحب، ليعلم أنه هدي، فإن ضل رد، وإن اختلط تميز، ولأن فيه إظهار شعار، وفيه تنبيه على فعل مثل فعله. «وصفحة السنام» جانبه، وهي مؤنثة، فتذكير الأيمن متناول بأنه وصف للمعنى لا لللفظ، فكأنه قيل: جانبها الأيمن، وفيه استحباب الإشعار والتقليد في الهدايا من الإبل، وبهذا قال جماهير العلماء من السلف والخلف. وقال أبو حنيفة: الإشعار بدعة، لأنه مثله، وهذا مخالف للأحاديث الصحيحة المشهورة في الإشعار. وأما قولهم: إنه مثله، فليس كذلك، بل هذا كالفصد، والحجامة، والختان، والكي، والوسم. والسنة أن يشعر في الصفحة اليمنى، وقال مالك: في الصفحة اليسرى، والحديث يرده. واتفقوا على أن الغنم لا تشعر لضعفها، ولأنه يستر بالصوف، وأما تقليده فسنة خلافاً لمالك، والبقر يستحب عند الشافعي وموافقيه الجمع فيها بين الإشعار والتقليد.

الحديث الثاني والثالث والرابع عن جابر رضي الله عنه: قوله: «نحر النبي ﷺ عن نسائه وعن» مثلها في قوله تعالى: ﴿وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي﴾^(١) أي نحر من جهتين ﷺ ولاجلهن. «مخ»: هنا محمول على أنه ﷺ استأذنهن في ذلك، فإن تضحية الإنسان عن غيره لا تجوز إلا بإذنه.

(١) الكهف: ٨٧.

٢٦٣٢ - * وعنهما، قالت: فلتتُ قلائدَها من عَهِنٍ كانَ عِندي، ثمَّ بعثَ بها معَ أبيي. متفق عليه.

٢٦٣٣ - * وعن أبي هريرة، أنَّ رسولَ اللَّهِ ﷺ رأى رجلاً يَسوقُ بَدَنَةً، فقال: «ارْكَبْها». فقال: إِنَّها بَدَنَةٌ. قال: «ارْكَبْها». فقال: إِنَّها بَدَنَةٌ. قال: «ارْكَبْها ويْلَكَ» في الثانيةِ أو الثالثةِ. متفق عليه.

٢٦٣٤ - * وعن أبي الزُّبَيْر، قال: سمعتُ جابرَ بنَ عبدِ اللَّهِ سئلَ عن رُكوبِ الهِندِيِّ. فقال: سمعتُ النبيَّ ﷺ يقول: «ارْكَبْها بالمعروفِ إِذا ألْجِئتَ إِلِها حتى تَجِدَ ظَهْرًا» رواه مسلم.

الحديث الخامس والسادس عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «من عهن» «نه»: المعهن الصوف الملون، الواحدة عهنة. «مع»: في الحديث دليل على استحباب الهدي إلى الحرم - وإن لم يذهب إليه - واستحباب تقليده وإشعاره، وأن الباعث لا يصير محرماً، فلا يحرم عليه شيء مما يحرم على المحرم. وهذا مذهب الجمهور إلا ما حكى عن ابن عباس، وابن عمر، وعطاء، ومجاهد، وسعيد بن جبير، وحكى الخطابي أيضاً عن أهل الرأي: أنه إذا فعله لزمه اجتناب ما يجتنبه المحرم، ولا يصير محرماً، والصحيح ما قاله الجمهور؛ للأحاديث الصحيحة. قوله: «ثم بعث بها مع أبي» «قصر»: تريد بالبدن البدن التي أهداها، وبعث بها مع أبي بكر في العام السابق على العام الذي حج فيه بنفسه، وقولها: «فما حرم عليه شيء» إنما قالته رداً لما بلغها من فتيا ابن عباس فيمن بعث هدنياً إلى مكة أنه يحرم عليه ما يحرم على المحرم، حتى يبلغ الهدي محله وينحر.

الحديث السابع والثامن عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «سئل» حال عن «جابر» وأصل الكلام: سمعت سؤال سائل عن جابر، ونظيره قوله تعالى: «سمعنا منادياً ينادي»^(١)، والأصل سمعت نداء مناد، فأوقع الفعل على المنادي، وجعل المسموع حالاً. قوله: «ارْكَبْها» «حسن»: فيه دليل على أن من ساق بدنة هدنياً جاز له ركوبها غير مضر بها، وله الحمل عليها، وهو قول مالك والشافعي وأحمد، وذهب قوم إلى أنه لا يركبها إلا أن يضطر إليه؛ لقوله ﷺ: «ارْكَبْها بالمعروف إِذا ألْجِئتَ إِلِها». ويجوز شرب لبنها بعد الفضل عن ري الولد، أقول:

(١) آل عمران: ١٩٣.

٢٦٣٥ - * وعن ابن عباس [رضي الله عنهما]، قال: بعث رسول الله ﷺ ستة عشر بدنة مع رجل وأمره فيها. فقال: يا رسول الله! كيف أصنع بما أبدع علي منها؟ قال: «انحرها، ثم اصبغ نعلَيْها في دمه، ثم اجعلها على صفحتها، ولا تأكل منها أنت ولا أحد من أهل رقتك» رواه مسلم.

«حتى تجد» غاية، ومتعلقها جواب الشرط المحذوف الدال عليه قوله: «اركيها بالمعروف». ويجوز أن تكون «إذا» ظرفًا، والحديث الأول مطلق، والثاني مقيد، والمطلق محمول على المقيد.

«مع»: مذهب الشافعي أنه يركبها إذا احتاج، ولا يركبها من غير حاجة، وإنما يركبها بالمعروف من غير إضرار، وبهذا قال ابن المنذر وجماعة، وهو رواية عن مالك، وقال عروة بن الزبير ومالك في الرواية الأخرى وأحمد وإسحاق: له ركوها من غير حاجة بحيث لا يضر بها، وبه قال أهل الظاهر، وقال أبو حنيفة: لا يركبها إلا أن لا يجد منه بدا. وأما قوله: «ويؤكل اركبها» فهي كلمة تقال فيمن وقع فيهلكة، وقيل: هي كلمة تجري على اللسان من غير قصد إلى ما وضعت له أولاً من الدعاء عليه، كقولهم: لا أبا له، وتربت يده، وما أشبه ذلك.

الحديث التاسع عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «ستة عشر بدنة» وفي المصباح «ست عشرة» وجاز الأمران؛ لأن البدنة يستوي فيها الذكر والأنثى. قوله: «مع رجل» (نفس) قيل: إنه ناجية بن جندب الأسلمي، «وأمره فيها» أي جعله أميراً فيها، «بما أبدع علي» أي عطب، من قولهم: أبدعت الرحلة، إذا انقطعت عن السير بكلال أو ضلع، كأنها بانقطاعها عما كانت مستمرة عليه من عادة السير أمراً خارجاً عما اعتيد منها وألف، وحذف الراجع إلى الموصول الذي هو فاعل «أبدع» وبني الفعل للمفعول، وأسند إلى الجار والمجرور الأول، كما أسند في نحو سير بزيد. وإنما جاز وقوع هذه الجملة صلة، وهي خالية عن الراجع؛ لأنها في معنى عطب المتضمن له، وقد جاءت الرواية به، ونظيره: هذا حلو حامض، فإن كل واحد منهما حال عن الراجع، لعدم استقلاله، وإنما صح وقوع المجموع خيراً؛ لأنه في معنى [السر] المتضمن له.

وإنما قال: «علي» والمستعمل أبدع لي؛ لأن عطب كل عليه، وللفرق بين انقطاع الرحلة وانقطاع مايسوقه. وقوله: «اصبغ نعلَيْها» وقد ضمن معنى اغمس، وعلاه بدلي، أي اغمس النعلين المقلد بهما، ونهى السائق ورقته عن الأكل منها، قطعاً لأطعامهم حتى لا يحملهم القرم* على اللحم على الاستعجال في النحر، ودفعاً للتهمة عنهم، ولهذا إذا أبدع على المالك في الطريق ويلبسه ليس له، ولا لأحد من أهل رفته أن يأكلوا منه، سواء كانوا فقراء أو أغنياء، إذا كان هلياً أوجه على نفسه، فإن كان تطوعاً فله أن يتموله ويأكل منه ولا شيء عليه.

* في الأصول كلها.

* في اللسان القرم، بالتحريك: شقة الشهوة إلى اللحم.

٢٦٣٦ - * وعن جابر، قال: نَحَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَامَ الْحُدَيْبِيَةِ الْبَدَنَةَ عَنْ سَبْعَةٍ، وَالْبَقَرَةَ عَنْ سَبْعَةٍ. رواه مسلم.

٢٦٣٧ - * وعن ابن عمر: أَنَّهُ أَتَى عَلَى رَجُلٍ قَدْ أَنَاخَ بَدَنَتُهُ يَنْحَرُهَا، قَالَ: ابْعَثْهَا قِيَامًا مَقْبِلَةً سَنَةَ مُحَمَّدٍ ﷺ. متفق عليه.

وهو مذهب الشافعي وغيره من أهل العلم؛ فإن مجرد التقليد لا يخرج عن ملكه وتصرفه إلى أن ينحر. وعن بعض المالكية أن التقليد كالإيجاب، فيذبحه ولا يحل له ولا لرفقته أكل شيء منه، فإن أكله هو أو واحد من رفقته حيث لم يجز له لزمه الغرم. «مع» المراد من الرفقة جميع القافلة؛ لأن السبب الذي منعت به الرفقة هو خوف تعطيلهم إياه.

فإن قيل: إذا لم يجز للرفقة أكله وترك في البادية، كان طعمة للسباع، وهو إضاعة المال. قلنا: ليس كذلك؛ لأن العادة الغالبة أن سكان البوادي وغيرهم يتبعون منازل الحجاج ومسالكتهم؛ لالتقاط ساقط ونحوه، وقد تأتي قافلة في إثر قافلة فيحل لهم أكله.

الحديث العاشر عن جابر رضي الله عنه: قوله: «البدنة» «مع»: البدنة تطلق على البعير والبقرة والشاة؛ لكن غالب استعمالها في البعير، وفيه دليل على جواز الاشتراك في الهدى، وفيه اختلاف، فمذهب الشافعي جواز الاشتراك، سواء كان تطوعاً أو واجباً، وسواء تقربوا كلهم، أو بعضهم يريد القرية وبعضهم يريد اللحم، وبهذا قال أحمد وجمهور العلماء. وقال داود وبعض المالكية: يجوز الاشتراك في التطوع دون الواجب، وقال مالك: لا يجوز مطلقاً. وقال أبو حنيفة: يجوز إن كانوا كلهم متقربين وإلا فلا. وأجمعوا على أنه لا يجوز الاشتراك في الغنم.

الحديث الحادي عشر عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «قيامًا» «قض» قياماً بمعنى قائمة، وقد صحت الرواية بها أيضاً، وانتصابه على الحال، والعامل فعل محذوف دل عليه قرينة الحال، أي انحرها قائمة مقيدة. «وسنة» نصب بعامل مضمر على أنه مفعول به، والتقدير فاعلا بها أو مقتضياً في نحرها سنة محمد ﷺ، أو مصدر دل على فعله مضمون الجملة السابقة. «تو» ولا يصح أن يجعل العامل في «قيامًا» «ابعتها»؛ لأن البعث إنما يكون قبل القيام، واجتماع الأمرين في حالة واحدة غير ممكن. أقول: يحتمل أن يكون حالاً مقدر، فيجوز تأخره عن العامل، كما في التنزيل: ﴿فَبَشِّرْهُ بِأَسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾^(١)، أي ابعتها مقدراً قيامها وتقيدها ثم انحرها. «مع»: يستحب أن تنحر الإبل وهي قائمة معقولة اليد اليسرى، والبقرة والغنم مضطجعة على جنبها الأيسر، وترك رجلها.

٢٦٣٨ - * وعن علي رضي الله عنه، قال: أمرني رسول الله ﷺ أن أقوم على بدنه، وأن أتصدق بلحمها وجلودها وأجلتها، وأن لا أعطي الجزار منها قال: «نحن نعطي من عتتنا» متفق عليه.

٢٦٣٩ - * وعن جابر، قال: كنا لا نأكل من لحوم بئنا فوق ثلاث، فرخص لنا رسول الله ﷺ فقال: «كلوا وتزودوا»، فأكلنا وتزودنا. متفق عليه.

الفصل الثاني

٢٦٤٠ - * عن ابن عباس: أن النبي ﷺ أهدى عام الحديبية في هدايا رسول الله ﷺ جملاً كان لأبي جهل، في رأسه برة من فضة - وفي رواية: من ذهب - يَغِيظُ بذلك المشركين رواه أبو داود. [٢٦٤٠]

الحديث الثاني عشر عن علي رضي الله عنه: قوله: «أمرني» «مع»: في الحديث فوائد كثيرة: منها: استحباب سوق الهدي، وجوار النبابة في نحره وفي تفرقه، وأنه يتصدق بلحمها وجلودها وجلالها، وأنها تجل، ويستحب أن يكون جلالها حسنة، وأنه لا يعطي الجزار منها؛ لأن عطيته عوض عن عمله، فيكون في بيع جزء منها، وذلك لا يجوز، وفيه جوار الاستئجار على النحر ونحوه. ومذهبنا أنه لا يجوز بيع جلد الهدي والأضحية، ولا شيء من أجزائها، ولكن إذا كان تطوعاً فله الانتفاع بالجلد وغيره باللبس. وحكى ابن المنذر عن ابن عمر وأحمد وإسحاق: أنه لا بأس ببيع جلد هدي والتصدق بثمنه. وقاله النخعي والأوزاعي: لا بأس أن يشتري به الغريال والمنخل والقاس والميزان ونحوها. «حسن»: إذا أعطى الجزار من اللحم للأجرة لم يجز، وأما إذا تصدق عليه بشيء منه فلا بأس به. وقال الحسن البصري: لا بأس أن يعطي الجزار الجلد.

الحديث الثالث عشر عن جابر رضي الله عنه: قوله: «فوق ثلاث» «مط»: نهى أولاً أن يؤكل من لحم الهدي والأضحية فوق ثلاثة أيام، ثم رخص لهم أن يأكلوا من التطوع، وأما الواجب بالشرع من الهدي كدم التمتع والقران والواجب بإفساد الحج وفواته، وجزاء الصيد، فلا يجوز للمهدي أن يأكل منها شيئاً، بل عليه التصديق عند بعض أهل العلم، وبه قال الشافعي رضي الله عنه.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «عام الحديبية» «قض»: هي السنة السادسة من الهجرة، توجه فيها رسول الله ﷺ مكة للعمرة؛ فأحصره المشركون بالحديبية،

[٢٦٤٠] حسن - بلفظ: «فضة» - انظر صحيح أبي داود (١٥٢٨).

٢٦٤١ - * وعن ناجية الخُزاعي، قال: قلت: يا رسول الله! كيف أصنع بما عَطَبَ مِنَ الْبُذْنِ؟ قال: «اتحَرِّها، ثُمَّ اغْمِسْ نَعْلَهَا فِي دَمِهَا، ثُمَّ خَلِّ بَيْنَ النَّاسِ وَبَيْنَهَا فَيَاكُلُونَهَا» رواه مالك، والترمذي، وابن ماجه. [٢٦٤١]

٢٦٤٢ - * ورواه أبو داود، والدارمي، عن ناجية الأسلمي. [٢٦٤٢]

٢٦٤٣ - * وعن عبدالله بن قُرْطٍ [رضي الله عنه]، عن النبي ﷺ، قال: «إِنَّ أَعْظَمَ الْأَيَّامِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمُ النَّحْرِ، ثُمَّ يَوْمُ الْقَرَّةِ. قال ثور: وهو اليوم الثاني. قال: وَقُرْبَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِذَنَاتِ خَمْسٍ أَوْ سِتٍّ، فَنُفِقْنَ يَزْدَكُنَّ إِلَيْهِ، بِأَيْتِهِنَّ يَبْدَأُ قَالَ: فَلَمَّا وَجَّيْتُ جَنُوبَهَا. قال: فتكلم بكلمة خفية لم أفهمها. فقلت: ما قال؟ قال: «مَنْ شَاءَ اقْتَطَعَ». رواه أبو داود. [٢٦٤٣]

وذكر حديثا ابن عباس، وجابر في «باب الأضحية».

وهي من أطراف الحل. و«جملا» نصب به أهدى، وفي هدايا صلة له، وكان حقه أن يقول: في هداياه، فوضع المظهر موضع المضمهر، وكان ذلك مع أبي جهل يوم بدر، فاشتتم. وفي رأسه برة فضة، أي في أنفه حلقة فضة، فإن البرة هي الحلقة التي تجعل في أنف البعير، لكن لما كان الأنف من الرأس، قال: «في رأسه» على الاتساع. قوله: «برة» «نه»: هي حلقة تجعل في لحم الأنف، وربما كانت من شعر، وأصلها برة كفرو، ويجمع على برى وبرات وبرين بضم الباء. أقول: لعل قوله: «في هدايا رسول الله» حال من جملا أي «جملا» كائنا في جملة هداياه، فلم اهتماما، ولذلك وضع المظهر موضع المضمهر تعظيما للهدايا وتفخيما لشأنها، وأن المهدي من هو رسول الله وحبيبه من الله تعالى بمكان، والمقام اقتضى ذلك لغيظ الكفار، وتصديقا لوعد الله من الفتح والظفر في العام القابل، قال تعالى: «ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل» - إلى قوله - فاستغفل فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعنده الذين آمنوا^(١).

الحديث الثاني عن ناجية: قوله: «بين الناس» التعريف فيه للعهد، والمراد بهم الذين يتبعون القافلة ويلتصمون الساقطة، أو جماعة غيرهم من قافلة أخرى. قوله: «فياكلونها» الظاهر إسقاط النون بإضمار «أن» في جواب الأمر لكن التقدير: فهم ياكلونها على المبتدأ أو الخبر.

الحديث الثالث عن عبدالله: قوله: «إن أعظم الأيام عند الله يوم النحر» «تو»: فإن قيل: قد ورد من الأحاديث الصحاح في فضل يوم عرفة ما قد دل على أنه أفضل الأيام؛ فكيف التوفيق

[٢٦٤١]؛ [٢٦٤٢] صحيح، انظر صحيح الترمذي (٧٧٤).

[٢٦٤٣] صحيح، انظر صحيح أبي داود (١٥٥٧).

(١) الفتح: ٢٩.

الفصل الثالث

٢٦٤٤- * عن سلمة بن الأكوع، قال: قال النبي ﷺ: «مَنْ ضَحَّى مِنْكُمْ، فَلَا يُصْبِحَنَّ بَعْدَ ثَالِثَةٍ وَفِي بَيْتِهِ مِنْ شَيْءٍ». فَلَمَّا كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلُ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! تَفْعَلْ كَمَا فَعَلْنَا الْعَامَ الْمَاضِيَ؟ قَالَ: «كُلُّوا، وَأَطْعِمُوا، وَادْخِرُوا؛ فَإِنَّ ذَلِكَ الْعَامَ كَانَ بِالنَّاسِ جَهْدٌ، فَارَدْتُ أَنْ تُعِينُوا فِيهِمْ» متفق عليه.

بينهما؟ قلنا: إنا قد وجدنا في الحديث الصحيح ما قد دل على أن الأيام العشر أفضل الأيام؛ لأنها أحب الأيام إلى الله، فيكون معنى قوله: «أفضل الأيام يوم النحر» أي من أفضل الأيام. كما يقال: فلان أحفل الناس وأعلمهم أي من أحفل الناس وأعلمهم. قوله: «يوم الفر» «نه»: هو الغد من يوم النحر؛ لأن الناس يقرون فيه بمنى، أي يسكنون ويقيمون. «حس»: سمي به لأن أهل الموسم يوم التروية وعرفة والنحر في تعب من الحج؛ فإذا كان الغد من يوم النحر قروا بمنى. «قال ثور» هو أحد من الرواة. قوله: «يزدلفن» أي يقرب منه يقتلعن من القرب، فأبدلت التاء دالا لأجل الزاي. «مط»: أي تسمى كل واحدة من تلك البدن إلى رسول الله ﷺ، لينحرفها قيل: استلما وأعتادا ببركة يد رسول الله ﷺ. قوله: «بأيتن يبدأ» الباء في «بأيتن» صلة «يبدأ» والاستفهام متاؤل بجوابه أي تتوخى كل واحدة قربة ﷺ وأنه بأشرفها وأكملها أو بأتوقها إلى إرواق نفسها، وأزورها إلى الفداء يبدأ، والجملة حال مؤكدة من «يزدلفن» أي يزدلفن مقربات به. قوله: «فلما وجبت» «تو»: الوجوب السقوط، من وجب الحافظ إذا سقط، ووجبت الشمس وجبة، إذا غربت، وهو مقتبس من قوله تعالى: ﴿فَلِذَا وَجِبَتْ جَنُوبُهَا﴾ (١) وفيه من البلاغة ما لا يخفى، وذلك أنه تعالى ذكر البدن وعظم شأنها، ثم أشار بمقتضى اللفظ إلى أنها تنحرف قياما، فإن وجوب الجنوب منها إنما يتصور إذا كانت قائمة، وتلك السنة فيها. قوله: «فتكلم» عطف على «وجبت»، وقال: كلام الراوي. وقوله: «فقلت: ما قال» أي قال الراوي: سألت الذي يليه: ما قال؟ فقال ﷺ: «من شاء اقتطع» أي هدى المهدي- للمحتاجين، «ومن شاء اقتطع» «حس»: فيه دليل على جواز هبة المشاع؛ وعلى جواز أخذ الثار في عقد الأملاك؛ وأنه ليس من النهب الذي نهى عنه. وكرهه بعض العلماء خوفا من أن يدخل فيما نهى عنه من النهب.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن سلمة: قوله: «جهده» «نه»: بالغهم الوسع والطاقة، وبالفتح المشقة، وقيل: المبالغة والغاية، وقيل: هما لغتان في الوسع والطاقة؛ فأما في المشقة والغاية فالتفتح لاخير. قوله: «أن تعينوا فيهم» أي تعينوهم؛ فجعل المتعدي منزلة اللازم، وعدها بفي مبالغة، أي أردت أن توقعوا الإعانة فيهم، وتجعلوهم مكانا لها لشدة احتياجهم واقتارهم، نحو قوله

٢٦٤٥- * وعن نُبَيْشَةَ [رضي الله عنه]، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إِنَّا كُنَّا نَهَيِّنَاكُمْ عَنْ لُحُومِهَا أَنْ تَأْكُلُوهَا فَوْقَ ثَلَاثِ لَكِي تَسْعَكُمْ. جَاءَ اللَّهُ بِالسَّعَةِ، فَكُلُوا، وَادْخُرُوا، وَأَتَجَرُوا. أَلَا وَإِنَّ هَذِهِ الْأَيَّامَ، أَيَّامُ أَكْلِ وَشُرْبٍ، وَذِكْرِ اللَّهِ». رواه أبو داود. [٢٦٤٥]

(٨) باب الحلق

الفصل الأول

٢٦٤٦- * عن ابنِ عمرَ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَلَقَ رَأْسَهُ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ وَأَنَاسُ مِنْ أَصْحَابِهِ، وَقَصَّرَ بَعْضُهُمْ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

تعالى: «وَأَصْلَحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي» (١). ولعل هذا ليس بنسخ؛ لإمكان الجمع بين الأمرين، فيكون الثاني رخصة.

الحديث الثاني عن نبیشة: قوله: «أَنْ تَأْكُلُوهَا» يدل اشتغال من «الحومها». قوله: «لَكِي تَسْعَكُمْ» «فه»: وسعه الشيء يسعه سعة فهو واسع، والوسع والسعة الجدة والطاقة، ومنه الحديث «إنكم لن تسعوا الناس بأموالكم فسعوهم بأخلاقكم» أي لا تسع أموالكم لعطائهم فوسعوا أخلاقكم لصحبتهم. أقول: فالضمير المرفوع في «تسعمكم» للحوم، أي نهيتكم عن أكلها ليتسع عليكم فتؤتوها المحتاجين، يدل عليه قوله: «جاء الله بالسعة» أي على المحتاجين، فوافق هذا التاويل معنى الحديث السابق. قوله: «وَأَتَجَرُوا» أمر من الأجر، أي اطلبوا به الأجر والثواب، ولو كان من التجارة لكان بتشديد التاء، والتجارة في الضحايا لاتصح؛ لأن بيعها فاسد، إنما تؤكل ويتصدق منها. قوله: «أَيَّامُ أَكْلِ وَشُرْبٍ وَذِكْرِ اللَّهِ» التذكير فيهما للنوع، أي سعة وإباحة فيهما، ثم أتبعهما بذكر الله صيانة عن التلهي والتشهي كالبهائم، بل يكونان إعانة على ذكر الله وطاعته، والله أعلم بالصواب.

باب الحلق

الفصل الأول

الحديث الأول عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «قَصَرَتْ مِنْ رَأْسِ النَّبِيِّ ﷺ» «قَضَ»: كان هذا في عمرة؛ لأن الحاج يحلق بمنى، فلا يعارض ما روى ابن عمر أنه ﷺ حلق رأسه في حجة الوداع، ولعل ذلك كان في عمرة الجمرات، اعتمرها رسول الله ﷺ لما فتح

[٢٦٤٥] صحيح، انظر صحيح أبي داود (٢٤٣٩).

(١) الاحتاف: ١٥

٢٦٤٧- * وعن ابن عباس، قال: قال لي معاوية: إني قصرتُ من راسِ النبي ﷺ عندِ المروةِ بمشقص. متفق عليه .

٢٦٤٨- * وعن ابن عمر: أنَّ رسولَ الله ﷺ، قال في حجةِ الوداع: «اللَّهُمَّ ارحمِ المحلِّقين». قالوا: والمقصِّرينَ يا رسولَ الله؟! قال: «اللَّهُمَّ ارحمِ المحلِّقين». قالوا: والمقصِّرينَ يا رسولَ الله؟! قال: «والمقصِّرينَ». متفق عليه.

مكة، وأراد الرجوع منها في السنة الثامنة من الهجرة، أو عمرة القضاء، إن صح ما روى عنه: إني أسلمت عام القضية، والأصح أنه أسلم عام الفتح. قوله: «المشقص» «نه»: المشقص نصل طويل ليس بالعريض، وقيل: هو سهم له نصل عريض وقيل: أراد هاهنا به الحلم، وهو الذي يجز به الشعر والصوف، وهو أشبه بهذا الحديث. «مع»: يستحب للمتعمق أن يقصر في العمرة، ويحلق في الحج؛ ليقع الحلق في أكمل العبادتين.

الحديث الثاني والثالث والرابع عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «قالوا: والمقصِّرين» هو من العطف التلقيني، يعني يا رسول الله! ضم المقصِّرين إليهم، وقل اللهم ارحم المحلِّقين والمقصِّرين، نحو قوله تعالى: ﴿إني جاعلك للناس إماماً قال ومن ذريتي﴾ (١) «الكشاف» (٢): «ومن ذريتي» عطف على الكاف، كأنه قال: وجاعل بعض ذريتي كما يقال لك: ساكرمك فتقول: ورثك. «نه»: إنما خص المحلِّقين أولاً بالدعاء دون المقصِّرين، وهم الذين أخذوا من أطراف شعورهم ولم يحلقوا-؛ لأن أكثر من أحرم مع النبي ﷺ لم يكن معهم هدى- وكان النبي ﷺ قد ساق الهدى، ومن معه هدى فإنه لا يحلق حتى ينحر هديه، فلما أمر النبي ﷺ من ليس معه هدى أن يحلق ويحل، ووجدوا في أنفسهم من ذلك، وأحبوا أن يأذن لهم في المقام على إحرامهم حتى يكملوا الحج،- وكانت طاعة النبي ﷺ أولى بهم-، فلما لم يكن لهم بد من الإحلال كان التقصير في نفوسهم أخف من الحلق، فمال أكثرهم، وكان فيهم من يادر إلى الطاعة، وحلق ولم يراجع؛ فلذلك قدم المحلِّقين وآخر المقصِّرين.

«مع»: هذا في حجة الوداع، وهو الصحيح المشهور، وحكى القاضى عياض عن بعضهم: أن هذا كان يوم الحديبية حين أمرهم بالحلق، فلم يفعلوا طمعاً بدخول مكة يومئذ. وعن ابن عباس قال: حلق رجال يوم الحديبية وقصر آخرون، فدعا رسول الله ﷺ بالدعاء. قيل:

(١) البقرة: ١٢٤.

(٢) الكشاف: (ج/١/٩٢).

٢٦٤٩- * وعن يحيى بن الحُصَيْن، عن جدته، أَنَّهَا سَمِعَتِ النَّبِيَّ ﷺ فِي حِجَّةِ الْوُدَاعِ دَعَاَ لِلْمُحَلِّقِينَ ثَلَاثًا، وَلِلْمُقَصِّرِينَ مَرَّةً وَاحِدَةً. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٢٦٥٠- * وعن أنس: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَى مِنْى، فَأَتَى الْجُمُرَةَ فَرَمَاهَا، ثُمَّ أَتَى مَنْزِلَهُ بِمِنَى، وَنَحَرَ نَسْكَهَ، ثُمَّ دَعَا بِالْحَلَاقِ، وَنَاولَ الْحَاقَّ شِقَّهُ الْأَيْمَنَ، ثُمَّ دَعَا أَبَا طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيَّ، فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ، ثُمَّ نَاولَ الشَّقَّ الْأَيْسَرَ، فَقَالَ: «احْلُقْ» فَحَلَقَهُ، فَأَعْطَاهُ أَبَا طَلْحَةَ، فَقَالَ: «اقْسِمْهُ بَيْنَ النَّاسِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

يارسول الله! ما بال المحلقين، ظاهرت لهم بالترحم؟ قال: «لأنهم لم يشكروا». ووجه فضيلة الحلق على التقصير أن المقصر مبق على نفسه الزينة من الشعر، والحاج مأمور بترك الزينة؛ ولأنه أدل على صدق النية في التلذذ لله تعالى. والمذهب المشهور أن الحلق أو التقصير نسك من مناسك الحج والعمرة، وركن من أركانها لا يحصل واحد منهما إلا به، وعليه اتفقت الجمهور. وللشافعي قول شاذ ضعيف: أنه استحابة محظور كالطيب واللباس وليس بنسك، والصواب الأول، والمشروع في حق النساء التقصير، وأقله ثلاث شعرات، ويكره لهن الحلق والأفضل في الحلق والتقصير أن يكون بعد رمي جمره العقبة، وقد ذبح الهدي إن كان معه سواء كان قارئاً أو مفرداً.

الحديث الخامس عن أنس رضي الله عنه: قوله: «نحر نسكه» «تو»: نسك جمع نسكة، وقيل: مصدر، والمصادر تقام مقام الأسماء المشتقة منها، فتطلق على الواحد والجمع، وأكثر ما نجده في الحديث بتخفيف السين، وفي الحديث يجوز أن يحمل على الواحد؛ لأنه كان ينحر الواحد بعد الواحد، ويجوز أن يحمل على الجمع؛ لأنه نحر يومئذ بيده ثلاثاً وستين بدنة، وكأنه راعى بهذه العدة سنين عمره ﷺ. وإنما قسم الشعر في أصحابه؛ ليكون بركة باقية بين أظهرهم وتذكراً لهم، وكأنه أشار بذلك إلى اقتراب الأجل وانقضاء زمان الصحة، وأرى أنه خص أبا طلحة بالقسمه التضاماً إلى هذا المعنى؛ لأنه هو الذي حفر قبره ولحد له وبنى فيه اللبن. «مع»: اختلفوا في اسم الحلاق، والصحيح المشهور أنه معمر بن عبد الله العدوي، وقيل: اسمه فراس بن أمية بن ربيعة الكلبي بضم الكاف. وفيه استحباب بدنه الحلق بالجانب الأيمن، وقال أبو حنيفة: يبدأ بالجانب الأيسر. وفيه أن شعر الأدمي طاهر، وهو الصحيح. وفيه جواز التبرك بشعره واقتنائه، ومواساة الإمام والكبير بين أصحابه وأتباعه فيما يفرقه عليهم من عطائه. قوله: «شقه الأيمن [فحلقة]» أي قال: احلق فحلقة، تدل على المحذوف القرينة الاكتية. فإن قلت: لم حلف في الأولى وذكر في الثانية؟ قلت: ليدل على سرعة امتثال الحالق،

* في المتن «ناول الحالق شقه الأيمن» فقط، والذي في الشرح بعض روايات الحديث.

٢٦٥١- * وعن عائشة [رضي الله عنها]، قالت: كنت أُطِيبُ رسولَ الله ﷺ قبل أن يحرم، ويومَ النحر قبل أن يطوف بالبيت طيب فيه منك. متفق عليه.
٢٦٥٢- * وعن ابن عمر: أن رسول الله ﷺ أفاض يومَ النحر. ثم رجع، فصلّى الظهرَ بمنى. رواه مسلم.

الفصل الثاني

٢٦٥٣- * عن عليّ وعائشة [رضي الله عنهما]. قال: نهى رسول الله ﷺ أن تحلق المرأةَ رأسها. رواه الترمذي. [٢٦٥٣]
٢٦٥٤- * وعن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «ليسَ على النساءِ الحلقُ؛ إلّا على النساءِ التقصير» رواه أبو داود، والدارمي. [٢٦٥٤]

باب (٩)

[في التحلل ونقلهم بعض الأعمال على بعض]

الفصل الأول

٢٦٥٥- * عن عبد الله بن عمرو بن العاص: أن رسول الله ﷺ وقفَ في حجة الوداع بمنى للناس يسألونه، فجاءه رجلٌ، فقال: لم أشعرُ فحلقتُ قبل أن أدبَحَ.

وأنه كما أمر امتثل، نحوه قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَضْرَبَ بِمِصْبَاحِ الْحَجَرِ فَانْفَجَرَتْ﴾ (١) كأنه طمع أن يُعطى المحلوق، فلما أثر عليه أبا طلحة تعاقد عن سرعة الامتثال في المرة الثانية، والله أعلم.

والحديث السادس إلى آخر الفصل الثاني غنى عن الشرح.

باب

الفصل الأول

الحديث الأول عن عبدالله: قوله: «يسألونه» يحتمل أن يكون حالاً من فاعل «وقف» أي وقف ﷺ، مستثلاً، وأن يكون من «الناس» أي وقف لهم سائلين عنه، ويجوز أن يكون استثناءً بياناً لعل الوقوف، وينصره الرواية الأخرى لمسلم: «وقف رسول الله ﷺ على راحلته

[٢٦٥٣] قال أبو عيسى: حديث عليّ فيه اضطراب. وروى هذا الحديث عن حماد بن سلمة عن قتادة عن عائشة أن النبي ﷺ نهى أن تحلق المرأةَ رأسها. والعمل على هذا عند أهل العلم: لا يرون على المرأة حلقاً، ويرون أن يكون عليها التقصير وانظر تحفة الأحوذى (٣/٦٦١ ح ٩١٧) (وصحيح الترمذي ٧٢٨).

[٢٦٥٤] قال الجار كفقوري: وقد قوى إسناده البخاري في التاريخ، وأبو حاتم في العلل، وحسنه الحافظ، وأعله ابن القطان، ورد عليه ابن الموفق فأصاب كلا في النيل. قال: وفي الباب أيضاً عن عائشة من وجه آخر أخرجه البزار، وهو ضعيف، وعن عثمان، أخرجه البزار، وهو أيضاً ضعيف. انظر السابق.

(١) البقرة: ٦٠

فقال: «اذبح ولا حرج». فجاء آخر، فقال: لم أشعرُ فَنَحَرْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْمِيَ. فقال: «أرم ولا حرج». فما سئل النبي ﷺ عن شيءٍ قَدَّمَ ولا أُخَّرَ إِلَّا قال: «افعل ولا حرج». متفق عليه.

وفي رواية لمسلم: أتاه رجلٌ، فقال: حلفتُ قَبْلَ أَنْ أَرْمِيَ. قال: «أرم ولا حرج». وأتاه آخر، فقال: أَقْضْتُ إِلَى الْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ أَرْمِيَ. قال: «أرم ولا حرج».

٢٦٥٦- * وعن ابن عباس، قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُسْأَلُ يَوْمَ النُّحْرِ بِمَنْى، فيقول: «لا حرج»، فسأله رجلٌ، فقال: رَمَيْتُ بَعْدَ مَا أَمْسَيْتُ. فقال: «لا حرج». رواه البخاري.

فطفق ناس يسألونه». قوله: «لم أشعر فحلقت» الفاء سببية، جعل الحلق مسبباً عن عدم شعوره، كأنه يعتذر لتقصيره. «مع»: قد تقرر أن أفعال يوم النحر أربعة: رمى جمره العقبة ثم الذبح ثم الحلق ثم طواف الإفاضة؛ فإن السنة أن تكون مرتبة على هذا النسق، فلو خولفت وقدم بعضها على بعض جاز، ولا فدية عليه لهذه الأحاديث، وبهذا قال جماعة من السلف، وهو مذهبنا، وللشافعي قوله ضعيف: أنه إذا قدم الحلق على الرمي والطواف لزمه دم.

«قضى»: اختلف في أنه سنة لا شيء في تركه أو واجب يتعلق الدم بتركه؟ وعلى الأول ذهب أكثر علماء الصحابة والتابعين، وبه قال الشافعي وأحمد وإسحاق؛ لهذا الحديث وأمثاله، وإلى الثاني مال ابن جبير، وبه قال أبو حنيفة ومالك، وأولوا قوله: «ولا حرج» على رفع الإثم لجهله دون الفدية. ويدل على هذا أن ابن عباس رضى الله عنهما روى مثل هذا الحديث، وأوجب الدم، فلولا أنه فهم ذلك وعلم أنه المراد لما أمر بخلافه.

قوله: «قَدَّمَ ولا أُخَّرَ» لا بد من تقدير لا في الأول؛ لأن الكلام الفصيح قلما تقع لا الداخلة على الماضي فيه إلا مكررة، وشاع ذلك لأن الكلام في سياق النفي، ونظيره قوله تعالى: «ما أدري ما يفعل بي ولا بكم» (١).

الحديث الثاني عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «كان يسأل يوم النحر» أى لم يزل يسأل، يدل عليه قوله في الحديث السابق: «فما سئل النبي ﷺ عن شيءٍ قَدَّمَ ولا أُخَّرَ إِلَّا قال: «افعل ولا حرج»». قوله: «بعدما أمسيت» أى بعد العصر. «مظ»: آخر وقت الرمي يوم النحر

الفصل الثاني

٢٦٥٧- * عن عليٍّ، قال: أتاه رجلٌ، فقال: يا رسولَ الله! إني أفضتُ قبلَ أنْ أحلّقُ، فقال: «احلّقْ أوْ قصّرْ ولا حرجَ». وجاءَ آخرُ، فقال: ذُبَحْتُ قبلَ أنْ أرْمِي قال: «ارْمِ ولا حرجَ» رواه الترمذِيُّ. [٢٦٥٧]

الفصل الثالث

٢٦٥٨- * عن أسامةَ بنِ شريكٍ، قال: خرجتُ معَ رسولِ الله ﷺ حاجاً، فكانَ النَّاسُ يأتونه، فمنَ قال: يا رسولَ الله! سَعَيْتُ قبلَ أنْ اطوفَ، أوْ أخَرْتُ شيئاً أوْ قَدَمْتُ شيئاً، فكانَ يَقُولُ: «لا حرجَ إلّا على رجلٍ اقترَضَ عِرْضَ مسلمٍ وهو ظالمٌ، فذلكَ الذي حَرَجَ وَهَلَكَ» رواه أبو داود. [٢٦٥٨]

باب (٨)

خطبة يوم النحر ورمي أيام التشريق والتوديع

غروب الشمس من يومه، فإذا غربت قات، ولزمه دم في قول، وأول وقت رمي هذا اليوم بعد نصف ليلة النحر عند الشافعي، وبعد طلوع فجر يوم النحر عند أبي حنيفة ومالك وأحمد .

الفصل الثاني والفصل الثالث

الحديث الأول عن أسامة: قوله: «فكان الناس» الفاء تقتضي مقتدرات شتى، أي خرجت حاجاً مع رسول الله ﷺ فكان كيت وكيت، وقضينا مناسكنا فكان الناس يأتونه فيسألونه، فالقاء في «فمن قائل» تفصيلية، والأولى فصيحة، و«من» تبعية. قوله: «إلا على رجل» استثناء منقطع بمعنى لكن. قوله: «اقترض» نه: أي نال منه وقطعه بالنية، وهو افتعال من القرض القطع. أقول: انظر أيها المتأمل في تشديد أمر النية واختصاصه في هذا المقام دون سائر الأثام. وتقييده بقوله: «وهو ظالم» إشارة إلى ما أبيح فيه من الذب بالجرح، عما روى من الأحاديث ومن الشهادات في القضايا وغير ذلك. وقوله: «وهو ظالم» يحتمل وجهين أن يكون حالاً مؤكدة، وأن تكون مستقلة. وذلك على تقدير أن يكون بعض المقترضين غير ظالم، مثل جرح غير المعدلين، وفذلكة للتفصيل السابق.

باب خطبة يوم النحر، ورمي أيام التشريق، والتوديع

قوله: «التوديع» عطف على التشريق، أي أيام النفر التي تستبج طواف الوداع وأنشد:

[٢٦٥٧] حسن، انظر صحيح الترمذى (٧٠٢).

[٢٦٥٨] صحيح، انظر صحيح أبى داود (١٧٧٥).

الفصل الأول

٢٦٥٩- * عن أبي بكرة [رضي الله عنه] قال: خطبنا النبي ﷺ يوم النحر، قال: «إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض، السنة اثنا عشر شهرا، منها أربعة حرم، ثلاث متواليات، ذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم، ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان». وقال: «أي شهر هذا؟» قلنا: الله ورسوله أعلم.

وَمَسَحَ بِالْأَرْكَانِ مِنْهُ مَسَحٌ
وَسَالَتْ بِأَعْنَاقِ الْمَطِيِّ الْأَبَاطِحُ

فَلَمَّا قَضَيْنَا مِنْهُ كُلَّ حَاجَةٍ
أَخَذْنَا بِأَطْرَافِ الْأَحَادِيثِ بَيْنَنَا

الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي بكرة: قوله: «خطبنا» «غيب»: الخطب والمخاطبة والمخاطب، المراجعة في الكلام، ومنه المخطبة والمخطبة، لكن المخطبة مختصة بالموعظة، والمخطبة بطلب المرأة. «تو»: والزمان اسم لقليل الوقت وكثيره، وأراد به هاهنا السنة- انتهى كلامه. وذلك أن قوله: «السنة اثنا عشر شهرا» إلى آخره جملة مستأنفة مبنية للجملة الأولى، فالمعنى: أن الزمان في انقسامه إلى الأعوام، والأعوام إلى الأشهر عاد إلى أصل الحساب والوضع. الذي اختاره الله ووضعه يوم خلق السموات والأرض. والهئية صورة الشيء وشكله وحالته، والكاف صفة مصدر محذوف، أى استدار استدارة مثل حالته يوم خلق الله. «نه»: يقال: دار يدور واستدار يستدير، بمعنى إذا طاف حول الشيء، وإذا عاد إلى الموضع الذي ابتداء منه. ومعنى الحديث أن العرب كانوا يؤخرون المحرم إلى صفر، وهو النسيء المذكور في القرآن في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾ (١) ليقاتلوا فيه، ويفعلون ذلك كل سنة بعد سنة، فينتقل المحرم من شهر إلى شهر حتى جعلوه في جميع شهور السنة، فلما كانت تلك السنة قد عاد إلى رمنه المخصوص به قبل، ودارت السنة كهيئتها الأولى. «حسن»: قال بعضهم: إنما أخر النبي ﷺ الحج مع الإمكان ليوافق أهل الحساب، فحجج معه حجة الوداع. قوله: «ثلاث متواليات» إنما حذف التاء من العدد باعتبار أن الشهر الذي هو واحد الأشهر بمعنى الليالي، قاعتر لذلك تأنيثه. قوله: «ورجب مضر» عطف على قوله «ثلاث» «حسن»: إنما أضافه إلى مضر؛ لأنها كانت تحافظ على تحريمه أشد من محافظة سائر العرب، ولم يكن يستحله أحد من العرب. وقوله: «الذي بين جمادى وشعبان» ذكره تأكيداً وإزاحة للريب الحادث فيه من النسب، وهذا معنى كلام الخطابي.

قوله: «أي شهر هذا؟» «فرض»: يريد به تذكراهم حرمة الشهر وتقديرها في نفوسهم لينبى

(١) التوبة: ٢٧.

فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَّنَا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ . فَقَالَ : « أَلَيْسَ ذَا الْحِجَّةِ ؟ » قُلْنَا : بَلَى . قَالَ : « أَيْ بَلَدٌ هَذَا ؟ » قُلْنَا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، فَكَسَتْ حَتَّى ظَنَّنَا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ . قَالَ : « أَلَيْسَ الْبَلَدُ ؟ » قُلْنَا : بَلَى ! قَالَ : « فَأَيُّ يَوْمٍ هَذَا ؟ » قُلْنَا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، فَكَسَتْ حَتَّى ظَنَّنَا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ . قَالَ : « أَلَيْسَ يَوْمَ النَّحْرِ ؟ » قُلْنَا : بَلَى . قَالَ : « فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ كَحَرَمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا ، فِي

عليه ما أراد تقريره ، وقولهم في الجواب : « الله ورسوله أعلم » مراعاة للأدب وتحركاً عن التقديم بين يدي الله ورسوله ، وتوقفاً فيما لا يعلم الغرض من السؤال عنه . أقول : في قولهم : « سيسميه » إشارة إلى تفويض الأمور بالكلية إلى الشارع ، وعزل لما ألفوه من المتعارف المشهور . قوله : « أليس ذا الحجة ؟ » بالنصب ، وفي أصل المالكي بالرفع ، وقال : الأصل اليه ذو الحجة ؟ ، وَمِنْ حَذَفِ الضمير المتصل خبراً لكان وأخواته قول الشاعر :

فَاطَعَمْنَا مِنْ لَحْمِهَا وَسَدِيفِهَا شَوَاءٌ وَخَيْرُ الْخَيْرِ مَا كَانَ عَاجِلُهُ

أراد خير الخير الذي كانه عاجله وقال :

شهدت دلائل جمة لم أحصها أن المفضل لن يزال عتيقاً

أراد لن يزاله . « مع » : في هذا التمثيل دليل على استحباب ضرب الأمثال وإلحاق النظر بالنظر قياساً . وفي قوله : « فليبلغ الشاهد الغائب » تصريح بوجود نقل العلم وإشاعة السنن والأحكام . « تو » : وإنما شبهها في الحرمة بهذه الأشياء ؛ لأنهم كانوا لا يرون استحابة تلك الأشياء وانتهاك حرمتها بحال .

قوله : « البلدة » « تو » : وجه تسميتها بالبلدة - وهي تقع على سائر البلدان - أنها البلدة الجامعة للخير المستحقة أن تسمى بهذا الاسم ؛ لتفوقها سائر مسميات أجناسها تفوق الكعبة في تسميتها بالبيت سائر مسميات أجناسها ، حتى كأنها هي المحل المستحق للإقامة بها . قال ابن جنى : من عادة العرب أن يوقعوا على الشيء الذي يختصونه بالمدح اسم الجنس ، ألا تراهم كيف سموا الكعبة بالبيت ؛ وكتاب سيويه بالكتاب ؟

قوله : « وأعراضكم » « تو » : أي أنفسكم وأحسابكم ، فإن العرض يقال للنفس وللحسب ، يقال : فلان نقى العرض ، أي بريء أن يشتتم أو يعاب . والعرض راحة الجسد وغيره طيبة كانت أو خبيثة . « حس » : لو كان المراد من الأعراض النفوس لكان تكراراً ، لأن ذكر الدماء كاف ، إذ المراد به النفوس . أقول : الظاهر أن يراد بالأعراض الأخلاق النفسانية ، والكلام فيه يحتاج إلى فضل تأمل ، فالمراد بالعرض هنا الخلق ، كما سبق ، وفي قول الحماسي : إذا المرء

بلدكم هذا، في شهركم هذا، وستلقون ربكم. فيسألکم عن أعمالکم، ألا فلا ترجعوا بعدي ضللاً، يضرب بعضهم رقاب بعض، أأهل بلغت؟ قالوا: نعم. قال: اللهم اشهد؛ فليبلغ الشاهد الغائب، فرب مبلغ أوعى من سامع متفق عليه.

٢٦٦- * وعن وبرة، قال: سألت ابن عمر: متى أرمي الجمار؟ قال: إذا رمي إمامك فارمه، فاعدت عليه المسألة. فقال: كنا نتحين، فإذا زالت الشمس رمينا. رواه البخاري.

٢٦٦- * وعن سالم، عن ابن عمر: أنه كان يرمي جمرة الدنيا بسبع حصيات،

لم يندس من اللوم عرضه*. وفي قول أبي ضمضم: اللهم إني تصدقت بعرضي على عبادك، ما يرجع عليه عييه. والتحقيق ما ذكره صاحب النهاية: العرض موضع المدح والذم من الإنسان سواء كان في نفسه أو في سلفه، ولما كان موضع العرض النفس قال من قال: العرض النفس إطلاقاً للمحل على الحال، وحين كان المدح نسبة الشخص إلى الأخلاق الحميدة، والذم نسبة إلى الذميمة، سواء كانت فيه أو لا، قال من قال: العرض الخلق، إطلاقاً لاسم اللازم على الملزوم.

قوله: «ضللاً» «حس»: ويروى «كفاراً» أي لا تكن أفعالكم شبيهة أعمال الكفار في ضرب رقاب المسلمين. «مظ»: يعني إذا فارقت الدنيا، فاثبتوا بعدي على ما أنتم عليه من الإيمان والتقوى، ولا تظلموا أحداً، ولا تحاربوا المسلمين، ولا تأخذوا أموالهم بالباطل؛ فإن هذه الأفعال من الضلالة والعدول من الحق إلى الباطل. قال المالكي: «رجع» هنا استعمل كصار معنى وعملاً، أي لا تصيروا بعدي كفاراً ومنه قول الشاعر:

قد يرجع المرء بعد المقت ذا مقة بالحلم فادراً به بغضا ذا*

ويجوز في «يضرب» الرفع والجزم. أقول: على الرفع جملة مستأنفة مبينة لقوله: «فلا ترجعوا بعدي ضللاً» فينبغي أن يحمل على العموم، وأن يقال: لا يظلم بعضكم بعضاً فلا تسفكوا دماءكم ولا تتهكوا أعراضكم ولا تستبيحوا أموالكم، ونحوه - أي في إطلاق الخاص وإرادة العموم - قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا﴾^(١).

الحديث الثاني عن وبرة: قوله: «إذا رمي إمامك» أي اقتد في الرمي بمن هو أعلم منك بوقت الرمي. «ونتحين» أي نطلب الوقت، أي نتظر دخول وقت الرمي.

(١) النساء: ١٠.

* وتماهه: فكل رداء يرتليه جميل.

** في (ك): (بالعلم) (نخ).

يُكَبِّرُ عَلَى إِثْرِ كُلِّ حَصَاةٍ، ثُمَّ يَتَقَدَّمُ حَتَّى يُسَهِّلَ فَيَقُومُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ طَوِيلًا، وَيَدْعُو، وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ، ثُمَّ يَرْمِي الْوُسْطَى بِسَبْعِ حَصَيَّاتٍ، يُكَبِّرُ كُلَّمَا رَمَى بِحَصَاةٍ، ثُمَّ يَأْخُذُ بِذَاتِ الشِّمَالِ فِيهِلُ وَيَقُومُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ، ثُمَّ يَدْعُو وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ، وَيَقُومُ طَوِيلًا، ثُمَّ يَرْمِي جِمْرَةَ ذَاتِ الْعَقْبَةِ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي بِسَبْعِ حَصَيَّاتٍ، يُكَبِّرُ عِنْدَ كُلِّ حَصَاةٍ، وَلَا يَقِفُ عِنْدَهَا، ثُمَّ يَنْصَرِفُ، فَيَقُولُ: هَكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَفْعَلُهُ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٢٦٦٢- * وعن ابنِ عمر، قال استأذَنَ الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَبْنِيَ بَيْتَكةً لِيَالِي مَنَى، مِنْ أَجْلِ سَقَايَتِهِ، فَأَذِنَ لَهُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

الحديث الثالث عن سالم: قوله: «جمرة الدنيا» أى جمرة العقبة الدنيا، ووصفها بالدنيا؛ لأنها من منازل النازلين عند مسجد الخيف. قوله: «حتى يسهل» «نه»: أسهل يسهل إذا صار إلى السهل من الأرض وهو ضد الحزن، أراد أنه صار إلى بطن الوادى. [«حسن»]: «مستقبل القبلة» حال «وطويلاً» صفة مصدر محذوف، أى قياماً طويلاً. «حسن»: على الحاج أن يبيت ببنى الليلة الأولى والثانية من ليالى أيام التشريق ويرمى كل يوم بعد الزوال إحدى وعشرين حصاة عند كل جمرة بسبع حصيات على الترتيب، آخرها جمرة العقبة. فمن رمى اليوم الثانى وأراد أن ينقر قبل غروب الشمس ويترك بيوتة الليلة الثالثة ورمى يومها، فله ذلك، ومن لم ينقر حتى غربت الشمس، فعليه أن يبيت ويرمى اليوم الثالث بعد الزوال إحدى وعشرين حصاة، ومن ترك مبيت هذه الليالى ممن لم يرخص له فيه فعليه دم، ومن ترك مبيت ليلة فعليه ثلث دم وفى ليتين ثلثا دم، على أقيس قولى الشافعى رضى الله عنه. ولو ترك رمى يوم من أيام التشريق قضاء فى اليوم الثانى والثالث أى وقت شاء من ليل أو نهار، فإن لم يقض حتى مضت أيام التشريق فلا قضاء عليه، وعليه لرمى كل يوم دم. وكذا من ترك ثلاث حصيات فعليه دم، وفى حصاة ثلث وفى حصاتين ثلثان. «مع»: وفى قدر الواجب من هذا المبيت قولان للشافعى، أصحهما الواجب معظم الليل، والثانى ساعة.

الحديث الرابع عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «من أجل سقايته» أى بسبب ذلك وعلية. وقيل: أصله «من أجل شرا» إذا جناه بأجله أجلاً، كأنك إذا قلت: من أجلك فعلت كذا، أردت من أن جنيت فعله وأوجبه، ويدل عليه قولهم: من جراك فعلته، أى من جرّته بمعنى جنيته. «مع»: يجوز لأهل السقاية أن يتركوا المبيت ويذهبوا إلى مكة ليستسقوا بالليل الماء، ويجعلوه فى الحياض مُسَبِّكاً للسافرين وغيرهم. ولا يختص ذلك عند الشافعى بأل عباس، بل كل من تولى السقاية كان له هذا، وكذا لو نشأ سقاية أخرى كان للقائم بشأنها ترك المبيت.

واعلم أن السقاية حق لأل عباس، وكانت للعباس فى الجاهلية؛ فأقرها النبي ﷺ له وهى لأل العباس أبداً.

٢٦٦٣- * وعن ابن عباس: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، جَاءَ إِلَى السَّقَايَةِ فَاسْتَقَى. فَقَالَ الْعَبَّاسُ: يَا فَضْلُ! اذْهَبْ إِلَى أُمِّكَ فَاتِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِشَرَابٍ مِنْ عِنْدِهَا. فَقَالَ: «اسْقِنِي» فَقَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ! إِنَّهُمْ يَجْعَلُونَ أَيْدِيَهُمْ فِيهِ. قَالَ: «اسْقِنِي». فَشَرِبَ مِنْهُ، ثُمَّ أَتَى زَمْزَمَ وَهُمْ يَسْقُونَ وَيَعْمَلُونَ فِيهَا. فَقَالَ: «اعْمَلُوا فَإِنَّكُمْ عَلَى عَمَلٍ صَالِحٍ». ثُمَّ قَالَ «لَوْلَا أَنْ تُغْلِبُوا؛ لَنَزَلْتُ حَتَّى أَضَعَ الْحِجْلَ عَلَى هَذِهِ». وَأَشَارَ إِلَى عَاتِقِهِ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٢٦٦٤- * وعن أنس [رضي الله عنه] أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى الظُّهْرَ، وَالْعَصْرَ، وَالْمَغْرِبَ، وَالْعِشَاءَ، ثُمَّ رَقَدَ رَقْدَةً بِالْمُحْصَبِ، ثُمَّ رَكِبَ إِلَى الْبَيْتِ، فَطَافَ بِهِ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٢٦٦٥- * وعن عبد العزيز بن ربيع، قَالَ: سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ. قُلْتَ: أَخْبِرْنِي بِشَيْءٍ عَقَلْتَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. أَيْنَ صَلَّى الظُّهْرَ يَوْمَ التَّروِيَةِ؟ قَالَ: بِمَنَى. قُلْتَ: فَأَيْنَ

الحديث الخامس عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «يسقون ويعملون» أى يسعون ويكدحون فيه. قوله: «لَوْلَا أَنْ تُغْلِبُوا» «تَو»: أَعْلَمُهُمْ أَنَّ الَّذِي يَكْدَحُونَ فِيهِ بِمَكَانٍ مِنَ الْعَمَلِ الصَّالِحِ، يُحِبُّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَشَارِكَهُمْ فِيهِ، غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَأْمَنُ عَلَيْهِمْ إِنْ فَعَلَ ذَلِكَ غَائِلَةً الْوَلَاةَ، وَتَنَافَسَهُمْ وَتَنَازَعَهُمْ فِي حِرْصًا عَلَى حَيَاةِ هَذِهِ الْمَائِثَةِ، فَيُغْلِبُوا عَلَيْهَا وَيَتَزَعَّوْا [عَنْهُمْ].

الحديث السادس عن أنس رضى الله عنه: قوله: «بِالْمُحْصَبِ» بفتح الصاد والتشديد، وَقَدْ تَنَازَعَ فِيهِ الْفَعْلَانُ، أَيْ «صَلَّى» وَ«رَقَدَ». وَالْمُحْصَبُ فِي الْأَصْلِ كُلُّ مَوْضِعٍ كَثُرَ حَصْبَاؤُهُ، وَالْمُرَادُ بِهِ الشَّعْبُ الَّذِي أَحَدُ طَرَفَيْهِ مَنَى وَيَتَّصِلُ الْآخَرُ بِالْأَبْطَحِ. قِيلَ: فَغَبِرَ بِهِ عَنِ الْمُحْصَبِ الْمَعْرُوفِ إِبْطَاحًا لِاسْمِ الْمَجَاوِرِ عَلَى الْمَجَاوِرِ. «حَس»: التَّحْصِيبُ هُوَ أَنَّهُ إِذَا نَفَرَ مِنْ مَنَى إِلَى مَكَّةَ لِلتَّوْدِيعِ بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنَ الرَّمْيِ، أَنْ يَقِيمَ بِالشَّعْبِ الَّذِي يُخْرِجُ بِهِ إِلَى الْأَبْطَحِ حَتَّى يَرَقُدَ سَاعَةً مِنَ اللَّيْلِ ثُمَّ يَدْخُلُ مَكَّةَ. وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَرَاهُ سَنَةً، وَقَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَنْزِلُونَ بِالْأَبْطَحِ. وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: لِلتَّحْصِيبِ لَيْسَ بِشَيْءٍ، وَإِنَّمَا هُوَ مَنَزَلٌ نَزَلَهُ النَّبِيُّ ﷺ. قَوْلُهُ: «لَيْسَ بِشَيْءٍ» يُرِيدُ بِهِ لَيْسَ بِنَسْكَ مِنْ مَنَاسِكَ الْحَجِّ؛ إِنَّمَا نَزَلَهُ لِلْإِسْتِرَاحَةِ.

الحديث السابع عن عبد العزيز: قوله: «عَقَلْتَهُ» أَيْ عَلِمْتَهُ وَحَفِظْتَهُ. قَوْلُهُ «فَعَلَ كَمَا يُفَعَلُ أَمْرَاؤُكَ» يُرِيدُ إِنَّمَا ذَكَرْتُهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ بِنَسْكَ مِنَ الْمَنَاسِكَ وَجِبَ عَلَيْكَ فَعَلُهُ؛ فَافْعَلْ مَا يَفْعَلُهُ أَمْرَاؤُكَ.

صَلَّى الْعَصْرَ يَوْمَ النَّفَرِ؟ قَالَ: بِالْأَبْطَحِ. ثُمَّ قَالَ: افْعَلْ كَمَا يَفْعَلُ أَمْرَاؤُكَ. متفق عليه.

٢٦٦٦- * وعن عائشة [رضي الله عنها]، قالت: «نزولُ الأَبْطَحِ ليس بسنةٍ، إنما نزكهُ رسولُ الله ﷺ لَأَنَّهُ كَانَ أَسْمَحَ لخُرُوجِهِ إِذَا خَرَجَ». متفق عليه.

٢٦٦٧- * وعنهما، قالت: «أَحْرَمْتُ مِنَ التَّنْعِيمِ بِعُمَرَةَ، فدخلتُ فُقِضْتُ عُمَرَتِي، وانتظرني رسولُ الله ﷺ بِالْأَبْطَحِ حَتَّى فَرَعْتُ، فَأَمَرَ النَّاسَ بِالرَّحِيلِ، فَخَرَجَ فَمَرَّ بِالْبَيْتِ فَطَافَ بِهِ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَدِينَةِ. هَذَا الْحَدِيثُ مَا وَجَدْتُهُ بِرَوَايَةِ الشَّيْخَيْنِ، بَلْ بِرَوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ مَعَ اخْتِلَافٍ يَسِيرٍ فِي آخِرِهِ. [٢٦٦٧]

٢٦٦٨- * وعن ابن عباس، قال: كَانَ النَّاسُ يُنْصَرِفُونَ فِي كُلِّ وَجْهِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَنْفِرَنَّ أَحَدُكُمْ، حَتَّى يَكُونَ آخِرُ عَهْدِهِ بِالْبَيْتِ، إِلَّا أَنَّهُ خُفِّفَ عَنِ الْحَاضِرِ». متفق عليه.

٢٦٦٩- * وعن عائشة، قالت: حَاضَتْ صَفِيَّةُ لَيْلَةَ النَّفَرِ، فَقَالَتْ: مَا أَرَانِي إِلَّا حَاسِبَتِكُمْ. قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «عَقَرَى حَلَقِي، أَطَافَتْ يَوْمَ النَّفَرِ؟» قِيلَ: نَعَمْ. قَالَ «فَأَنْفَرِي». متفق عليه.

الحديث الثامن عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «أسمع» أي أسهل [«حسن»]: * معناه أنه ﷺ كان ينزل بالأبطح فيترك به ثقله ومتاعه، ثم يدخل مكة؛ ليكون خروجه منها إلى المدينة أسهل.

الحديث التاسع والعاشر عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «آخر عهده بالبيت» هذا عبارة عن وجوب طواف الوداع. «حسن»: الطواف ثلاث: طواف القدوم، وهو سنة لا شيء على تاركه. وطواف الإفاضة ويسمى طواف الزيارة، وهو من أركان الحج لا يحصل التحلل دونه ولا يقوم الدم مقامه. وطواف الوداع، ولا رخصة في تركه لمن أراد مفارقة مكة إلى مسافة القصر مكيا كان أو أفاقيا، حج أو لم يحج، فإن خرج ولم يطف عاذاً إن كان قريباً، ومن مضى ولم يرجع فلا دم عليه عند مالك. وقال الشافعي: من ترك فعله دم إلا الحائض والنفساء، وإليه ذهب مالك والشافعي وأحمد وأصحاب أبي حنيفة رضي الله عنهم. والاستثناء فيه منقطع، أي لكنه خفف.

الحديث الحادي عشر عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «ليلة النفر» أي ليلة يوم النفر؛ لأن

[٢٦٦٧] صحيح، انظر صحيح أبي داود (١٧٦٦).

* في «ك»، «شف».

الفصل الثاني

٢٦٧- * عن عمرو بن الأحوص، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقولُ في حَجَّةِ الْوَدَاعِ: «أَيُّ يَوْمٍ هَذَا؟» قالوا: يَوْمُ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ. قال: «فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ بَيْنَكُمْ حَرَامٌ كَحَرَمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي بِلَدِكُمْ هَذَا، أَلَا لَا يَجْنِي جَانٍ عَلَى

النَّفَرِ لَمْ يَشْرَعْ فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ. قَوْلُهُ: «مَا أَرَانِي إِلَّا حَابِسْتَكُمْ» «فَا»: مَفْعُولًا «أَرَى» الضَّمِيرُ وَالْمُسْتَنَى «وَالْإِلَّا» لَفْظٌ. «شَفَّ»: يَحْكِي عَلَى أَنْ لَا يَجْعَلَ الْإِسْتِثْنَاءَ لَفْظًا، وَالْمَعْنَى مَا أَرَانِي عَلَى حَالَةٍ أَوْ صِفَةٍ كَوْنِي حَابِسْتَكُمْ. أَقُولُ: لَمْ يَرِدْ بِاللَّفْظِ أَنْ «وَالْإِلَّا» زَائِدَةٌ، بَلْ أَنَّ الْمُسْتَنَى مَعْمُولُ الْفِعْلِ الْمَذْكُورِ؛ وَلِلَّذَلِكَ سَمِيَ مَفْرَعًا. «قَضَّ»: ظَنَّتْ صِفِيَّةٌ أَنَّ طَوَافَ الْوَدَاعِ كَطَوَافِ الزِّيَارَةِ فِي تِمَامِ الْحَجِّ، وَأَنَّهُ لَا يَجُوزُ تَرْكُهَا بِالْإِعْذَارِ، فَقَالَتْ: «مَا أَرَانِي» أَيْ مَا أَظُنُّنِي «وَالْإِلَّا حَابِسْتَكُمْ» أَيْ عَنِ الرَّحَلَةِ إِلَى الْمَدِينَةِ، فَتَوَهَّمُ رَسُولَ اللَّهِ ، أَنَّهُمَا قَالَتْ قَوْلُهَا؛ لِأَنَّهُمَا قَصَرَتْ فَلَمْ تَطْفُفْ لِلزِّيَارَةِ، وَلِلَّذَلِكَ دَعَا عَلَيْهَا، فَسَأَلَ أَنَّهَا هَلْ طَافَتْ يَوْمَ النَّحْرِ؟ فَلَمَّا عَلِمَ أَنَّهَا طَافَتْ لِلزِّيَارَةِ أَمَرَهَا بِالنَّفَارِ. «شَفَّ»: عَدَلَ عَنْ خُطَابِهَا إِلَى غَيْرِهَا، فَقَالَ: «أَطَافَتْ» فَلَمَّا عَلِمَ مِنْ حَالِهَا أَنَّهَا مَا اخْتَلَتْ بِهِ وَاتَتْ بِمَا لَا مَتَدَوِّحَةَ دُونَهُ مِنْ طَوَافِ الرِّكْنِ خَاطِبِهَا، فَقَالَ لَهَا: «فَانْفِرِي».

قَوْلُهُ: «عَقَرَى حَلْقِي» «خَطَّ»: هَكَذَا رُوِيَ عَلَى وَزْنِ فَعْلَى يَفْتَحُ الْفَاءَ مَقْصُورَ الْآلِفِ، وَحَقَّقَا أَنْ يَكُونَ مَتَوْنًا؛ لِيَكُونَ مَصْدَرًا، أَيْ عَقَرَهَا اللَّهُ عَقْرًا، وَحَلَقَهَا حَلْقًا، وَمَعْنَى الْعَقْرِ التَّجْرِيعُ وَالْقَتْلُ، وَقَطْعُ عَقَبِ الرَّجْلِ، وَالْحَلْقُ إِصَابَةٌ وَجَعٌ فِي الْحَلْقِ، أَوْ ضَرْبٌ شَيْءٍ عَلَى الْحَلْقِ. وَهَذَا دَعَاءٌ لَا يَرَادُ وَقُوعُهُ، بَلْ عَادَةُ الْعَرَبِ التَّكَلُّمُ بِمَثَلِ هَذَا عَلَى سَبِيلِ التَّلَطُّفِ. «فَا»: هُمَا صَفَتَانِ لِلْمَرْأَةِ إِذَا وَصِفَتْ بِالشُّؤْمِ، يَعْنِي أَنَّهَا تَحَلَّقَتْ قَوْمَهَا وَتَعْقِرُهُمْ أَيْ تَسْتَأْصِلُهُمْ مِنْ شُؤْمِهَا عَلَيْهِمْ، وَمَحَلُّهَا رَفَعَ أَيْ هِيَ عَقَرَى حَلْقِي. قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: الصَّوَابُ «عَقَرَى حَلْقِي» أَيْ عَقَر جَسَدَهَا وَأَصَابَتْ بَدَأَ فِي حَلْقِهَا. قَالَ سَيِّبِيه: عَقْرَتُهُ إِذَا قَلَّتْ لَهُ عَقْرًا، وَهَذَا نَحْوُ فَدَيْتِهِ.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن عمرو بن الأحوص: قَوْلُهُ: «أَلَا لَا يَجْنِي جَانٌ إِلَّا عَلَى نَفْسِهِ» «قَضَّ»: «لَا يَجْنِي» خَبَرٌ فِي مَعْنَى النَّهْيِ، وَفِيهِ مَزِيدٌ تَأْكِيدٌ؛ لِأَنَّهُ كَأَنَّهُ نَهَاهُ فَقَصَدَ أَنْ يَنْتَهِيَ فَأَخْبَرَ عَنْهُ، وَهُوَ الدَّعَاءُ إِلَى الْعُدُولِ عَنْ صِغَةِ النَّهْيِ إِلَى صِغَةِ الْخَيْرِ. وَنَظِيرُهُ إِطْلَاقُ لَفْظِ الْمَاضِي فِي الدَّعَاءِ، وَلِمَزِيدِ التَّأْكِيدِ وَالْحَثِّ عَلَى الْإِنْتِهَاءِ أَضَافَ الْجَنَائِيَةَ إِلَى نَفْسِهِ، وَالْمُرَادُ بِهِ الْجَنَائِيَةُ عَلَى الْغَيْرِ؛ بَيَانُهُ أَنَّ الْجَنَائِيَةَ عَلَى الْغَيْرِ لَمَّا كَانَتْ سَبَبًا لِلْجَنَائِيَةِ عَلَيْهِ اقْتِصَاصًا وَمِجَازَةً، كَانَتْ كَالْجَنَائِيَةِ عَلَى نَفْسِهِ، فَأَبْرَزَهَا عَلَى ذَلِكَ لِيَكُونَ ادِّعَاؤُهُ إِلَى الْكَفِّ وَأَمَكُنَ فِي النَّفْسِ؛ لِتَضَمُّنِهِ مَا يَدُلُّ عَلَى الْمَعْنَى الْمُرْجَبِ لِلنَّهْيِ. وَدَلِيلُ هَذَا التَّأْوِيلُ: أَنَّهُ رَوَى فِي بَعْضِ طُرُقِ هَذَا الْحَدِيثِ: «أَلَا لَا يَجْنِي جَانٌ إِلَّا عَلَى نَفْسِهِ». أَقُولُ: يُمْكِنُ أَنْ يَنْزِلَ عَلَى حَقِيقَتِهِ مِنَ الْإِخْبَارِ؛ كَأَنَّهُ ﷺ

نفسه، ولا يَجْنِي جان على ولده، ولا مَوْلُودٌ على والده، ألا وإنَّ الشيطانَ قد ايسَّرَ
أن يُعْبَدَ في بلدكم هذا أبداً، ولكن ستكون له طاعةٌ فيما تحقرون من أعمالكم
فَسِرَّضِي بِهِ». رواه ابن ماجه، والترمذي وصححه. [٢٦٧٠]

بعد ما قال: «فإن دماءكم وأموالكم وأعراضكم بينكم حرام» مخاطباً لسائر الأمة، وله مزيد
اختصاص بالأئمة والولاة والحكام، أتبع قوله: «ألا لايجنى جان إلا على نفسه» فأتى بنكرة في
سياق النفي؛ ليفيد العموم، يعنى من ارتكب هذا المحظور وجنى على الغير بتمزيق عرضه
وأخذ ماله وسفك دمه من حق ذلك أن لا يتجاوز بالاقتصاص إلى الغير، ولا يؤخذ غيره بتلك
الجريمة كفعل الجاهلية، نحو قوله تعالى: ﴿الزاني لاينكح إلا زانية﴾^(١) «الكشاف»^(٢): يجوز
أن يكون خبراً محضاً على معنى أن عادتهم جارية على ذلك، وعلى المؤمن أن لا يدخل نفسه
تحت هذه العادة ويتصون عنها، وقال أيضاً في قوله تعالى: ﴿ولكم في القصاص حياة﴾^(٣):
وهو خطاب له فضل اختصاص بالأئمة.

قوله: «ولا مولود على والده» «قضى»: يحتمل أن يكون المراد النهي عن الجناية عليهما،
وإنما أوردتهما بالتصريح، والتخصيص لاختصاص الجناية عليهما بمزيد قبح وشناعة، وإن يكون
المراد به تأكيد قوله: «لايجنى جان على نفسه»؛ فإن العرب في جاهليتهم يأخذون بالجناية من
يجدون من الجاني وأقاربه الأقرب فالأقرب، ولعلمهم سنوا القتل فيهم، فالمعنى على هذا
لايجنى أحد على غيره فيؤخذ به هو ووالده وولده، ويكون في الحقيقة جنايته على الغير جنايته
على نفسه ووالده وولده.

قوله: «إن يعبد في بلادكم» يعنى أنتم أيها العرب لن تعبدوا الطاغوت وغير الله من
الأصنام بعد هذا، ولكن ستكون للشيطان طاعة فيما تحقرون من أعمالكم، وما يتجهن في
خواطركم، وما تفوهون به من هتاتكم وصغائر ذنوبكم، فيؤدى ذلك إلى الفتن وهيج الحروب
والفساد في الأرض من إهلاك الحرث والنسل، كما قال نصر بن سيار:

فإن النار بالعودين تزكى وإن الحرب أولها كلام

هذا معنى قوله ﷺ: «إن الشيطان قد ايسر من أن يعبد المصلون في جزيرة العرب، ولكن
في التحريش بينهم» أى إيقاع الفتنة والعدوة والخصومة والقتل. وقوله: «أبداً» إذا كان بمعنى
خالداً يكون ظرفاً لـ«ايسر»، وإذا كان بمعنى قط يكون الكلام راجعاً إلى النفي، أى لا يعبد قط.

[٢٦٧٠] صحيح، انظر صحيح ابن ماجه (٢٤٧٩) بنحوه.

(٢) الكشاف: (ج ٨/ ٦٠).

(١) النور: ٣.

(٣) البقرة: ١٧٩

٢٦٧١- * وعن رافع بن عمرو المزني، قال: رأيتُ رسولَ الله ﷺ يخطبُ الناسَ بمنى حينَ ارتفعَ الضُّحى على بغلةٍ شهباءَ، وعليَّ يُعبرُ عنه، والناسُ بينَ قائمٍ وقاعدٍ. رواه أبو داود. [٢٦٧١]

٢٦٧٢- * وعن عائشةَ وابنِ عباسٍ [رضي الله عنهم] أنَّ رسولَ الله ﷺ آخرَ طوافِ الزيارة يومَ النحرِ إلى الليلِ. رواه الترمذي، وأبو داود، وابن ماجه.

٢٦٧٣- * وعن ابنِ عباسٍ: أنَّ النبيَّ ﷺ لم يَرْمُلْ في السَّبعِ الذي أفاضَ فيه. رواه أبو داود، وابن ماجه.

٢٦٧٤- * وعن عائشةَ، أنَّ النبيَّ ﷺ قال: «إذا رمى أحدكم جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ فَقَدْ حَلَّ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا النِّسَاءَ» رواه في «شرح السنة» وقال: إسناده ضعيف. [٢٦٧٤]

الحديث الثاني عن رافع: قوله: «شهباء» «نه»: الشبهة البيضاء، وفي حديث حليلة: «خرجت في سنة شهباء» أي ذات قحط وجذب، والشهباء الأرض التي لاخضرة فيها، لقلة المطر، فسميت سنة الجذب بها. «تو»: الشهباء البيضاء التي تخالط لون سواد. قوله: «يعبر عنه» «غيب»: أصل العبر التجاوز من حال إلى حال، عبر القوم إذا ماتوا، كأنهم عبروا قنطرة الدنيا، وأما العبارة فهي مختصة بالكلام العابر للهواء من لسان المتكلم إلى سمع السامع. «تو»: عبرت عن فلان إذا تكلمت عنه، واللسان يعبر عما في الضمير، والصحيح في الحديث أن يحمل على معنى التبليغ، وذلك أن النبي ﷺ كان في ذلك الموسم بين أمة من الناس وجم غفير منهم بحيث لا يسمعون المكان، فمنهم قيام ومنهم قعود لا [يسمعهم] «الباقي» فأتى به في كل جانب مبلغ يسمع صوته فيؤديه إلى من بعد منه، ويحتمل أن يكون علي رضي الله عنه وقف موقفاً يبلغه صوت النبي ﷺ، فإذا فهم الخطاب عبره لآخرات الناس بزيادة بيان. قوله: «يخطب» و«على بغلة» و«علي رضي الله عنه» و«الناس» أحوال متخللات.

الحديث الثالث عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «طواف الزيارة» أي الإفاضة. [أقول]**: أول وقته عند الشافعي بعد نصف ليلة العيد، وعند أبي حنيفة ومالك وأحمد بعد طلوع الفجر. وأما آخره فأي وقت طلق جاز.

الحديث الرابع والخامس عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «حين صلى الظهر» لابد من تقدير؛ ليستقيم معنى قوله: «من آخر يومه» فالمعنى، حين صلى الظهر معاً في يوم عرفه، ووقف ثم أفاض من آخر يومه، يدل عليه حديث حجة الوداع كما سبق.

[٢٦٧١] صحيح، انظر صحيح أبي داود (١٧٢٣).

[٢٦٧٤] إسناده ضعيف، انظر شرح السنة (٧/ ٢١٠).

* في «ك» يسمعون.

** في «ك» مظه.

٢٦٧٥- * وفي رواية أحمد، والنسائي عن ابن عباس قال: «إذا رمى الجمرة فقد حلَّ له كلُّ شيءٍ إلا النساء». [٢٦٧٥]

٢٦٧٦- * وعنها، قالت: أفاض رسول الله ﷺ من آخر يومه حين صلى الظهر، ثم رجع إلى منى، فمكث بها ليلتي أيام التشريق، يرمي الجمرة إذا زالت الشمس، كل جمرة بسبع حصيات، يكبر مع كل حصاة، ويقف عند الأولى والثانية فيطيل القيام ويتضرع، ويرمي الثالثة فلا يقف عندها. رواه أبو داود. [٢٦٧٦]

٢٦٧٧- * وعن أبي البلاح بن عاصم بن عدي، عن أبيه، قال: رخص رسول الله ﷺ لرعاة الإبل في البيوتة: أن يرموا يوم النحر، ثم يجمعوا رمي يومين بعد يوم النحر فيزيموه في أحدهما. رواه مالك، والترمذي، والنسائي، وقال الترمذي: هذا حديث صحيح. [٢٦٧٧]

(١١) باب ما يجتنبه المحرم

الفصل الأول

٢٦٧٨- * عن عبدالله بن عمر: أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ: ما يلبس المحرم من الثياب؟ فقال: «لا تلبسوا القميص، ولا العمامة، ولا السراويلات، ولا البرانس،

الحديث السادس عن أبي البلاح: قوله: «رخص» «مط»: رخص لهم أن يتركوا الميت بمنى في ليالي أيام التشريق لاشتغالهم بالرعي، يعني رخص لهم أن يرموا يوم النحر جمرَةَ العقبة، ثم لم يرموا اليوم الأول من أيام التشريق، ثم يرموا في الثاني منها رمي يوم القضاء والاداء. وإن قدموا رمي اليوم الثاني إلى الأول هل يجوز أم لا؟ فلا يجوز الشافعي ومالك، لأن ما لم يجب لم يجز، لأنه لا يجوز أداء الفرض قبل وجوبه، وأجازه بعضهم.

باب ما يجتنبه المحرم

الفصل الأول

الحديث الأول عن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما: قوله: «سأل» يتعدى بنفسه إلى المفعول الأول، ويعن إلى الثاني، وقد يجوز تعديته إلى الأول وعن وإلى الثاني بنفسه، فيكون تقديره: سأل رسول الله عن هذه المسألة أو عنه إياها، و«ما» استفهامية، وكونه مفعولاً على التأويل. ويجوز أن لا تكون استفهامية أى: مثل رسول الله ﷺ عن الشيء الذى يلبسه المحرم.

[٢٦٧٥] ضعيف انظر ضيف الجامع بنحوه ح (٦٢٦).

[٢٦٧٦] صحيح دون قوله «حين صلى الظهر» انظر صحيح أبى داود ح (١٧٣٦).

[٢٦٧٧] صحيح انظر صحيح الترمذى ح (٧٦٣).

ولا الخفاف إلا أحد لا يجد نعلين قَلْبَسُ خُفَّيْنِ وليقطعهُما أسفلَ من الكعبين، ولا تلبسوا من الثياب شيئا مسَّ زعفران ولا ورَسَ متفق عليه. وزاد البخاري في رواية «ولا تنقب المرأة المحرمة، ولا تلبس القفازين».

قوله: «فقال: لا تلبسوا» «قضى»: سأل الرجل عما يجوز لبسه، فأجاب عنه بعد ما لا يجوز له لبسه؛ ليدل بالالتزام من طريق المفهوم على ما يجوز. وإنما عدل عن الجواب المطابق إلى هذا الجواب؛ لأنه أخصر وأحضر؛ فإن ما يحرم أقل واضبط مما يحل؛ أو لأنه لو قال: يلبس كذا وكذا، فربما أوهم أن ليس شيء مما عدده من المناسك، وليس كذلك؛ فعدل إلى ما لا يرهם ذلك؛ أو لأن السؤال كان من حقه أن يكون عما لا يلبس؛ لأن الحكم العارض المحتاج إلى البيان هو الحرمة، وأما جواز ما يلبس فثبت بالأصل معلوم بالاستصحاب؛ فلذلك أتى بالجواب على وفقه تنبيها على ذلك. وفي عطف البرانس على العمامة دليل على أن المحرم ينبغي أن لا يغطي رأسه بمعتاد اللباس وغيره. وحاصل الحديث أنه يحرم على الرجل المحرم لبس المخيط والمعطى وستر الرأس بالعمائم ونحوها. والدليل على اختصاص الحكم بالرجال توجيه الخطاب نحوهم؛ فإن وار الضمير وإن استعمل متناولا للقبيلين على التغليب، فإن الظاهر فيه اختصاصه بالمدكرين. وعطف قوله: «ولا تنقب المرأة المحرمة ولا تلبس القفازين» عليه.

«فه»: «البرنس كل ثوب رأسه منه يلتزم من ذراعه أو جبة. وقال الجوهري: هو قلنسوة طويلة كان النساء يلبسونها في صدر الإسلام، وهو من البرس - بكسر الباء - القطن، والنون رائدة، والورس» ثبت أصغر يصيغ به. «والقفاز» - بالضم والتشديد - شيء تلبسه نساء العرب في أيديهن؛ يغطي الأصابع والكف والساعد من البرد. ويكون فيه قطن محشو.

«مع»: الجواب من بدع الكلام وجزيله؛ فإنه ﷺ سئل عما يلبسه المحرم فقال: لا يلبس كذا وكذا، وكان التصريح بما لا يلبس أولى؛ لأنه منحصر، ودليله أنه نبه بالقميص والسرويل على جميع ما في معناه، وهو ما كان مخيطاً أو معمولا على قدر البدن أو العضو كالجوشن والران والبتان وغيرها. ونبه ﷺ بالعمائم والبرانس على كل سائر للرأس مخيطاً كان أو غيره، حتى العصاية فإنها حرام. ونبه ﷺ بالخفاف على كل سائر للرجل من مداس وجمجم وجورب وغيرها. وهذا كله حكم الرجال. وأما المرأة فيباح لها ستر جميع بدنهما بكل سائر إلا وجهها؛ فإنه حرام. وفي ستر يديها بالقفازين خلاف، والأصح عند الشافعي تحريمه. ونبه ، بالورس والزعفران على ما في معناه مما يقصد به الطيب فهو حرام على القبيلين، فيكره للمحرم لبس الثوب المصبوغ بغير طيب. وأما الفواكه كاللآلئ والتفاح وأزهار البراري كالشيخ

* سراويل قصيرة إلى الركبة، وقد تصفحت في «ط» إلى (البتان).

٢٦٧٩- * وعن ابن عباس، قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يخطبُ وهو يقول: «إذا لم يجد المحرم نعلين لبس خُفَّين، وإذا لم يجد إزاراً لبس سراويل». متفق عليه.

والقيصوم ونحوهما فليس بحرام. ولا يجوز أكل طعام فيه طيب، فإن فعل فعليه فدية، وللحرم أن يكتحل بكحل لا طيب فيه إذا احتاج إليه ولا فدية. والاحتحال للزينة مكروه، ومنعه أحمد وإسحاق، وفي مذهب مالك قولان.

واعلم أن محرمات الإحرام ستة: اللباس بالتفصيل، والطيب، وإزالة الشعر والظفر، وحلق الرأس، وعقد النكاح، والجماع وسائر الاستمتاع، والسابع إلتاف الصيد. وإذا تطيب أو لبس ما نهى عنه وجبت الفدية، إن كان عامداً بالإجماع، وإن كان ناسياً فلا يلزمه عند الشافعي والثوري وأحمد وإسحاق، وأوجبها أبو حنيفة ومالك.

والحكمة في تحريم اللباس المذكور وإباحة الإزار والرداء هي أن يبعد عن الترفيه ويتصف بصفة الخاشع الذليل؛ وليكون على ذكره دائماً أنه محرم؛ فيكثر من الدعاء ولا يفتخر عن الأذكار، ويصون نفسه عن ارتكاب المحظورات؛ وليتذكر به الموت ولبس الأكفان والبعث يوم القيامة حفاة عراة مهطعين إلى الداعي. والحكمة في تحريم الطيب والنساء أن يبعد عن التثمم وزينة الدنيا وملأها؛ ولأنه ينافي تذلل الحاج؛ فإن حقه أن يكون أشعث أغبر وأن يجمع همه لمقاصد الآخرة. والحكمة في تحريم الصيد تعظيم بيت الله وحرمة من قتل صيده وقطع شجره.

واختلف العلماء في هذا الحديث والحديث الآتي. فقال أحمد: يجوز لبس الخفين بحالهما ولا يجب قطعهما لحديث ابن عباس، وكان أصحابه يزعمون نسخ حديث ابن عمر المصروح بقطعهما، وزعموا أن قطعهما إضاعة مال. وقال جماهير العلماء: لا يجوز لبسهما إلا بعد قطعهما أسفل من الكعبين؛ لحديث ابن عمر. قالوا: وحديث ابن عباس مطلق وحديث ابن عمر مقيد، والمطلق محمود على المقيد، والزيادة من الثقة مقبولة. وقولهم: إنه إضاعة مال ليس بشيء؛ لأن الإضاعة إنما تكون فيما نهى عنه، وأما ما أمر به فليس بإضاعة بل حتى يجب الإذعان له. ثم اختلفوا في لبس الخفين لعلم التعلين هل يجب عليه فدية أم لا؟ فقال مالك والشافعي ومن وافقهما: لا شيء عليه؛ لأنه لو وجب فدية لبسها ﷺ. وقال أبو حنيفة وأصحابه: عليه الفدية، كما إذا احتاج إلى حلق الرأس يحلقه ويقلعه، والله أعلم.

الحديث الثاني: عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «لبس سراويل» «حسن»: لا يجوز للحرم لبس السراويل مع وجود الإزار، فإن فعل فعليه الفدية، فإن لم يجد الإزار جاز له لبس السراويل عند أكثرهم ولا فدية عليه. وهو قول الشافعي وأحمد؛ لأن مطلق الإذن في السراويل يوجب الإباحة بلا فدية. وقال مالك وأبو حنيفة: ليس له لبس السراويل، ويحكي عن أبي حنيفة أنه قال: يقتله ويتر به، ورد بأن مطلق السراويل محمود على اللباس المعهود.

٢٦٨٠- * وعن يعلى بن أمية، قال: كنّا عند النبي ﷺ بالجمراتِ، إذ جاء رجلٌ أعرابيٌّ عليه جبّةٌ، وهو متضمخٌ بالخلوقِ، فقال: يا رسول الله! إني أحرمتُ بالعمرةِ، وهذه عليّ. فقال: «أما الطيبُ الذي بك فاضلهُ ثلاثِ مرّاتٍ، وأما الجبّةُ فانزعها، ثم اصنعُ في عمرتكِ كما تصنعُ في حجّك». متفق عليه.

٢٦٨١- * وعن عثمان قال: قال رسولُ الله ﷺ: «لا يَنْكِحُ الْمُحْرَمُ ولا يَنْكِحُ، ولا يَخْطُبُ». رواه مسلم.

٢٦٨٢- * وعن ابن عباسٍ: أن النبي ﷺ تَزَوَّجَ ميمونةَ وهو محرمٌ. متفق عليه.

الحديث الثالث عن يعلى: قوله: «متضمخ» التضمخ التلطيخ بالطيب والإكثار منه حتى يقطر. و«الخلوق» ضرب من الطيب يتخذونه من الزعفران وغيره. «حس»: فيه دليل على أن من أحرّم في قميص أو جبة لا يمزق عليه، كما يقول الشعبي، بل إن نَزَعَه في الحال فلا شيء عليه، وعلى أن المحرم إذا لبس أو تطيب ناسيا أو جاهلا فلا فدية عليه؛ لأن السائل كان قريب العهد بالإسلام، ولم يأمره بالفدية، والناسي في معنى الجاهل، وبه قال الشافعي. وأما ما كان من باب الإثلافتل من مخطورات الإحرام كالحلق والقلم وقتل الصيد، فلا فرق فيها بين العائد والناسي والجاهل في لزوم الفدية. وقد احتج بهذا الحديث من لم يجوز للمحرم أن يتطيب قبل إحرامه بما يبقى أثره بعد الإحرام؛ لأنه أمره بفصل الطيب ثلاث مرات للمبالغة. وأجيب عنه بأنه إنما أمره بالفصل؛ لأن التضمخ بالزعفران ونحوه مما له صبغ حرام على الرجال حالتي إحرامه وحله.

قوله: «ثم اصنع في عمرتك» «مع»: أي اصنع فيها ما تصنع في الحج من اجتناب المحرمات، ويحتمل أنه ﷺ أراد مع ذلك الطواف والسعي والحلق بصفاتها وهياتها، وإظهار التلبية وغير ذلك مما يشترك فيه الحج والعمرة. ويخص بعمومه ما لا يدخل في العمرة من أفعال الحج، كالوقوف والرمي والمبيت بمنى والمزدلفة وغير ذلك. وفي الحديث إشعار بأن الرجل كان عالمًا بصمة الحج دون العمرة.

الحديث الرابع إلى السادس عن عثمان رضي الله عنه: قوله: «لا يَنْكِحُ» «تو»: يروى من وجهين على صيغة الخبر وتكون «لا» للنفي، وعلى صيغة النهي «ولا» هي الجارمة، والكلمات الثلاث مجزومة بها، وذكر الخطابي أنها على صيغة النهي أصح.

قلت: قد أخرج هذا الحديث مسلم وأبو داود وأبو عيسى وأبو عبد الرحمن في كتبهم،

٢٦٨٣- وعن يزيد بن الأصم، ابن أخت ميمونة، عن ميمونة، أن رسول الله ﷺ تزوجها وهو حلال. رواه مسلم.

قال الشيخ الإمام محيي السنة رحمه الله: والاكثرون على أنه تزوجها حلالاً. وظهر أمر تزويجها وهو مُحَرَّم، ثم بنى بها وهو حلالٌ بِسَرَفٍ في طريق مكة.

والذي وجدناه الأكثر فيما يعتمد عليه من روايات الأئبات هو الرفع في تلك الكلمات، وقد ذهب الاكثرون من فقهاء الأمصار لاسيما من أصحاب الحديث إلى أن المراد منه النهي، وإن روى على صيغة الخبر.

«مع»: اختلف العلماء لحديث عثمان رضى الله عنه هلما وحديث ابن عباس الذي يليه في نكاح المحرم، فقال مالك والشافعي وأحمد وجمهور العلماء من الصحابة ومن بعدهم: لا يصح نكاح المحرم، واعتمدوا على أحاديث. وقال أبو حنيفة والكوفيون: يصح نكاحه، لحديث ميمونة. «تو»: وأصحاب أبي حنيفة وأروا حديث ابن عباس أقوى الحديثين؛ لما بين رآويه أنه ابن عباس ويزيد بن الأصم من الفضل والعلم. ثم إن القوم يرون حديث عثمان رضى الله عنه محتملا للتأويل، لاسيما وقد روي على صيغة الإخبار؛ فيكون المراد منه أن النكاح والإنكاح ليسا من شأن المحرم؛ فإنه في شغل شاغل عن ذلك، وقصد النبي ﷺ بذلك كف المحرم، وتقدير رغبته عن النكاح والإنكاح والخطبة؛ لكونها مدعاة إلى هيجان الشهوة، ولم يقصد تحريمه، وعلى هذا الوجه يخرج أيضا معناه في صيغة النهي. وإذ قد بينا أن حديث يزيد ابن الأصم لا يقاوم حديث ابن عباس؛ لتفاوت ما بين الراويين من الفضل والعلم، فنقول: إن حديث عثمان رضى الله عنه لا يدفع حديث ابن عباس؛ لأنه لا يقصر عن حديث عثمان في درجة الصحة بل يزيد عليه، ثم إن حديث ابن عباس ليس للتأويل فيه مجال، وحديث عثمان محتمل للتأويل على ما ذكرنا؛ فليس لنا أن نعدل عن التوفيق بين الحديثين إلى غير ذلك. ولنا نسعى في نصرة المذهب والقيام بحكم العvisية، بل نجتهد في نفي التضاد عن سنن الرسول ما أمكننا؛ فإن التوفيق بين المختلف أحق وأولى من أن يرد أحدهما بالآخر، والذي ذكرناه من أحسن ما يتوصل به إلى ذلك، والله أعلم.

أقول: كما أنه - رحمه الله - رجح حديث ابن عباس على حديث يزيد؛ لفضله عليه، كذلك نرجح عثمان رضى الله عنه على ابن عباس؛ لما لا ينكر تفضيله عليه، وكما رجح حديث ابن عباس، وقال: لأنه لا يقصر عنه في درجة الصحة، كذلك نرجح حديث عثمان لاعتضاده بحديث يزيد ويحدث أبي رافع في آخر الفصل الثالث، وحسنه الترمذي.

وأما قوله: حديث عثمان محتمل للتأويل، فنقول به لكن على غير ما أوله؛ لأن استعمال

٢٦٨٤- * وعن أبي أيوب: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ، كَانَ يَغْسِلُ رَأْسَهُ وَهُوَ مُحْرِمٌ. متفق عليه.

الإخبارى في موضع الإنشائي إنما يكون للمبالغة والتأكيد، فيكون المعنى: لا يصح ولا يستقيم نكاح المحرم ولا إنكاحه؛ لأنه مناف لحال المحرم الذي من حقه الاتصاف بصفة الذلة والخشوع والتجافف عن المأذى وقضاء الشهوات، بل شأنه بذكر الموت وليس الأكفان والوقوف بالمحشر بين يدي الملك الديان، فأني يليق بحاله التزوج والتزويج! ومن ثم كرر ﷺ المنهيات بقول: «لا ينكح ولا ينكح ولا يخطب».

وأما قوله: حديث ابن عباس ليس للتأويل فيه مجال؛ فليس بذلك. «مع»: فيه وجوه: أحدهما: أنه مر أن جمهور العلماء من الصحابة ومن بعدهم قالوا: لا يصح نكاح المحرم؛ فيكون قد رأوا أنه ﷺ إنما تزوجها حلالاً وهم أعرف بالقضية لتعلقهم بها، وثانيها: أن قوله: «وهو محرم» محمول على أنه في الحرم وهو حلال، وهي لغة شائعة، ومنه البيت المشهور: قتلوا ابن عفان الخليفة محرمًا. أي في حرم المدينة. وثالثها: أنه إذا تعارض القول والفعل، فالصحيح عند الأصوليين ترجيح القول؛ لأنه يتعدى إلى الغير والفعل قد يكون مقصوراً عليه، يريد أن عثمان رضي الله عنه ينقل قول الرسول وابن عباس يبين حاله، ويستدل بالفعل على ما يدعيه، والقول راجع. ورابعها: قول أصحابنا: إن النبي ﷺ كان له أن يتزوج في حال الإحرام، وهو مما خص به دون الأمة، وهذا أصح الوجوه.

أقول: ويمكن وجه آخر وهو أن يقال إن قوله: «وهو محرم» حال يجوز حمله على الحال المقدرة، أي تزوج وهو مقدر الإحرام، وعليه ينزل قول الأكثرين، وهو أنه ﷺ تزوجها حلالاً، وظهر أمر تزويجها وهو محرم، كما في المتن. والله أعلم.

قوله: «لا ينكح» «مع» معناه [لا يتزوج] * امرأة بولاية ولا وكالة، قال العلماء: سببه أنه لما منع في مدة الإحرام من العقد لنفسه صار كالمرأة؛ فلا يعقد لغيره. وظاهر هذا العموم أنه لا فرق بين أن يزوج بولاية خاصة كالآب والآخر، أو عامة كالسلطان والقاضي ونائبه، هذا هو الصحيح عندنا. وقال بعض أصحابنا: يجوز أن يزوج المحرم بالولاية العامة؛ لأنها يستفاد بها ما لا يستفاد بالخاصة.

واعلم أن النهي عن النكاح والإنكاح للمحرم نهى تحريم، فلو فعل لم ينعقد. وأما قوله ﷺ: «ولا يخطب» فهو نهى تنزيه. وكلنا لا يكره للمحرم أن يكون شاهداً في نكاح عقد الحلال. وقال بعض أصحابنا: لا ينعقد بشهادته، لأن الشاهد ركن في عقد النكاح كالولي.

الحديث السابع عن أبي أيوب: قوله: «يغسل رأسه» «مع»: يجوز للمحرم غسل رأسه، وإمرار اليد على شعره بحيث لا يبتف شعراً، واتفق العلماء على جواز غسل المحرم رأسه وحده،

* كذا في الأصول، والصواب «لا يزوج» صحيح مسلم ج (٣/٥٦٧).

٢٦٨٥- * وعن ابن عباس قال: احتجم النبي ﷺ وهو مُحْرِمٌ . متفق عليه .

٢٦٨٦- * وعن عثمان، حَدَّثَ عن رسول الله ﷺ في الرَّجُلِ إذا اشْتَكَى عَيْنَيْهِ وهو مُحْرِمٌ ضَمَمَهُمَا بِالصَّبْرِ . رواه مسلم .

٢٦٨٧- * وعن أم الحصين، قالت: رأيتُ أَسَامَةَ وَيلَلاً، وأَحَدَهُمَا أَخَذَ بِخِطَامِ نَاقَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَالْآخَرُ رَافِعٌ ثَوْبَهُ يَسْتُرُهُ مِنَ الْحَرِّ حَتَّى رَمَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ . رواه مسلم .

٢٦٨٨- * وعن كعب بن عَجْرَةَ [رضي الله عنه] أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ، مرَّ بِهِ وهو بِالْحَدِيثِيَّةِ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ مَكَّةَ، وهو مُحْرِمٌ، وهو يوقدُ تَحْتَ قَدْرِ، وَالْقَمَلُ كَتَهَافَتْ

وعن المجنابة واجب عليه، وأما غسله تبركاً فلمنعنا جوارزه بلا كراهة . ويجوز عندنا غسل رأسه بالسدر [والخطمي] *، ولا فدية عليه ما لم يتغ شعراً، وقال أبو حنيفة ومالك: هو حرام، فوجب الفدية .

الحديث الثامن عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «احتجم» «حس»: قد رخص عامة العلماء في الحجامة للمحرم من غير أن يقطع شعراً، فإن قطع فعليه دم، ولا بأس بأن [ينقطع] * الجروح ويقطع الدمل ويقطع العروق إذا احتاج إليه . وسئلت عائشة رضي الله عنها عن المحرم، أهلك جسده؟ قالت: «فليحك وليسده» .

الحديث التاسع عن عثمان رضي الله عنه: قوله: «في الرجل» أي في حق الرجل أو في ثياب الرجل . وقوله: «إذا اشتكى» شرط «وضمدها» جوابه، وهو المحدثُ به، يعني إذا اشتكى الرجل من عينيه ضمده . قوله: «ضمدها» «نه»: أصل الضمضد الشد، يقال: ضمضد رأسه وجرحه، إذا شدهما بالضماد، وهي خرقة يشد بها العضو [المؤوف] ***، ثم قيل لوضع الدواء على الجرح وغيره وإن لم يشد .

الحديث العاشر عن أم الحصين: قوله: «رافع ثوبه يستره» «حس»: فيه دليل على أنه لا بأس للمحرم أن يستظل، وهو قول عامة أهل العلم، وكراهه مالك وأحمد .

الحديث الحادي عشر عن كعب: قوله: «كتهافت» «حس»: أي يتساقط من الهفت، وهو السقوط قطعة قطعة، وأكثر ما يستعمل التهافت في الشر . والفرق بالتحريك مكيا ل يسع ستة عشر رطلاً، وهو اثنا عشر مثلاً، وهي ثلاثة أصوع . وقيل: الفرق خمسة أسياط، والقسط نصف صاع . قوله: «ثلاث أصع» كذا في صحيح مسلم وكتاب الحميلى وجامع الاصول وشرح السنة،

* في اللسان : الخطمي : ضرب من الثياب يغسل به .

** أي يوضع عليها الدهن .

*** «المغزو المؤوف» التي أصابت آفة .

على وجهه، فقال: «أَتُؤْذِكَ هَوَامُكَ؟» قال: نعم. قال: «فاحلق رأسك وأطعم فَرْقًا بين ستة مساكين» والفرق: ثلاثة أصع «أو صم ثلاثة أيام أو أنسك نسيكة». متفق عليه.

الفصل الثاني

٢٦٨٩- * عن ابن عمر: أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَنْهَى النِّسَاءَ فِي إِحْرَامِهِنَّ عَنْ الْقَمَّازِينَ، وَالنِّقَابِ وَمَامِسِ الْوَرَسِ وَالزَّعْفَرَانِ مِنَ الثِّيَابِ، وَلَتَلْبَسَ بَعْدَ ذَلِكَ مَا أَحَبَّتْ مِنَ الْوَانِ الثِّيَابِ مَعْصِفٍ أَوْ خَزٍّ أَوْ حُلِيِّ أَوْ سِرَاوِيلَ أَوْ قَمِيصٍ أَوْ خُفٍّ. رواه أبو داود. [٢٦٨٩]

وفي نسخ المصاييح: «أصوع». «مع»: الأصوع جمع صاع يذكر ويؤنث، وهو مكيال يسع خمسة أرطال وثلاثاً بالبغدادى. وقد ثبت استعمال الأصع في الحديث الصحيح من رسول الله ﷺ والصحابه والتابعين. وأما ما ذكره ابن المكي في كتابه المسمى به تنقيف اللسان أن هذا الجمع لحن وهو من خطأ العوام، وصوابه أصوع. فغلط منه؛ لأنه من باب المقلوب، قالوا: يجوز في جمع صاع أصع وفي دار آدر؛ لأن فاء أصع صاد وعينها واو قلبت الواو همزة ونقلت إلى موضع الفاء، ثم قلبت الهمزة ألفاً فصار أصعاً، ووزنه أحفل.

قوله: «نسيكة» «مع»: هي شاة تجزىء في الأضحية، «حس»: أراد بالهوام القمل، وسماها هوام؛ لأنها تهم في الرأس وتلدب. وفيه دليل على أن فدية الأذى بتخيير الرجل بين الهدى والإطعام والصيام على ما نطق به القرآن، ولا فرق في التخيير بين أن يحلق رأسه بغير علم أو بغير علم عند أكثر أهل العلم. وذهب قوم إلى أنه إن حلق بغير علم فعليه دم إن قدر عليه لآخر، وفي أنه إذا اختار الإطعام يطعم كل مسكين نصف صاع، سواء أطمع حنطة أو شعيراً أو تمرًا أو زبيباً.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «ولتلبس» أمر عطف على قوله: «نهى» من حيث المعنى، كأنه قيل: لا تلبس المرأة القفازين، ولتلبس بعد ذلك ما أحببت. والأوجه أن يؤول الثاني بأن يقال: نهى عن كل ما أمر بكذا؛ لأن «ينهى» حال من مفعول «سمع». والمراد من ألوان الثياب أصنافها، لا اللون المعروف، لأن «معصفر» أو ما عطف عليه بيان للألوان. قوله: «أو حُلِّي» جعل الحلي من جنس الثياب تغليبا، وفسره المظهر بالحلي، وقال: هي جمع حلة وهي إزار أو رداء من قطن.

[٢٦٨٩] حسن صحيح انظر صحيح أبي داود (١٦١٢).

٢٦٩٠- * وعن عائشة [رضي الله عنها] قالت: كان الركبان يمرّون بنا ونحن مع رسول الله ﷺ محرمات، فإذا جاوزوا بنا سدكت إحداثا جليابها من رأسها على وجهها، ، فإذا جاوزونا كشفناه. رواه أبو داود، ولا بن ماجه معناه [٢٦٩٠].

٢٦٩١- * وعن ابن عمر [رضي الله عنهما] أنّ النبي ﷺ كان يدهن بالزيت وهو محرمٌ غيرَ المقتتِ يعني غيرَ المطيب. رواه الترمذي. [٢٦٩١]

الفصل الثالث

٢٦٩٢- * عن نافع، أنّ ابن عمر وجدَ القر، فقال: اتقِ عليّ ثوباً يانافع! فالتقيت عليه برئساً. فقال: تلقى عليّ هنا وقد نهى رسول الله ﷺ أن يكسّه المحرم؟. رواه أبو داود [٢٦٩٢].

٢٦٩٣- * وعن عبد الله بن مالك بن بعيّنة، قال: احتجم رسول الله ﷺ وهو محرمٌ بلحي جمل. من طريق مكة في وسط رأسه. متفق عليه.

الحديث الثاني عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «فإذا جاوزوا بنا سدكت» وبعده «فإذا جاوزونا كشفناه». وقال المؤكف: هنا لفظ أبي داود وكلنا في جامع الأصول عنه، وفي المصابيح «فإذا حاذونا سدكت» وليس عند ابن ماجه بهذا اللفظ ولا بلفظ أبي داود. أقول قوله: «محرمات» خبر بعد خبر، أي نحن مصاحبات محرمات، والفاء في «فإذا جاوزوا بنا» تفصيل لقوله: «الركبان يمرّون بنا» فالأولى أن يكون التفصيل مطابقاً للمفصل، فمعنى قوله: «إذا جازوا بنا» جاوزوا مارين بنا. «حس»: ممن قال بالسدل مالك والشافعي وأحمد. فلو وضع المحرم يده على رأسه أو المحرمة على وجهها لآشيت عليهما؛ إذ لا بد لهما منه في الوضوء.

الحديث الثالث عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «غير المقتت» بالقاف والتائين المنقططين من فوق بنقطتين. «نه»: المقتت هو ما يطبخ فيه الرياحين حتى يطيب ريحه.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن نافع: قوله: «وجد القر» أي البرد. «نه»: يقال: قر يومنا يقر قرّة ويوم قر بالفتح أي بارد، وليلة قرّة.

الحديث الثاني عن عبد الله: قوله: «بلحي جمل» «نه»: هو - بفتح اللام- موضع بين مكة

[٢٦٩٠] قال الشيخ: «إسناده جيد، وقد خرجته في «حجاب المرأة المسلمة».

[٢٦٩١] الحديث ضعيف لأن مداره على فرقد السيخي وقد عرف حاله، وقال الترمذي: وقد تكلم يحيى بن سعيد في فرقد ورزى عنه الناس، والحديث أخرجه أيضاً أحمد وابن ماجه.

[٢٦٩٢] صحيح انظر صحيح أبي داود ح (١٦١٣).

٢٦٩٤- * وعن أنس [رضي الله عنه] قال : احتجم رسول الله ﷺ وهو محرم على ظهر القدم من وجع كان به . رواه أبو داود، والنسائي . [٢٦٩٤]

٢٦٩٥- * وعن أبي رافع، قال: تزوج رسول الله ﷺ ميمونة وهو حلال وبني بها وهو حلال، وكنت أنا الرسول بينهما . رواه أحمد، والترمذي وقال : هذا حديث حسن . [٢٦٩٥]

(١٢) باب المحرم يجتنب الصيد

الفصل الأول

٢٦٩٦- * عن الصعب بن جثامة أنه أهدى لرسول الله ﷺ حماماً وحشياً وهو بالأبواء أو بودان، فردّ عليه، فلما رأى ما في وجهه قال: «إنا لم نردّه عليك إلا أنا حرم» متفق عليه .

والمدينة، وقيل: عقبة، وقيل: ماء . قوله: «في وسط رأسه» «مع»: بفتح السين قال أهل اللغة: كل ما كان مبيناً بعضه من بعض كوسط الصف والقلادة وحلقة الناس ونحو ذلك، فهو وسط بالإسكان، وما كان منضماً غير مبين بعضه من بعض كالدار والساحة فهو وسط بفتح السين . وهذا محمول على أنه ﷺ كان معذوراً؛ لأنه لا ينفك عن قطع شعر . والمحرم إذا أراد الحجامة لغير حاجة، فإن تضمنت قلع شعر فهي حرام، وإن لم تضمن بأن كان في موضع لا شعر فيه فهي جائزة، ولا فدية فيها، وعن ابن عمر ومالك كراهتها، وعن الحسن البصري فيها الفدية .

باب المحرم يجتنب الصيد

الفصل الأول

الحديث الأول عن الصعب: قوله: «بالأبواء» «مع»: - بفتح الهزة والمد- و«ودان» - بفتح الواو وتشديد الدال المهملة- مكانان بين مكة والمدينة . «فه»: ودان قرية جامعة قريبة من الجحفة . قوله: «أنا حرم» «مع» هو بفتح الهزة و«حرم» بضم الحاء والراء، أي محرمون، أقول: لام التعليل محذوف والمستثنى منه مقدر، أي إنا لا نرده لعله من العلل إلا لانا حرم . «قض» بهذا تشبث من رأى تحريم لحم الصيد على المحرم مطلقاً، سواء صيد له أو لغيره، كابن عباس وطاؤوس والثوري . وأوله من فرق بين ما صاده أو صيد له حلال، لا له وهم أكثر علماء الصحابة والتابعين والأئمة الأربعة - بأنه ﷺ إنما رده عليه؛ لما ظن أنه صيد من أجله، ويدل عليه ما رواه في الحسان عن جابر: أن رسول الله ﷺ قال: «لحم الصيد لكم في الإحرام

[٢٦٩٤] صحيح انظر صحيح أبي داود (١٦٢١) وما قبله .

[٢٦٩٥] صحيح بنحوه انظر صحيح الترمذي ح (٦٧١)، (٦٧٢)، شرح السنن ح (١٩٨٢) ٧/ ٢٥٢ وقال : رواه مطر الوراق، ومطر عندهم ليس ممن يحتج بحديثه وقد رواه مالك وهو أضبط منه . «الموطأ» (٣٤٨/١٠) في الصحيح: باب تكاح المحرم .

٢٦٩٧- * وعن أبي قتادة، أنه خرج مع رسول الله ﷺ فتخلف مع بعض أصحابه وهم محرمون، وهو غير محرم، فأرأوا حماراً وحشياً قبل أن يراه، فلما رأوه تركوه حتى رآه أبو قتادة فركب فرساً له، فسألهم أن يناولوه سوطه، فأبوا، فتناولوه فحمل عليه، فعقره، ثم أكل فأكلوا، فندموا، فلما أدركوا رسول الله ﷺ سألوه. قال: «هل معكم منه شيء؟» قالوا: معنا رجله. فأخذها النبي ﷺ فأكلها. متفق عليه.

وفى رواية لهما: فلما أتوا رسول الله ﷺ قال: «امنكم أحد أمره أن يحمل عليها؟ أو أشار إليها؟» قالوا: لا. قال: «فكلوا ما بقي من لحمها».

حلال مالم تصيدوه أو يصاد لكم، وحديث أبي قتادة التالى لهذا الحديث نحن فيه. لا يقال: إنه منسوخ بهذا؛ لأن حديث أبي قتادة كان عام الحديثية، وحديث الصمب كان في حجة الوداع؛ لأن النسخ إنما يصار إليه إذا تعلق الجمع، كيف والحديث المتأخر محتمل، لا دلالة له على الحرمة العامة صريحاً ولا ظاهراً حتى يعارض الأول فينسخه؟.

قوله: «أهدى لرسول الله ﷺ حماراً» مع: «لأبد في قوله: «أهدى لرسول الله ﷺ حماراً» من تقدير مضاف؛ لأنه جاء في رواية لمسلم «لحم حمار وحش» وفى أخرى «رجل حمار وحش» وأخرى «عجز حمار وحش» وأخرى «شق حمار وحش» وفى أخرى «عضو من لحم صيد» فهذه الطرق التى ذكرها مسلم صريحة فى أنه مذبوب، وأنه إنما أهدى بعض لحم صيد ليأكله. وفيه جواز قبول الهدية للنبي ﷺ بخلاف الصدقة. وفيه أنه يستحب لمن امتنع من قبول الهدية، أن يعتذر بذلك إلى المهدى تطلياً لقلبه، والله أعلم.

الحديث الثانى عن أبي قتادة: قوله: «وهم محرمون» حال و ذو الحال «بعض أصحابه» وقوله: «وهو غير محرم» يجوز أن يكون عطفًا على «وهم محرمون»، وأن يكون حالاً من الضمير فى «محرمون» فيكون حالاً متداخلة.

وفى أصل المالكى «أحرموا كلهم إلا أبو قتادة لم يحرم». قال: «أبو قتادة» مبتدأ و«لم يحرم» خبره و«إلا» بمعنى لكن، ونظيره من كتاب الله تعالى قراءة ابن كثير وأبى عمرو: «ولا يلتفت منكم أحد إلا امرأتك إنه مصيها ما أصابهم» (١). فـ«امراتك» مبتدأ والجملة بعده خبره، ولا يصح أن يجعل «امراتك» بدلاً من «أحد»؛ لأنها لم تسر معه فيتضمنها ضمير المخاطبين. ودل على أنها لم تسر معه قراءة النصب؛ فإنها أخرجتا من أهله الذين أمر أن يسرى بهم. وإذا لم تكن فى الذين سرى بهم لم يصح أن تبدل من فاعل «يلتفت»؛ لأنه بعض

٢٦٩٨- * وعن ابن عمر عن النبي ﷺ قال: «خمسٌ لاجنّاحَ عليّ من قتلهنّ في الحرّم والإِحرام: الفأرة، والغراب، والحِدأة، والعقرب، والكلبُ العقور». متفق عليه.

٢٦٩٩- * وعن عائشة، عن النبي ﷺ، قال: «خمسٌ فواسقٌ يُقتلنّ في الحلّ والحرّم: الحية، والغرابُ الأبقع، والفأرة، والكلبُ العقور، والحِدْياء متفق عليه.

ما دل عليه الضمير المجرور بـ«من». وتكلف بعض النحويين الإجابة عن هذا، بأن قال: لم يسر بها، ولكن شعرت بالعداّب فتبعتهن، ثم التفتت وهلكت. وعلى تقدير صحة هذا فلا يوجب ذلك دخولها في المخاطبين، بقوله: «لايُلتفت منكم أحد». وهذا والحمد لله بين، والاعتراف بصحته متعين. ويجوز أن يحذف في هذا النوع من الاستثناء خبر المبتدأ، كما ورد: «كل أمّي معافى إلا المجاهرون»، أي لكن المجاهرون بالمعاصي لايعافون. ومنه قوله تعالى: «فشرّبوا منه إلا قليلٌ منهم»^(١) أي لكن قليل منهم لم يشربوا.

الحديث الثاني عن أبي قتادة: قوله: «فعمّره» أي فقتله، وأصل العقر ضرب قوائم البعير أو الشاة بالسيف وهو قائم.

الحديث الثالث والرابع عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «خمس» «مع»: روى بالتونين وبالإضافة. أقول: إن روى منونا و«فواسق» مرفوعاً يكون مبتدأ موصوفاً و«يقتلن» خبره، وإن روى منصوباً يكون «خمس» صفة موصوف محذوف، و«يقتلن» خبره، و«فواسق» معترضة نصباً على الذم. «نه»: أصل الفسوق الخروج عن الاستقامة والجور، وبه سمي العاصي فاسقاً، وإنما سميت فواسق على الاستعارة؛ لخبيثهن، وقيل: لخروجهن من الحرمة في الحل والحرّم، أي لا حرمة لهن بحال. و«الأبقع» ماخالط بياضه لون آخر، و«العقور» من أبنية المبالغة، وهو كل سبيع يعقر أى يجرح ويقتل ويفترس كالأسد والنمر والذئب، سماها كلباً لاشتراكها في السبعية، و«الحدياء» هي تصغير الحداة واحد الحدك، وهو الطائر المعروف من الجوارح.

«مع»: اتفق العلماء على أنه يجوز للمحرم قتلهن وما في معانها، ثم اختلفوا فيما يكون في معانها، فقال الشافعى: المعنى فى جوار قتلهن كونهن مؤذيات، فكل مؤذ يجوز للمحرم قتله وما لا فلا. ويجوز أن يقتل فى الحرم كل من وجب عليه قتل بقصاص، أو رجم بالزنا أو قتل بالمحاربة، ويجوز إقامة كل الحدود فيه، سواء [أحرم فى الحج] أو خارجه ثم الجنى إليه، وهو مذهب مالك والشافعى. وقال أبو حنيفة: ما ارتكبه فى الحرم يقام عليه، وما فعله خارجه ثم لجأ إليه إن كان إتلاف نفس لم يقم عليه فى الحرم، بل يضيق عليه ولايكلم ولا يجالس ولا يبايع، حتى يضطر إلى الخروج منه، وما كان دون النفس يقام فيه.

الفصل الثاني

٢٧٠ - * عن جابر [رضي الله عنه]، أن رسول الله ﷺ قال: «لحم الصيد لكم في الإحرام حلال، ما لم تصيدوه أو يصاد لكم». رواه أبو داود، والترمذي، والنسائي. [٢٧٠]

٢٧٠١ - * وعن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: «الجراد من صيد البحر» رواه أبو داود، والترمذي. [٢٧٠١]

٢٧٠٢ - * وعن أبي سعيد الخدري، عن النبي ﷺ، قال: «يقتل المحرم السبع العادي». رواه الترمذي، وأبو داود، وابن ماجه. [٢٧٠٢]

٢٧٠٣ - * وعن عبد الرحمن بن أبي عمارة، قال: سألت جابر بن عبد الله عن الضبع أصيد هي؟ فقال: نعم. فقلت: أيؤكل؟ فقال: نعم. فقلت: سمعته من

«حسن»: قاس الشافعي رضي الله عنه عليها كل حيوان لا يؤكل لحمه فقال: لأفدية على من قتلها في الإحرام والحرم؛ لأن الحديث يشتمل على أعيان، بعضها سباع ضاربة وبعضها هوام قاتلة، وبعضها طير لا يدخل في معنى السباع ولا هي من جملة الهوام، وإنما هي حيوان مستحب اللحم، وتحريم الأكل يجمع الكل، فاعتبره ورتب الحكم عليه، إلا المتولد من المأكول من الصيد، وغير المأكول لا يحل أكله ويجب الجزاء بقتله؛ لأن فيه جزء من المأكول.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن جابر رضي الله عنه: قوله: «أو يصاد لكم» بعد قوله «ما لم تصيدوه» فيه إشكال؛ لأن الظاهر يقتضي الجزم. وغاية ما يتكلف فيه أن يقال: إنه عطف على المعنى؛ فإنه لو قيل: ما لا تصيدونه أو يصاد لكم لكان ظاهراً، فيقدر هذا المعنى.

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «الجراد من صيد البحر» «قضى»: إنما عده من صيد البحر؛ إما لأنه يشبه صيد البحر من حيث إنه تحل ميتته ولا يفتر إلى التذكية؛ أو لما قيل من أن الجراد متولد من الحيتان كالديدان.

الحديث الثالث والرابع عن عبد الرحمن: قوله: «عن الضبع» «حسن»: اختلفوا في إباحتها لحم الضبع، فروي عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه: أنه كان يأكله، وروى عن ابن عباس إباحتها. وذهب إليه الشافعي وأحمد، وكرهه جماعة، منهم مالك وأصحاب أبي حنيفة، واحتجوا بأنه ﷺ نهى عن أكل كل ذي ناب من السباع. قلنا: هو عام خصصه حديث جابر. ورووا حديثاً في كراهة لحم الضبع. قلنا: إنسانه ليس بالقوى.

[٢٧٠] ضعيف انظر ضعيف الجامع بنحوه (٤٦٨)، (٤٦٩)، (٤٦٧).

[٢٧٠١] ضعيف انظر ضعيف الجامع ح (٢٦٤٦).

[٢٧٠٢] ضعيف انظر ضعيف الجامع بنحوه (٦٤٥٠).

رسول الله ﷺ؟ قال: نعم. رواه الترمذي، والنسائي، والشافعي، وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

٢٧٠٤- * وعن جابر، قال: سألت رسول الله ﷺ عن الضبع، قال: «هُوَ صَيْدٌ، وَيَجْعَلُ فِيهِ كِبْشًا إِذَا أَصَابَهُ الْمَحْرَمُ». رواه أبو داود، وابن ماجه، والدرامي. [٢٧٠٤]

٢٧٠٥- * وعن خزيمة بن جزي، قال: سألت رسول الله ﷺ عن أكل الضبع. قال: «أَوْيَاكُلُ الضَّبْعُ أَحَدًا؟». وسألته عن أكل الذئب. قال: «أَوْيَاكُلُ الذَّئْبُ أَحَدًا فِيهِ خَيْرٌ؟». رواه الترمذي، وقال: ليس إسناده بالقوي. [٢٧٠٥]

الفصل الثالث

٢٧٠٦- * عن عبد الرحمن بن عثمان التيمي، قال: كنا مع طلحة بن عبيد الله ونحن حرم، فأهدي له طير وطلحة راقد، فمنا من أكل، ومنا من تورع، فلما استيقظ طلحة وافق من أكله، قال: فاكلناه مع رسول الله ﷺ. رواه مسلم.

باب الإحصار وفوت الحج

الفصل الأول

٢٧٠٧- * وعن ابن عباس، قال: قد أحصر رسول الله ﷺ فحلّق رأسه، وجامع نساءه، ونحر هديه، حتى اعتمر عامًا قابلاً. رواه البخاري.

الحديث الخامس والسادس عن خزيمة: قوله: «فيه خير؟» همزة الإنكار فيه محذوفة، يعني أفي الذئب خير، وهو من الضواري والسباع.

الفصل الثالث

عن عبد الرحمن: قوله: «طير» نكرة للشيع، وقد علم أنه مما لا يصاد لهم، وفي قوله: «وافق من أكله» إشعار بالله صوبهم، والله أعلم.

باب الإحصار وفوات الحج

«نه»: الإحصار المنع والحبس عن الوجه الذي يقصده. يقال: أحصره المرض أو السلطان إذا منعه عن مقصده فهو محصر، وحصره إذا حبسه فهو محصور.

الفصل الأول

الحديث الأول عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «ونحر هديه» «حسن»: اتفقوا على أن

[٢٧٠٤] صحيح انظر صحيح أبي داود (٢٢٢٦).

[٢٧٠٥] رواه الترمذي وضمه بقوله «ليس إسناده بالقوي».

٢٧٠٨- * وعن عبد الله بن عمر، قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ، فحال كفار قريش دون البيت، فنحر النبي ﷺ هداياه وحلق، وقصر أصحابه. رواه البخاري.

٢٧٠٩- * وعن المسور بن مخرمة، قال: إن رسول الله ﷺ نحر قبل أن يحلق، وأمر أصحابه بذلك. رواه البخاري.

٢٧١٠- * وعن ابن عمر، أنه قال: ليس حسبكم سنة رسول الله ﷺ؟ إن حبس أحدكم عن الحج طاف بالبيت وبالصفا والمروة، ثم حل من كل شيء حتى يحجّ عاماً قابلاً، فيهدي، أو يصوم إن لم يجد هدنياً. رواه البخاري.

٢٧١١- * وعن عائشة، قالت: دخل رسول الله ﷺ على ضباعة بنت الزبير،

المحرم إذا أحصر عن الحج بعد أن يتحلل وعليه هدي، وهو دم شاة يذبحه حيث أحصر، ثم يحلق كما فعل رسول الله ﷺ عام الحديبية. والهدايا كلها يختص ذبحها بالحرم إلا هدي المحصر؛ فإن محل ذبحه حيث أحصر. وقال أصحاب أبي حنيفة: لا يراق أيضاً إلا في الحرم. ثم المحصر إن كان حجه فرضاً قد استقر عليه فهو في ذمته، وإن كان تطوعاً أو كان هذا أول [سنة الرجوب]*، فهل يجب عليه القضاء؟ اختلفوا فيه، فذهب جماعة إلى أنه لا قضاء عليه، وهو قول مالك والشافعي، وذهب قوم إلى أن عليه القضاء، وبه قال أصحاب أبي حنيفة. قوله: «حتى اعتمر» غاية المجموع من قوله: «فحلق وجامع ونحر» أي تحلل ﷺ حتى اعتمر عاماً قابلاً.

الحديث الثاني إلى الرابع عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «ليس حسبكم؟» أي محسبكم وكافيكم.

«حس» حبس المحرم بالحج إذا حبسه مرض أو عذر غير حبس العدو، فهل له التحلل؟ اختلفوا فيه، فذهب جماعة إلى أنه لا يباح له التحلل، بل يقيم على إحرامه، فإن زال العذر - وقد فاته الحج - يتحلل بعمل العمرة. وهو قول ابن عباس؛ قال: لا يحصر إلا حصر العدو، وإليه ذهب مالك والشافعي وأحمد.

وذهب قوم إلى أن له التحلل، وهو قول أصحاب أبي حنيفة. واحتجوا بقوله ﷺ: «من كسر أو عرج فقد حل وعليه الحج من قابل». وضعف هذا الحديث؛ لما ثبت عن ابن عباس أنه قال: لا يحصر إلا حصر العدو.

الحديث الخامس عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «والله ما أجدني إلا وجعة» أي أجد في نفسي ضعفاً من المرض، ولا أدري أقدر على إتمام الحج أم لا؟ والمحل - بفتح الميم وكسر

* في الأصل كنا. ولعل معناه: السنة التي أوجب الله فيها الحج على عباده، والله أعلم.

فقال لها : «لعلك أردت الحج؟» قالت : والله ما أجدني إلا وجعة. فقال لها : «حجِّي واشترطي، وقولي: اللهم محلي حيث حبستني». متفق عليه .

الفصل الثاني

٢٧١٢- * عن ابن عباس [رضي الله عنهما]، أن رسول الله ﷺ أمر أصحابه أن يبدلوا الهدى الذي نحرروا عام الحديبية في عمرة القضاء. رواه [أبو داود]. وفيه قصة، وفي سنده محمد بن إسحاق. [٢٧١٢]

٢٧١٣- * وعن الحجّاج بن عمرو الأنصاري، قال : قال رسول الله ﷺ : «مَنْ

الحاء- زمان أو مكان، من حل إذا خرج من الإحرام. فإن قلت : كيف طابق قولها: «والله» جواباً عن قوله ﷺ «لعلك أردت؟» قلت : تضمن في «لعل» معنى الاستقصار على سبيل التلطف؛ ومن ثمة أظهرت العذر وأقسمت عليه. «مح» : هي ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب بنت هم النبی ﷺ.

«حسن» : اختلفوا في الاشتراط في الحج، فذهب بعضهم إلى الرخصة فيه وأنه يتعذر إحرامه لظاهر الحديث، وله الخروج بالعذر الذي سمي، وهو قول أحمد وأحد قولي الشافعي، قالاً : لا يباح له التحلل بعذر سوى الإحصار من عدو من غير شرط؛ لأن التحلل لو كان مباحاً من غير شرط لما احتاجت ضباعة إلى الشرط. وذهب آخرون إلى أن إحرامه منقطع، ولا يباح له التحلل بالشرط، كمن أحرم مطلقاً، وجعلوا ذلك رخصة خاصة لضباعة كما أذن ﷺ لأصحابه في رفض الحج، وليس ذلك لغيرهم. وفي قوله : «محلي حيث حبستني» دليل على أن المحصر يحل حيث يحبس من حل أو حرم.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن ابن عباس رضي الله عنهما : قوله : «أن يبدلوا» أي يذهبوا مكان ما ذهبوه هدياً آخر. «حسن» : يحتاج بهذا من يوجب القضاء على المحصر، ومن يذهب إلى أن دم الإحصار لا يذبح إلا في الحرم، ويقول : إنما أمرهم النبي ﷺ بإبدال الهدى؛ لأنهم نحرروا هداياهم عام الحديبية خارج الحرم، والله تعالى يقول : «هدايا بالغ الكعبة»^(١) فلم تقع تلك الهدايا محسوبة؛ فأمرهم بالإبدال.

الحديث الثاني عن الحجّاج : قوله : «من كسر» «حسن» : يحتاج بهذا الحديث من يرى

[٢٧١٢] رواه الحاكم في المستدرک (٣٨٦/١) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وأبو حنيفة شيخ من أهل اليمن مقبول صلو، وستن أبي داود ح (١٨٦٤) ١٧٣/٢. (١) المائدة: ٩٥

كُسْرٍ، أو عِرَجٍ فَقَدْ حُلَّ، وعليه الحجُّ من قَابِلٍ». رواه الترمذي، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه، والدرامي. وزاد أبو داود في رواية أخرى: «أو مرضٌ». وقال الترمذي: هذا حديثٌ حسن. وفي «المصايب»: ضعيف. [٢٧١٣]

٢٧١٤- * وعن عبد الرحمن بن يَعْمَرُ الدِّيلِي، قال: سمعتُ النبي ﷺ يقول: «الحجُّ عَرَفَةُ، مَنْ أدركَ عَرَفَةَ لَيْلَةً جَمَعَ قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ فَقَدْ أدركَ الْحَجَّ. أَيَّامُ مِنِّي

الْقَضَاءِ عَلَى الْمُحْصَرِّ، وَمَنْ ضَعَفَ هَذَا الْحَدِيثُ؛ لَمَّا ثَبِتَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ: «لَا حَصْرَ إِلَّا حَصْدَ الْعَدُوِّ». وتَأَوَّلَهُ بَعْضُهُمْ عَلَى أَنَّهُ إِنَّمَا يَحِلُّ بِالْكَسْرِ وَالْعَرَجِ، إِذَا كَانَ قَدْ شَرَطَ ذَلِكَ عِنْدَ الْإِحْرَامِ عَلَى مَعْنَى حَدِيثِ ضِبَاعَةَ، إِذْ قَالَ لَهَا النَّبِيُّ ﷺ: «حَبِّبِي وَاشْتَرِطِي».

«قَضُ»: وَفِيهِمَا نَظَرٌ، أَمَّا الْأَوَّلُ: فَلَأَنَّ قَوْلَ ابْنِ عَبَّاسٍ لَا يَعَارِضُ الْحَدِيثَ الْمَرْفُوعَ، فَكَيْفَ يَوْجِبُ وَهْنَهُ؟ اللَّهُمَّ إِلَّا إِذَا ثَبِتَ رَفْعُهُ فَيَرْجِعُ بِفَضْلِ الرَّاوي وَشَهْرَتِهِ وَأَمَّا الثَّانِي: فَلأنَّ تَقْيِيدَ بِلَا دَلِيلٍ. أَقُولُ: وَلَئِنْ سَلِمَ أَنَّ حَدِيثَ ابْنِ عَبَّاسٍ يَكُونُ مَوْقُوفًا عَلَيْهِ، فَإِذَا كَانَ تَفْسِيرًا لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾^(١)، وَالْمَخَاطِبُونَ يَقُولُهُ: ﴿فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ﴾ هُمُ الصَّحَابَةُ يَوْمَ الْحَدْيَةِ، وَلَمْ يَكُنْ ذَلِكَ الْإِحْصَارُ إِلَّا عَنِ عَدُوٍّ؛ فَتَقْيِيدُهُ بِالْمَرَضِ تَقْيِيدٌ بِلَا دَلِيلٍ. وَقَوْلُهُ: وَأَمَّا الثَّانِي فَلأنَّ تَقْيِيدَ بِلَا دَلِيلٍ، فَتَقْيِيدُهُ بِحَدِيثِ ضِبَاعَةَ كَافٍ، فَعَلَى هَذَا نَكُونُ قَدْ عَمَلْنَا بِمَقْتَضَى النُّصُوصِ الظَّاهِرَةِ كُلِّهَا. وَإِذَا تَعَرَّجْنَا عَنْ ذَلِكَ بِطَلِّ حَدِيثِ ضِبَاعَةَ. وَأَمَّا تَضْعِيفُ الْحَدِيثِ فَقَدْ رَدَّهُ الْمُؤَلِّفُ بِقَوْلِهِ: وَقَالَ التَّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ.

الحديث الثالث عن عبد الرحمن: قوله: «الحج عرفة» «قض»: مبتدأ وخبر على تقدير حذف المضاف من الطرفين، أي ملاك الحج أو معظم أركانه وقوف عرفة؛ لأن الحج لا يفوت بفوات غيره. أقول: التعريف في «الحج» للجنس، وخبره معرفة؛ فيفيد الحصر، كقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾^(٢)، وقولهم: حاتم الجود. «تو»: وذلك مثل قولهم: المال الإبل، وإنما كان ذلك ملاكه وأصله؛ لأنه يفوت بفواته، ويفوت الوقوف لا إلى بدل. قوله: «فقد أدرك الحج». [«قض»]: اتفق أهل العلم على أن الحاج إذا فاته الوقوف بعرفة في وقته فاته الحج، ووقته ما بين زوال يوم عرفة إلى أن يطلع الفجر من يوم النحر؛ فمن فاته الوقوف في هذا الوقت يجب عليه التحلل بعمل العمرة من غير أن يكون [محسوباً] * عن العمرة، وعليه قضاء الحج من قَابِلٍ، وعليه دم شاة، فإن لم يجد فصوص ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع كالمتمتع.

[٢٧١٣] صحيح انظر صحيح الترمذي ح (٧٤٨).

(١) البقرة: ١٩٦ (٢) البقرة: ٢

* في «ك» «حسن».

** كذا في الأصول.

ثلاثة [أيام]، فمن تعجلَ في يومينِ فلا إثمَ عليه، ومن تأخرَ فلا إثمَ عليه» رواه الترمذي، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه، والدارمي. وقال الترمذي: هذا حديثٌ حسنٌ صحيح. [٢٧١٤]

[وهذا الباب خال عن الفصل الثالث].

(١٤) باب حرم مكة حرسها الله تعالى

الفصل الأول

٢٧١٥ - * عن ابن عباس، قال: قال رسولُ الله ﷺ يومَ فتح مكة: «لا هجرة؛

قوله: «فمن تعجل» «قضى»: «تعجل» جاء لازماً ومتعدياً، فإن عديته فمفعوله محذوف، والمعنى فمن تعجل النفر في يومين، أى فى آخرَ اليومين الأولين من أيام التشريق، فلا إثمَ عليه ولا حرج، ومن تأخر إلى اليوم الثالث فلا إثمَ عليه، أى التقديم والتأخير سواء فى الجوار وعدم الحرج، ليس فى التعجيل ترك واجب، ولا فى التوقف والتأخير ارتكاب بدعة وزيادة على المشروع، مع أن التأخير أفضل. «تو»: ذكر أهل التفسير أن أهل الجاهلية كانوا فتيين: إحداهما: ترى المتعجل أكماً، والأخرى: ترى المتأخر أكماً؛ فورد التنزيل بنفى الحرج عنهما.

باب حرم مكة حرسها الله تعالى

الحرم الممنوع عنه: إما بتسخير إلهي، وإما بمنع شرعي، وإما بمنع من جهة العقل، وإما من جهة من يرتسم أمره. والحرم سمي حرماً لتحريم الله تعالى فيه كثيراً مما ليس بمحرم فى غيره من المواضع، وكذلك الشهر الحرام.

الفصل الأول

الحديث الأول عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «لا هجرة» «تو»: كانت الهجرة إلى المدينة بعد أن هاجر إليها رسول الله ﷺ فرضاً على المؤمن المستطيع؛ ليكون فى سعة من أمر دينه فلا يمتنع عنه مانع، ولينصر رسول الله ﷺ فى إعلاء كلمة الله وأظهار دينه، فينحاز إلى حزب الحق وأنصار دعوته، ويفارق الفريق الباطل؛ فلا يكثر سوادهم، إلى غير ذلك من المعاني الموجبة لكمال الدين. فلما فتح مكة وأظهره الله على الدين كله، أعلمهم بأن الهجرة المفروضة قد انقطعت، وأن السابقة بالهجرة بعد الفتح قد انتهت، وأن ليس لأحد بعد ذلك أن ينال فضيلة الهجرة إليه، ولا أن ينازع المهاجرين فى مراتبهم وحقوقهم.

وقوله: «لا هجرة» أى لم تبق هجرة، ولكن بقي الجهاد، فينالون بذلك الأجر والفضل

[٢٧١٤] صحيح انظر صحيح الترمذى بنحوه (٧٠٥).

ولكن جهاداً ونيةً، وإذا استنفرتم فأنفروا». وقال يوم فتح مكة: «إن هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والأرض، فهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة، وإنه لم يحلّ

والغنيمة. وفيه تنبيه على أنهم إذا حرصوا على الجهاد وأحسنوا النية، أدركوا الكثير مما فاتهم بغزوات الهجرة. وفي قوله: «لا هجرة» تنبيه على الرخصة في ترك الهجرة، يعني إلى المدينة لنصرة الرسول ﷺ. فأما الهجرة التي تكون من المسلم لصلاح دينه فإنها باقية مدى الدهر. «مع»: فيه إظهار معجزة لرسول الله ﷺ بأن مكة تبقى دار الإسلام بعد الفتح، لا يتصور منها الهجرة. وقال أصحابنا: معناه أن الهجرة الفاضلة المهمة المطلوبة التي يمتاز بها أهلها امتيازاً ظاهراً، انقطعت [بفتحها] ومضت؛ لأن الإسلام قوي وعز عزاً ظاهراً بخلاف ما قبله، لكن لكم طريق إلى تحصيل الفضائل التي في معنى الهجرة، وذلك بالجهاد ونية الخير في كل شيء.

أقول: قوله: «ولكن جهاد ونية» عطف على محل مدخول «لا» والمعنى أن الهجرة من الأوطان إما هجرة إلى المدينة للفرار من الكفار ونصرة الرسول ﷺ، وإما إلى الجهاد في سبيل الله، وإما إلى غير ذلك من تحصيل الفضائل، كطلب العلم وابتغاء فضل الله من التجارة وما شاكلهما؛ فانقطعت الأولى وبقيت الآخرين، فاعتنوهما ولا تقاعدوا عنهما، فإذا استنفرتم فأنفروا.

ثم: الجهاد محاربة الكفار، وهو المبالغة واستفراغ ما في الروسع من قول أو فعل. يقال: جهد الرجل في الشيء، إذا جد فيه وبالف، وجاهد في الحرب مجاهدة وجهاد. والاستنفار الاستنجاد والاستنصار، أي إذا طلب منكم النصرة فأجيبوا وانصروا خارجين إلى الإعانة.

قوله: «حرمه الله يوم خلق السموات» «قض»: معناه أن تحريمه أمر قديم وشريعة سالفة مستمرة، ليس مما أحدثه أو اختص بشرعه. ويحتمل أن يراد به التأكيد، أي إنما خلق هذه الأرض حين خلقها محرمة، والتوفيق بينه وبين ما أورده في الباب التالي له عن أبي سعيد عن النبي ﷺ قال: «إن إبراهيم حرم مكة فجعلها حراماً، وإنني حرمت المدينة حراماً ما بين مأزميها، أن لا يهراق فيها دم، ولا يحمل فيها سلاح لقتال، ولا تخبط فيها شجرة إلا لعلف» أن يقال: إسناد التحريم إلى إبراهيم عليه السلام من حيث إنه مبلغه ومنهيه؛ فإن الحاكم بالشرائع والأحكام كلها هو الله تعالى، والأنبياء يبلغونها، ثم إنها كما تضاف إلى الله تعالى من حيث إنه الحاكم بها، تضاف إلى الرسل؛ لأنها تسمع منهم وتبين على لسانهم. فلعل لما رفع البيت المعمور إلى السماء وقت الطوفان، أو انطمست العمارة التي بناها آدم عليه السلام، والكعبة الآن في محلها على اختلاف الروايات اندرست حرمتها وصارت شريعة متروكة منسية إلى أن أحياها إبراهيم عليه السلام، فرفع قواعد البيت ودعا الناس إلى الحج، وحد الحرم وبين حرمة. «مع»: قيل: معناه أنه تعالى كتب في اللوح المحفوظ يوم خلق السموات الأرض، أن إبراهيم سيحرم مكة بأمر الله تعالى.

• أي يفتح الرسول ﷺ مكة.

القتال فيه لأحد قبلي، ولم يحل لي إلا ساعة من نهار، فهو حرام بحرمة الله إلى يوم

قوله: «بحرمة الله» «نه»: أي بتحريمه، وقيل: الحرمة الحق بالحق المانع من تحليله. أقول: الفاء في قوله: «فهو» جزاء شرط محذوف، أي إذا كان الله كتب في اللوح المحفوظ تحريمه، ثم أمر إبراهيم عليه السلام بتبليغه وإنهائه؛ فأتانا أيضا ببلغ ذلك وأنهى إليكم، وأقول: فهو حرام بحرمة الله.

قوله: «ولم يحل لي إلا ساعة» «حسن»: أراد به ساعة الفتح، أبيحت له إراقة الدم فيها دون الصيد وقطع الشجر ونحوهما. ويحتاج به من ذهب إلى أن مكة فتحت عنوة لاصلاحا، وهم اصحاب أبي حنيفة. وتأوله غيرهم على معنى أنه أبيع له أن يدخلها من غير إحرام؛ لأنه ﷺ دخلها وعليه عمامة سوداء. وقال أيضا: لا يجوز أن يباح له إراقة دم حرام في تلك الساعة، بل إنما أبيع له إراقة دم كان مباحا خارج الحرم، فحرمه دخول الحرم، فصار الحرم في حقه بمنزلة الحل في تلك الساعة. واختلفوا فيمن ارتكب خارج الحرم ما يوجب القتل عليه، ثم دخل الحرم، هل يحل قتله فيه؟ فذهب جماعة إلى أنه يحل ذلك. قالوا: إن الحرم لا يعيد عاصيا ولا فارا بدم ولا فارا بسرقة.

«ففس»: قوله «لم يحل القتال فيه لأحد قبلي» لا يدل على أنه قاتل فيه وأخذ عنة؛ فإن حل الشيء لا يستلزم وقوعه؛ فلا حجة للأوزاعي وأصحاب أبي حنيفة. أقول: والحاصل أن الفتح عنوة يقتضي نصب الحرب عليهم والقتال بالرمي بالمنجنيق والسهم، والطعن بالرمح وضرب السيف، ولم يقع ذلك، وإن كان حلالا؛ وأما قتل من استحق القتل خارج الحرم في الحرم، فليس من معنى العنة في شيء. «مظ»: وغائلة الخلاف أن من قال: فتحت عنوة، أنه لا يجوز بيع دور مكة ولا إيجارها؛ لأن النبي ﷺ جعل وقفًا ما أخذه من الكفار من العقار. ومن قال: فتح صلحا جور بيعها وإيجارها؛ لأنها مملوكة لأصحابها.

أقول: وكرر قوله: «فهو حرام بحرمة الله»؛ لينيط به غير ما أناط به أولا من قوله: «لا يعضد شوكه» إلى آخره. «نه»: «لا يعضد» لا يقطع، يقال: عضدت الشجر أعضده أي قطعت. والعضد بالتحريك المعضود. وذكر الشوك ذال على منع قطع سائر الأشجار بالطريق الأولى. «حسن»: المؤذي من الشوك كالعوسج؛ فلا بأس بقطعه كالحيوان المؤذي. وظاهر الحديث يوجب تحريم قطع أشجار الحرم على العموم، سواء فرسها الأدميون أو نبتت من غير فرس، وهو ظاهر مذهب الشافعي، وإذا قطع شيئا منها فعليه الجزاء عند أكثرهم، وإن كان القاطع حلالا، وإليه ذهب الشافعي، فعليه في الشجرة الكبيرة بقرة وفي الصغيرة شاة. «مع»: يجوز عند الشافعي ومن وافقه رعي البهائم في كلا الحرم. وقال أبو حنيفة وأحمد ومحمد: لا يجوز.

القيامه، لا يُعْضَدُ شوكه، ولا يُنْقَرُ صَيْدُهُ، ولا يُلْتَقَطُ لُقْطَتُهُ إِلَّا مَنْ عَرَفَهَا، ولا يُخْتَلَى خلاها.

فقال العباسُ: يا رسول الله! إِلَّا الإِذْخَرُ، فَإِنَّهُ لَقَيْنُهُمْ وَلَبِئْتُهُمْ؟ فقال: «إِلَّا الإِذْخَرَ» متفق عليه.

٢٧١٦ - * وفي رواية لابي هريرة: «لا يُعْضَدُ شَجَرُهَا، ولا يُلْتَقَطُ سَاقَطَتُهَا إِلَّا مُشَدَّدٌ».

قوله: «ولا ينفر صيده» «نه»: يقال نفر ينفر نفورًا ونفارًا إذا فر وذهب. «مع»: هذا تصريح بتحريم الإزعاج وتنحية الصيد من موضعه؛ فإن نفره عصى سواء تلف أم لا، لكن إن تلف في نفاره قبل السكون ضمن. ونبه بالتنكير على الإلتلاف ونحوه؛ لأنه إذا حرم التنفير فالإلتلاف أولى. قوله: «ولا يلتقط لقطته إلا من عرفها» «حس»: اللقطة - بفتح القاف، والعامة تسكنها - ما يلتقط. اختلفوا في لقطة الحرم، فذهب قوم إلى أنه ليس لواجدها غير التعريف أبدًا، ولا يملكها بحال ولا يستنفقها ولا يتصدق بها حتى يظفر بصاحبها. بخلاف لقطة سائر البقاع، وهو أظهر قولي الشافعي. وذهب الأكثرون إلى أنه لافرق بين لقطتي الحل والحرم، وقالوا: معنى قوله: «إلا من عرفها» عرفها كما يعرفها في سائر البقاع حولًا كاملاً، حتى لا يتوهم متوهم أنه إذا نادى عليها وقت الموسم، فلم يظهر مالكها جاز له أن يملكها. «تو»: الوجه هو الأول؛ لأن الكلام ورد مورد بيان الفضائل المختصة بها كتحريم صيدها وقطع شجرها وحصد خلاها. وإذا سوى بين لقطة الحرم ولقطة غيره من البلاد، وجدنا ذكر حكم اللقطة في هذا الحديث خاليًا عن الفائدة.

قوله: «ولا يُخْتَلَى خلاها» «نه»: الخلا - مقصورًا - النبات الرقيق مادام رطبًا واختلاؤه قطعه، وأخلت الأرض كثر خلاها، وإذا يس فهو حشيش. «فا»: حقه أن يكتب بالياء ويثنى خليان. «حس»: ولا بأس بقطع الحشيش والشجر اليابسين كالصيد الميت [يُقَدُّ] * . ويكره على مذهب الشافعي نقل تراب الحرم وإخراج الحجارة عنه لتعلق حرمة الحرم بها، ولا يكره نقل ماء زمزم للتبرك.

قوله: «إلا الإِذْخَرُ» «نه»: هو بكسر الهمزة حشيشة طيبة الرائحة، يسقف بها فوق الخشب، وهمزته رائدة. «مع»: هذا محمول على أنه ﷺ أوحى إليه في الحال باستثناء الإِذْخَر وتخصيصه من العموم، أو أوحى إليه قبل ذلك أنه إن طلب أحد استثناء شيء فاستثن، أو أنه اجتهد في الجميع. قوله: «لَقَيْنَهُمْ» «نه»: القين واحد القيون وهو الحداد والصانغ. قوله: «إلا منشد» «نه»: المنشد هو المعروف، وأما طالبا فهو ناشد، وأصل النشد والإتشاد رفع الصوت.

* في «ك»، و«ط» «بعلمه»، والصواب ما أثبتناه، والقد: القطع. شرح السنة ج (٢٩٩/٧).

٢٧١٧ - * وعن جابر، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقولُ: «لا يَحِلُّ لأحدِكُم أنْ يَحْمِلَ بِمَكَّةَ السِّلَاحَ» رواه مسلم.

٢٧١٨ - * وعن أنس، أنَّ النبيَّ ﷺ دخلَ مَكَّةَ يومَ الفَتْحِ وعلى رأسِهِ المِغْفَرُ، فلمَّا نزَعَهُ جاءَ رجلٌ وقال: إِنَّ ابنَ خَطَلٍ متعلِّقٌ بِأَسْتَارِ الكَعْبَةِ. فقال: «اقْتُلْهُ» متفق عليه.

٢٧١٩ - * وعن جابر: أنَّ رسولَ الله ﷺ دخلَ يومَ فَتْحِ مَكَّةَ وعليهِ عِمَامَةٌ سوداءُ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ. رواه مسلم.

الحديث الثاني عن جابر رضي الله عنه: قوله: «لا يحل». «مع»: قال القاضي عياض: هذا محمول عند أهل العلم على حمل السلاح لغير ضرورة ولا حاجة، فإذا احتيج إليه جاز. وهو مذهب مالك والشافعي وعطاء. وكرهه الحسن البصري تمسكا بظاهر الحديث.

وحجة الجمهور دخول النبي ﷺ عام عمرة القضاء بما شرطه من السلاح في القراب، ودخوله ﷺ عام الفتح متأها للقتال.

الحديث الثالث عن أنس رضي الله عنه: قوله: «المغفر» في الغريين: المغفر والغفارة وقاية للرأس يتنفع بها المتسلح، وأصل الغفر التغطية. قوله: «جاء رجل» «تو»: هو فضلة بن عبيد أبو برة الأسلمي. قوله: «إن ابن خطل» «مع»: قالوا: إنما أمر بقتله؛ لأنه كان قد ارتد عن الإسلام وقتل مسلما كان يخدمه، وكان يهجو النبي ﷺ ويسبه، وكان له قيتان تغنيان بهجاء المسلمين. فإن قيل: وفي حديث آخر «من دخل المسجد فهو آمن» فكيف قتله وهو متعلق بأستار الكعبة؟ فالجواب أنه ﷺ استثناء وابن أبي سرح.

وفي هذا الحديث حجة لمالك والشافعي وموافقيهما في جواز إقامة الحدود والقصاص في حرم مكة، وقال أبو حنيفة: لا يجوز، وتناول هذا الحديث بأنه قتله في الساعة التي أبيحت له. وأجاب أصحابنا بأنها إنما أبيحت ساعة الدخول، حتى استولى عليها وأذن أهلها، وإنما قتل ابن خطل بعد ذلك. وقيل: اسم ابن خطل عبدالعزيز، وقيل: عبدالله، وقيل: غالب. قال أهل السير: قتله سعيد بن حريب.

الحديث الرابع عن جابر رضي الله عنه: قوله: «عمامة سوداء» «مع»: قال القاضي عياض: وجه الجمع بين هذا الحديث والحديث السابق «وعلى رأسه المغفر» أنه ﷺ دخل أولا وعلى رأسه المغفر، ثم بعد إزالة المغفر وضع العمامة، يدل عليه قوله: «خطب للناس وعليه عمامة سوداء»؛ لأن الخطبة كانت عند باب الكعبة. وفي قوله: «بغير إحرام» دليل لمن يجوز الدخول

٢٧٢٠ - * وعن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «يَغْزُو جيشُ الكعبةِ، فإذا كانوا ببيداء من الأرضِ يُخَسِّفُ بأولهم وآخرهم». قلتُ: يا رسولَ الله! وكيف يُخَسِّفُ بأولهم وآخرهم، وفيهم أسواقهم ومن ليسَ منهم؟ قال: «يُخَسِّفُ بأولهم وآخرهم، ثمَّ يبعثونَ على نياتهم» متفق عليه.

٢٧٢١ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «يُخْرَبُ الكعبةُ ذوُ السُّوَيْقَتَيْنِ مِنَ الحَبْشَةِ» متفق عليه.

٢٧٢٢ - * وعن ابنِ عباسٍ، عن النبي ﷺ، قال: «كأنِّي به أسودَ أفحجٍ يَقلعُها حجراً حجراً» رواه البخاري.

بغير إحرام إذا لم يرد نسكاً، سواء كان دخوله لحاجة تكرر كالخطاب والسقاء والصياد وغيرهم، أم لا كالناجر والزائر وغيرهما. وهذا أصح القولين للشافعي. وفيه جوار لباس الثياب السود في الخطبة، وإن كان البيض أفضل.

الحديث الخامس عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «فإذا كانوا ببيداء» «نه»: البيداء المقارة التي لا شيء فيها، وهي في هذا الحديث اسم موضع مخصوص بين مكة والمدينة. قوله: «أسواقهم» «نه»: السوق من الناس الرعية، ومن دون الملك، وكثير من الناس يظنون أن السوق أهل الأسواق. «مط»: الأسواق إن كان جمع سوق فتقديره: فيهم أهل أسواقهم، وإن كان جمع سوق فلا حاجة إلى التقدير. «ومن ليس منهم» أي من ليس ممن يقصد تخريب الكعبة، بل هم الضعفاء والأسارى. أقول: فالعطف في «ومن ليس منهم» للتفسير والبيان. قوله: «ثم يبعثون على نياتهم» أي يخسف الكل بشؤم الأشرار، ثم إنه تعالى يعامل مع كل منهم في المحشر بحسب نيته وقصده، إن خيراً فخير وإن شراً فشر.

الحديث السادس والسابع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «ذو السويقتين» «نه»: السوق تصغير الساق، وهي مؤنثة؛ فلذلك ظهرت التاء في تصغيرها، وإنما صغر الساقين؛ لأن الغالب على سوق الحبيشة الدقة [والحموشة]*، أي يخربها رجل من الحبيشة له ساقان دقيقتان. أقول: لعل السر في التصغير أن مثل هذه الكعبة المعظمة المحرمة، يهتك حرمتها مثل هذا الحقير الدميم الضعيف الخلق. ينصر هذا التأويل الحديث الذي يتلوه «كأنِّي به أسود أفحج يَقلعُها حجراً حجراً»؛ لأنه استحضار لتلك الحالة العجيبة الغريبة في الذهن تعجباً وتمحيباً للغير، نحوه قوله تعالى: «ولو ترى إذ للجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم» (١) في وجهه.

(١) السجدة: ١٧.

* «الحموشة» بالحاء للمهمل: الدقة والصغر.

الفصل الثاني

٢٧٢٣ - * عن يعلى بن أمية، قال: إنَّ رسولَ الله ﷺ قال: «احتِكارُ الطعامِ في الحرمِ إلحادٌ فيه» رواه أبو داود. [٢٧٢٣]

٢٧٢٤ - * وعن ابنِ عباس، قال: قال رسولُ الله ﷺ لمكة: «ما أطيبك من بلدٍ، وأحبك إليَّ، ولولا أنَّ قومي أخرجوني منكِ ما سكنتُ غيركِ». رواه الترمذي، وقال: هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ إسناده. [٢٧٢٤]

قوله: «أسود أفحج» منه: الفصح تباعد ما بين الفخلين، وهو بتقديم الحاء على الجيم، وفي إعرابه وجوه. «تو»: حالان عن خبر «كان» وإن لم يكن بفعل فإنه مشبه به، وإذا قيد منصوبه أو مرفوعه بالحال، كان تقييدا باعتبار معناه الذي أشبه الفعل أقول: وفيه نظره؛ لأنهما إذا كان حالين من خبر كأن وفو الحال إما المستقر المرفوع أو المجرور، ولا يجوز الأول لأن المعنى يأنه كل الإباء؛ فتعين الثاني، فالعامل هو متعلق الخير.

«مط»: هما بدلان من الضمير المجرور، وفتحاً؛ لأنهما غير منصرفين، وعلى التقديرين يلزم إضمار قبل الذكر، اللهم إلا أن يقال: إن الضمير المجرور راجع إلى المذكور في حديث أبي هريرة. والأولى أن يقال: إنه ضمير مبهم يفسره ما بعده كقولك: ربة رجل. وقوله تعالى: ﴿فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾ (١) - (الكشاف) - (٢): يجوز أن يكون ضميراً مبهماً مفسراً بـ«سبع سموات»، ونسبه على التمييز. و«حجراً حجراً» حال، كقولهم: بيوتهم باباً باباً.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن يعلى: قوله: «احتكار الطعام» هو اشتراء القوت في حالة الغلاء؛ لبيع إذا اشتد غلاؤه، فهو في سائر البلاد حرام، وفي مكة أشد تحريماً. و«الإلحاد» الميل عن الحق إلى الباطل. قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ نَذَقْهُ مِنْ غَذَابِ آلِيمٍ﴾ (٣). وإنما سماه ظلماً؛ لأنه واد غير ذي رزع؛ فالواجب على الناس أن يجلبوا إليها الأرزاق؛ لتسع عليهم، كما قال الله تعالى: ﴿وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ (٤)، فمن اجتهد في تضييقهم بالاحتكار فقد ظلمهم، ووضع الشيء في غير موضعه.

[٢٧٢٣] ضيف انظر ضعيف الجامع ح (١٨٤).

[٢٧٢٤] صحيح انظر صحيح الترمذي ح (٣٠٨٣).

(١) فصلت: ١٢. (٢) الكشاف: ٣/٣٨٥.

(٣) الحج: ٢٥. (٤) إبراهيم: ٣٧.

٢٧٢٥ - * وعن عبد الله بن عديّ بن حمراء [رضي الله عنه]، قال: رأيتُ رسولَ الله ﷺ واقفاً على الحزورة. فقال: «والله إنك لخيرُ أرضي الله وأحبُّ أرضي الله إلى الله، ولولا أني أخرجتُ منك ما خرجتُ». رواه الترمذي وابن ماجه. [٢٧٢٥]

الحديث الثاني والثالث عن عبد الله: قوله: «الحزورة» «نه»: هو موضع بمكة عند باب الحناطين، وهو بوزن قسورة، قال الشافعي: الناس يشددون الحزورة والحديية وهما مخففتان. «تو»: في مجمع الأمثال للميداني أن وكيع بن سلمة بن زهير بن زياد - وكان ولي أمر البيت بعد جرحهم - بنى صرحاً بأسفل مكة، وجعل فيه سلماً يرقى فيه، ويزعم أنه يناجي الله فوق الصرح، وكان علماء العرب يرون أنه صديق من الصديقين. وكان قد جعل في صرحه ذلك أميقال لها: حزورة، وبها سميت حزورة مكة. أقول: قال في الحديث السابق: «وأحبك إلى» وفي هذا «أحب أرض الله إلى الله» نسب المحبة إلى نفسه أولاً؛ لأنه مسقط رأسه، وموضع حل تماثمه. قال الأسدي:

أحب بلاد الله ما بين منيع إلى وسلمي أن يصوب سحابها

بلاد بها حل الشباب تماثمي وأول أرض مس جللي ترابها

ومن ثم منَّ الله تعالى عليه بقوله: ﴿إِن الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ﴾ (١). قيل: نزلت عليه ﷺ حين بلغ الجحفة في مهاجرته، وقد اشتاق رسول الله ﷺ إلى مولده ومولد أبياته وحرَم إبراهيم؟ فنزل جبريل، فقال له: أتشتاق إلى مكة؟ قال: «نعم»، فأوحاها إليه. وأما نسبته إلى الله تعالى ثانياً؛ فلأنه حرم الله تعالى المعظم ﴿إِن أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا﴾ (٢).

قوله: «ما سكنت غيرك» «مظ»: قاله يوم فتح مكة. قال الشيخ أبو حامد في الإحياء: فلما عاد ﷺ إلى مكة استقبل الكعبة وقال: «إنك لخير أرض الله - الحديث» وقيل: أراد بقوله: ﴿لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ﴾ رده إليها يوم فتح مكة. ووجه تنكيهه أنها كانت في ذلك اليوم معادا له شأن، ومرجعاً له اعتداداً لغلبة رسول الله ﷺ وقهره لأهلها، ولظهور عز الإسلام وأهله، وذل الشرك وحزبه.

[٢٧٢٥] إسناده صحيح.

(١) القصص: ٨٥. (٢) آل عمران: ٩٦.

الفصل الثالث

٢٧٢٦ - * عن أبي شريح العدوي، أنه قال لعمر بن سعيد، وهو يبعث البعوث إلى مكة: ائذن لي أيها الأمير! أحدثك قولاً قام به رسول الله ﷺ الغد من يوم الفتح، سمعته أذنائي، ووعاه قلبي، وأبصرته عيناي حين تكلم به: حميد الله وأثنى عليه، ثم قال: «إن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس، فلا يحل لأمريء يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دمًا، ولا يعضد بها شجرة، فإن أحد ترخص بقتال رسول

الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبي شريح: قوله: «يبعث البعوث» وهي جمع بعث بمعنى مبعوث الجماعة من الجند الذي يرسله الأمير إلى قتال وفتح بلاد. قوله: «قام به رسول الله ﷺ» صفة للمصدر الذي هو بمعنى التحديث، و«قام» بمعنى القول، وإنما يقال: قام به إذا كان لذلك القول شأن وتخصيم.

«غب»: كثير من الأفعال التي حث الله على توفية حقه ذكره بلفظ الإقامة كقوله تعالى: «يقيمون الصلاة» (١)، «ولو أنهم أقاموا التوراة» (٢) «وأقيموا الوزن بالقسط» (٣) وكذا قوله: «سمعته أذنائي» صفة أخرى. «مع»: أراد بهذا كله المبالغة في تحقيق حفظه إياه. أقول: وإنما يقال هذا في أمر يعظم مثاله ويعثر الوصول إليه. فيؤكد السمع بالأذن والحفظ بالقلب والإبصار بالعين؛ ليؤذن بنيله وتحقيقه. و«حمد الله» بيان لقوله: «تكلم».

قوله: «ولم يحرمها الناس» «مع»: أي إن تحريمها بوحى الله، لا باصطلاح الناس عليه بغير أمر الله. أقول: إنما وصف قوله: «لأمريء» بالإيمان؛ ليشعر بالعلية، يعني من شأن المؤمن بالله أن لا يخالف أمر الله، ولا يحل ما حرمه الله.

قوله: «فإن أحد ترخص» «ترخص» مفسر لرافع «أحد»، كقوله تعالى: «وإن أحد من المشركين استجارك» (٤). وقوله: «فقولوا» جواب الشرط، والجملة من الجواب العتيد الذي هيء قبل مساس الحاجة إليه، فهو أقطع للخصم وأرد لشغبه؛ ولهذا أدرج النظر في أثناء مناظرتهم العمل بالمقتضى الذي هو كذا السالم عن معارضة كذا، فيسلقون در المعارض قبل الخصم له، فلما سمع عمرو ذلك، رده بقوله: أنا أعلم بذلك منك، يعني صح سماعك وحفظك، وإبرادك المعارضة على الخصم، لكن ما فهمت المعنى المراد من المقاتلة، فإن ذلك

(٤) التوبة: ٦.

(٣) الرحمن: ٩.

(١) الأنفال: ٣. (٢) المائدة: ٦٦.

الله ﷺ فيها، فقولوا له: إن الله قد أذن لرسوله، ولم يأذن لكم. وإنما أذن لي فيها ساعة من نهار، وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس، وليبلغ الشاهد الغائب، فقبل لأبي شريح ما قال لك عمرو؟ قال: قال: أنا أعلم بذلك منك يا أبا شريح! إن الحرم لا يعيد عاصيًا ولا فارًا بدم، ولا فارًا بخربة. متفق عليه، وفي البخاري: الخربة: الجنابة.

٢٧٢٧ - * وعن عياش بن أبي ربيعة المخزومي، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تزال هذه الأمة بخير ما عظموا هذه الحرمه حق تعظيمها، فإذا ضيعوا ذلك هلكوا» رواه ابن ماجه [٢٧٢٧].

الترخص كان بسبب الفتح عنوة، وليس بسبب قتل من استحقه خارج الحرم، والذي أنا بصدده من القليل الثاني لا من الأول، فكيف تنكر على؟ فهو من القول بالموجب. «مع»: كان ذلك البعث من عمرو بن سميد إلى مكة لقتال ابن الزبير، وفيه دلالة لمن يقول: فتحت مكة عنوة، وتأويله عند من يقول: فتحت صلحا، أنه ﷺ دخلها متهيبًا للقتال لو احتاج إليه. وقد سبق بيانه في حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

«والخربة» تروى بفتح الخاء وإسكان الراء، هذا هو المشهور. ويقال: بالضم، وأصلها سرقة الإبل، وتطلق على كل جنابة. وفي صحيح البخاري أنها البلية. وقال الخليل: هي الفساد في الدين، من الخارب وهو اللص المفسد في الأرض. وقيل: هي العيب انتهى كلامه.

فإن قلت: قوله: «لي» على التكلم في قوله: «وإنما أذن لي» بعد قوله: «بقتال رسول الله» هل يسمى التضات؟ قلت: لا؛ لأن السياق في قوله: «بقتال رسول الله» حكاية قول المترخص، وسياق هذا البيان الأول الذي تضمنه جواب المترخص، وقضية الالتفات والانتقال من صيغة إلى أخرى تقتضي اتحاد السياق. ويجوز أن يكون التضات إذا قدر: فإن ترخص أحد بقتالي، فوضع «رسول الله» موضعه تجريدا.

الحديث الثاني عن عياش: قوله: «هذه الحرمه» إن كان المشار إليه قد سبق من ذكر حرم الله تعالى، إما بقرينة المقام أو الكلام فلا مقال فيه، وإن كان ما في ذهن المتكلم، فيجب بيانه بعد ذلك، كما في قوله تعالى: ﴿هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ﴾^(١) وقولك: هذا أخوك. اللهم إلا أن يقال: إن الحرمه المعظمة المعهودة عند العرب قاطبة هي حرمة بيت الله وبلده الحرام؛ ولذلك جعل مقيسا عليه ومشبهًا به، كما مر مرارًا.

[٢٧٢٧] ضعيف انظر ضعيف الجامع (٦٢٢٦).

(١) الكهف: ٧٨.

(١٥) باب حرم المدينة حرسها الله تعالى

الفصل الأول

٢٧٢٨ - * عن علي رضي الله عنه، قال: ما كتبنا عن رسول الله ﷺ إلا القرآن وما في هذه الصحيفة. قال: قال رسول الله ﷺ: «المدينة حرام ما بين عير إلى ثور فمن أحدث فيها حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين،

باب حرم المدينة حرسها الله تعالى

الفصل الأول

الحديث الأول عن علي رضي الله عنه: قوله: «ما كتبنا عن رسول الله ﷺ إلا القرآن وما في هذه الصحيفة» فإن قلت: قد تقرر عند علماء المعاني أن ما ولا يفيدان الحصر، وهما أصل في الباب؛ فيفيد التركيب أن علياً رضي الله عنه ما كتب شيئاً غير القرآن وما في هذه الصحيفة. وقد يوهم خلاف ذلك الجواب ما روينا في مسند الإمام أحمد عن أبي حسان، أن علياً كان يأمر بالامر فيؤتى، فيقال: قد فعلنا كذا وكذا، فيقول: صدق الله ورسوله، قال: فقال له الأشتر: إن هذا الذي تقول قد [تفشغ] * في الناس، أمو شيء عهد إليك رسول الله ﷺ؟ قال: ما عهد إلى رسول الله ﷺ شيئاً خاصة دون الناس، إلا شيء سمعته منه فهو في صحيفة في قراب سفي. قال: فلم يزالوا به حتى أخرج الصحيفة؛ فإذا فيها «من أحدث حدثاً». الحديث

«مح»: هذا تصريح منه رضي الله عنه بإبطال ما تزعمه الشيعة ويفترونه من قولهم: إن علياً رضي الله عنه أوصى إليه النبي ﷺ بأمور كثيرة من أسرار العلم وقواعد الدين، وأنه ﷺ خص أهل البيت بما لم يطلع عليه غيرهم. فهذه دعاوى باطلة واختراعات فاسدة، لا أصل لها. ويكفي في إبطالها قول علي رضي الله عنه هذا. وفيه دليل على جواز كتابة العلم. ومعنى تفشغ بالثناء المثناة من فوق والفاء والشين والغين المعجمتين - الظهور والانتشار، كذا في النهاية.

قوله: «ما بين عير إلى ثور» «نه»: هما جبلان، أما عير فجبل معروف بالمدينة، وأما ثور فالمعروف أنه بمكة، وفيه الغار الذي بات به النبي ﷺ لما هاجر. وفي رواية قليلة «بل بين عير وأحد» وأحد بالمدينة، فيكون «ثور» غلطاً من الراوي، وإن كان هو الأشهر في الرواية والأكثر. وقيل: إن عيراً جبل بمكة، ويكون المراد منه أنه حرم من المدينة قدر ما بين عير وثور من مكة، وحرم المدينة تحريماً مثل تحريم ما بين عير وثور بمكة، على حذف المضاف، ووصف المصدر المحذوف. و«الحديث» الأمر الحادث المتكرر الذي ليس بمعتاد ولا معروف في السنة.

وقوله: «محدثاً» يكرر الدال وفتحها على الفاعل والمفعول، فمعنى الكسر من نصر جانياً

* في اللسان «الفشغ» اتساع الشيء وانتشاره.

لأُقبلُ منه صرفٌ ولا عدلٌ، ذمةُ المسلمينَ واحدةٌ يسعى بها أدناهم، فمن أخفر مسلماً فعليه لعنةُ اللهِ والملائكةِ والنَّاسِ أجمعينَ، لا يُقبلُ منه صرفٌ ولا عدلٌ، ومن وإلى قومًا بغيرِ إذنِ مواليهِ فعليه لعنةُ اللهِ والملائكةِ والنَّاسِ أجمعينَ، لا يُقبلُ منه صرفٌ ولا عدلٌ. متفق عليه.

وفي روايةٍ لهما: «من ادعى إلى غيرِ أبيه، أو تولى غيرِ مواليهِ؛ فعليه لعنةُ اللهِ والملائكةِ والنَّاسِ أجمعينَ لا يُقبلُ منه صرفٌ ولا عدلٌ».

وأواه وأجاره من خصمه، وحال بينه وبين أن يقتصص منه، والفتح هو الأمر المبتدع نفسه، ويكون معنى الإيواء فيه الرضى به والصبر عليه؛ فإنه إذا رضى بالبدعة وأقر فاعلمها ولم يتكرها عليه فقد آواه.

قوله: «ذمة المسلمين» «قض»: اللزمة العهد، سمي بها؛ لأنها تُلزم متعاطيها على إضاعتها، يسعى بها؛ يتولاها ويذهب بها، والمعنى أن ذمة المسلمين واحدة، سواء صدرت من واحد أو أكثر، شريف أو ضعیف، فإذا أمن أحد من المسلمين كافراً وأعطاه ذمته، لم يكن لأحد نقضه. «لا يُقبلُ منه صرف ولا عدل» أي شفاعة ولا فدية؛ لأنها تعادل المفدي. وقيل: توبة ولا فدية، وقيل: فريضة ولا نافلة.

وقوله: «من وإلى قومًا بغيرِ إذنِ مواليهِ» قيل: أراد به ولاء الموالاة لا ولاء العتق، والظاهر أنه أراد به ولاء العتق؛ لعطفه على قوله: «من ادعى إلى غيرِ أبيه» والجمع بينهما بالوعيد في الرواية الأخرى، فإن العتق من حيث إن له لحة كلحة النسب، فإذا نسب إلى غير من هو له، كان كالدعي الذي تبرأ عمن هو منه، والحق نفسه بغيره، فيستحق به الدعاء عليه بالطرد والإبعاد عن الرحمة. وقوله: «بغيرِ إذنِ مواليهِ» ليس لتقييد الحكم بعدم الإذن وقصره عليه، وإنما هو للتنبيه على ما هو المانع، وهو إبطال حق مواليهِ والإهانة بهم، وإيراد الكلام على ما هو الغالب.

«حسن»: إذا أعطى واحد من المسلمين أماناً أهل الحرب، فإن أمانه ماضٍ، وإن كان المجبر عبداً أو امرأة، وهو أدناهم وأقلهم، وإن لم يكن العبد مائتاً من القتال ولم يَجُور أبو حنيفة. وإنما يصح الأمان من أحاد المسلمين إذا أمن واحداً أو اثنين، فأما عقد الأمان لأهل ناحية فلا يصح إلا من الإمام.

قوله: «فمن أخفر» «نه»: خفرت الرجل أجرته وحفظته، وخفرته إذا كنت له خفيراً، أي حامياً وكفيلًا، وتخفرت به إذا استجرت به، والخفارة بالكسر والضم اللام، وأخفرت الرجل إذا أنقضت عهده وذمامه، والهزمة فيه للإزالة، أي أولت خفارته، كاشكيتة إذا أولت شكواه. والدعوة في النسب بالكسر، هو أن يتسبب الإنسان إلى غيرِ أبيه وعشيرته، وقد كانوا يفعلونه

٢٧٢٩ - * وعن سعد، قال: قال رسول الله ﷺ: «إني أحرّم ما بين لابتي المدينة: أن يُقَطَّعَ عَضَاهُهَا، أو يُقْتَلَ صَيْدُهَا». وقال: «المدينةُ خيرٌ لهم لو كانوا يعلمون، لا يدعُها أحدٌ رَغْبَةً عنها إلا أبدَلَ اللهُ فيها من هوَ خيرٌ منه، ولا يَثْبُتُ أحدٌ على لاوائها، وجهُها إلا كنتُ له شَفِيعاً أو شهيداً يومَ القيامةِ» رواه مسلم.

فنهى عنه. وقوله: «ومن وإلى قومًا بغير إذن مواليه» أي: اتخذهم أولياء له، ظاهره يوهم أنه شرط وليس شرطاً؛ لأنه لا يجوز له إذا أدنوا له أن يوالي غيرهم، إنما هو بمعنى التوكيد؛ لتحريمه والتنبيه على بطلانه، والإرشاد إلى السبب فيه؛ لأنه إذا استأذن أوليائه في موالاة غيرهم ممنوه، والمعنى إن سئلت له نفسه ذلك فليستأذنهم؛ فإنهم يمنونه.

الحديث الثاني عن سعد رضي الله عنه: قوله: «أن يقطع عضاها» هو بدل اشتمال من «ما بين لابتي المدينة». وأنت الضمير في «عضاها» بتأويل الأمكنة. «نه»: اللابة الحرة، وهي الأرض ذات الحجارة السود التي قد البستها لكثرتها، وجمعها لابات، فإذا كثرت فهي اللاب واللوب، مثل قارة وقار وقور، وألفها منقلبة عن واو. «فا»: اللابة الحرة وجمعها لاب ولوب. والإبل إذا اجتمعت وكانت سوداء سميت لابة، وهي من اللوبان وهي شدة الحر كما أن الحرة من الحر.

قوله: «وقال: المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون» «لو» إن كانت امتناعية فجوابها محذوف دل عليه ما قبله، هذا إذا كان يُجرى «يعلمون» مجرى اللارم، أي لو كانوا من أهل العلم والمعرفة لعرفوا ذلك وما فارقوا المدينة. وإذا قدر بفعوله، كان المعنى: لو علموا ذلك لما فارقوا المدينة. وإن كانت بمعنى ليت فلا جواب لها. وعلى التقديرين ففيه تجهيل لمن فارقها وأثر غيرها عليها؛ لتفويته على نفسه خيراً عظيماً؛ ولذلك قال: «إلا أبدل الله فيها من هو خير منه» كما قال تعالى: «وإن تتولوا يستبدل قوماً غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم»^(١) أي يخلق قوماً سواكم على خلاف صفتكم راغبين في الإيمان والتقوى غير متولين عنهما.

قوله: «عضاها» «نه»: العضاه شجر أم غيلان، وهو شجر عظيم له شوك، الواحد عضه بالتاء وأصلها عضه، وقيل: واحدتها عضاهة. قوله: «شفيماً أو شهيداً» «مع»: قيل: «أو» للشك، والأظهر أنها للتقسيم؛ لأن الحديث رواه جابر وسعد بن أبي وقاص وابن عمر وأبو سعيد وأبو هريرة وغيرهم بهذا اللفظ، ويبعد اتفاقهم على الشك، فمعناه يكون شهيداً للمطيعين منهم وشفيماً للعاصين، أو شهيداً لمن مات في حياته وشفيماً لمن مات بعده. قال القاضي

٢٧٣ - * وعن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «لا يصيرُ على لاوَاءِ المدينة وشِدَّتِها أحدٌ من أمتي إلا كنتُ له شفيعاً يومَ القيامةِ» رواه مسلم.

٢٧٣١ - * وعنه، قال: كَانَ النَّاسُ إِذَا رَأَوْا أَوَّلَ الثُّمَرَةِ جَاءُوا بِهِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَإِذَا أَخَذَهُ قَالَ: «اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي ثَمَرِنَا، وَبَارِكْ لَنَا فِي مَدِينَتِنَا، وَبَارِكْ لَنَا فِي صَاعِنَا، وَبَارِكْ لَنَا فِي مُدَنَّا، اللَّهُمَّ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ عَبْدَكَ وَخَلِيلَكَ وَنَبِيَّكَ، وَإِنِّي عَبْدُكَ وَنَبِيُّكَ، وَإِنَّهُ دَعَا لِمَكَّةَ وَأَنَا أَدْعُوكَ لِلْمَدِينَةِ بِمَثَلِ مَا دَعَاكَ لِمَكَّةَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ». ثُمَّ قَالَ: يَدْعُو أَصْغَرَ وَلَدِهِ لَهُ، فَيُعْطِيهِ ذَلِكَ الثَّمَرَ. رواه مسلم.

عياض: وهذه خصوصية زائدة على الشفاعة للمذنبين، وللعاملين في القيامة، وعلى شهادته على جميع الأمة. وقد قال ﷺ في شهداء أحد: «أنا شهيد على هؤلاء» فيكون تخصيصهم بذلك مزية ورفعة منزلة وحظوة.

قوله: «إلا أبلد الله» «مع»: قال القاضي: اختلقوا في هذا فقيل: هو مختص بمدة حياته ﷺ، وقال آخرون: هو عام أبداً. واللاوَاء بالمد الشدة والجوع. والجهد - بالفتح - المشقة، و-بالضم- الوسم والطاقة.

الحديث الثالث والرابع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «جاءوا به إلى النبي ﷺ» «تو»: إنما كانوا يؤثرونه بذلك على أنفسهم حبا له وكرامة لوجهه المكرم؛ وطلباً للبركة فيما جدد الله عليهم من نعمة، ويرونه أولى الناس بما سيق إليهم من رزق ربه. وأما إعطاؤه ﷺ أصغر وليد يراه، فإنه من تمام المناسبة الواقعة بين الولدان وبين الباكورة، وذلك حدثان عهدهما بالإبداع، فخص به أصغر وليد يراه. أقول: قول الشيخ: أصغر وليد يراه، يؤذن بأن الوليد مطلق، وعليه الرواية الأخرى لمسلم، «ثم يعطيه أصغر من يحضر من الولدان» وهذه الرواية وهي قوله: «ثم يدعو أصغر وليد له» صريحة بأنه مقيد بأن الوليد له. فإما أن يتأول هذه الرواية وهو الأنسب، أو يحمل المطلق على المقيد. «مع»: في إعطائه الوليد الثمر، بيان مكارم أخلاقه ﷺ، وكمال الشفقة والرحمة وملاطفة الكبار والصغار. وخص به الصغير؛ لكونه أرغب وأكثر تطلعا إليه وحرصا عليه. «شف»: وفي إثارة على الغير قمع الشره الموجب لتناوله، وكسر الشهوة المقتضية للذوق، ومن أن النفوس الزكية لا تترك إلى تناول شيء من أنواع الباكورة، إلا بعد ما عم وجوده، فيقدر كل على أكله.

وإنما لم يذكر الخلعة لنفسه - مع أنه أيضاً خليل الله تعالى، على ما دل عليه قوله ﷺ في باب مناقب أبي بكر رضي الله عنه: «وقد اتخذ الله صاحبكم خليلاً» - رعاية للأدب في ترك

المساواة بين نفسه وبين آبائه وأجداده الكرام. أقول: لو صرح به لقليل: عبدك وحيبيك، وفي عدم تصريحه به مع رعاية الأدب تنبيه على تنويهه وجلالة شأنه، وأنه أرفع درجة وأعظم قدراً. ونحوه قوله تعالى: ﴿تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض﴾ - إلى قوله - درجات ﴿(١)﴾ الكشف (٢): الظاهر أنه أراد محمداً ﷺ، وفي هذا الإبهام من تخميم فضله وإعلاء قدره ما لا يخفى؛ لما فيه من الشهادة على أنه العلم الذي لا يشبهه، والتميز الذي لا يلتبس. وسئل الحطينة عن أشعر الناس، فذكر زهيراً والنابعة، ثم قال: ولو شئت لذكرت الثالث، أراد نفسه، ولو صرح به لم يفخم أمره.

قوله: «بارك لنا في مدينتنا» مع: قال القاضي عياض: البركة تكون بمعنى النماء والزيادة، وبمعنى الثبات واللزوم، ويحتمل أن تكون هذه البركة دينية، وهي ما يتعلق بهذه المقادير من حقوق الله تعالى في الزكوات والكفارات، فتكون بمعنى الثبات والبقاء لها لبقاء الحكم بها ببقاء الشريعة وإثباتها، وأن تكون دينوية من تكثير المكيال والقدر بها، حتى يكفي منه ما لا يكفي من غيره في غير المدينة، أو ترجع البركة إلى التصرف بها في التجارة وأرباحها وإلى كثرة ما يكال بها من غلاتها وأثمارها، أو لاتساع عيش أهلها بعد ضيقه، لما فتح الله عليهم ووسع من فضله لهم؛ بتملك البلاد الخصب والريف بالشام والعراق وغيرهما، حتى كثر الحمل إلى المدينة ووسع عيشهم. وفي هذه كلها ظهور إجابة دعوته ﷺ وقبولها. قال الشيخ محيي الدين والظاهر من هذا كله أن المراد البركة في نفس المكيال بالمدينة بحيث يكفي المد فيها لمن لا يكفي في غيرها.

أقول: ولعل الظاهر هو قوله: أو لاتساع عيش أهلها - إلى آخره؛ لأنه ﷺ قال: «وإننا أدعوك للمدينة بمثل ما دعاك لمكة»، ودعاء إبراهيم عليه السلام هو قوله: ﴿فاجعل أئمة من الناس تهوي إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكروك﴾ (٣)، يعني وارزقهم من الثمرات بأن تجلب إليهم من البلاد؛ لعلهم يشكرون النعمة في أن يرزقوا أنواع الثمرات حاضرة في واد يباب، ليس فيه نجم ولا شجر ولا ماء. لانجرم أن الله عز وجل أجاب دعوته، فجعله حرماً آمناً تجبى إليه ثمرات كل شيء رزقا من لدنه. ولعمري! إن دعاء حبيب الله ﷺ استجيب لها، وضاعف خيرها على خيرها، بأن جلب إليها في زمن الخلفاء الراشدين رضوان الله عليهم من

(١) البقرة: ٢٥٣.

(٢) الكشف: (ج ١/ ١٥١).

(٣) إبراهيم: ٣٧.

٢٧٣٢ - * وعن أبي سعيد، عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ فَجَعَلَهَا حَرَامًا، وَإِنِّي حَرَمْتُ الْمَدِينَةَ حَرَامًا مَا بَيْنَ مَازُمِيهَا أَنْ لَا يُهْرَاقَ فِيهَا دَمٌ، وَلَا يُحْمَلَ فِيهَا سِلَاحٌ لِقِتَالٍ، وَلَا تُخْبَطُ فِيهَا شَجَرَةٌ إِلَّا لَعْلَفٍ». رواه مسلم.

٢٧٣٣ - * وعن عامر بن سعيد: أَنَّ سَعْدًا رَكِبَ إِلَى قَصْرِهِ بِالْعَقِيقِ، فَوَجَدَ عَبْدًا يَقْطَعُ شَجَرًا، أَوْ يَخْبِطُهُ، فَسَلَّيْتُهُ، فَلَمَّا رَجَعَ سَعْدٌ جَاءَهُ أَهْلُ الْعَبْدِ فَكَلَّمُوهُ أَنْ يَرُدَّ عَلَى غُلَامِهِمْ أَوْ عَلَيْهِمْ مَا أَخَذَ مِنْ غُلَامِهِمْ. فقال: معاذَ اللَّهِ أَنْ أَرُدَّ شَيْئًا نَفَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَأَبَى أَنْ يَرُدَّ عَلَيْهِمْ. رواه مسلم.

مشارك الأرض ومغاربها، من كنوز كسرى وقبصر وخاقان ما لا يحصى ولا يحصر. وفي آخر الأمر بادر الدين إليها من أقاصي الأرض وشاسع البلاد، وهذا معنى قوله ﷺ: «ومثله معه»، وينصر هذا الحديث حديث أبي هريرة رضي الله عنه بعد هذا «أمرت بقرية تاكل القرى» ومكة أيضا من مأكولها كما سنقرر. والله أعلم.

الحديث الخامس والسادس عن أبي سعيد رضي الله عنه: قوله: «حرمت المدينة» «تو»: أراد بذلك تحريم التعظيم دون ما عداه من الأحكام المتعلقة بالحرم. ومن الدليل عليه قوله في هذا الحديث: «لا يخبط شجرها إلا لعلف»، وأشجار حرم مكة لايجوز خبطها بحال وصيدها، وإن رأى تحريمه نفر يسير من الصحابة؛ فإن الجمهور منهم لم ينكروا اصطلياد الطيور بالمدينة. ولم يبلغنا فيه عن النبي ﷺ نهى من طريق يعتمد عليه. وقد قال لأبي عمير: «ما فعل النخير؟» ولو كان حراما لم يسكت عنه في موضع الحاجة. و«حراما» نصب على المصدر، أي حرمت المدينة فحرمت حراما، كقوله تعالى: «أثبتكم من الأرض نباتا» (١). و«مازومها» بدل من «المدينة»، ويحتمل أن يكون «حراما» مفعول فعل محذوف، أي جعلت حراما ما بين مازومها، و«ما بين مازومها» مفعولا ثانيا. والمأزم كل طريق بين جبلين.

وقوله: «أن لا يهرق فيها دم» وقع موقع التفسير لما حرم، كأنه قال: وذلك أن لا يهرق فيها دم، وليس من المفعولية في شيء، ولو كان مفعولا به لقل: إني حرمت أن يهرق بها دم، والمراد من النهي عن إراقة الدم هو النهي عن القتال فيها. وذلك أن إراقة الدم المحرام ممنوع عنها على الإطلاق، والمباح منه لم نجد فيه اختلافا يعتد به إلا في حرم مكة.

«مع»: في الأحاديث الصحيحة حجة ظاهرة للشافعي ومالك وموافقيهما في تحريم صيد المدينة وشجرها. وإباح أبو حنيفة ذلك، [واحتج عليه] بحديث أبي عمير، وأجاب أصحابنا

(١) نوح: ١٧.

* بالبناء للفاعل ومعناه: إن أبا حنيفة احتج بحديث أبي عمير على إباحة صيد المدينة وشجرها.

٢٧٣٤ - * وعن عائشة رضي الله عنها قالت: لما قدم رسول الله ﷺ المدينة وعك أبو بكر وبلال، فبحث رسول الله ﷺ فأخبرته، فقال: «اللهم حبب إلينا المدينة كحبنا مكة أو أشد»، وصححها، وبارك لنا في صاعها، ومُدّها، وانقل حُمّاهَا فاجعلْهَا بالجحفة متفق عليه.

بأنه يحتمل أن حديث النغير كان قبل تحريم المدينة، أو أنه صاده من الحل لا من الحرم. وهذا الجواب لا يلزمهم على أصولهم؛ لأن مذهبهم أن صيد الحل إذا أدخله الحلال إلى الحرم ثبت له حكم ما بالحرم. ولكن أصلهم هذا ضعيف؛ فرد عليهم. والمشهور من مذهب مالك والشافعي والجمهور أنه لا ضمان في صيد المدينة وقطع شجرها، بل حرام بلا ضمان، وقال بعض العلماء: يجب فيه الجزاء كحرم مكة، وللشافعي فيه قول قديم: إنه يسلب القاتل؛ لحديث سعد بن أبي وقاص، وقد ذكر مسلم في صحيحه تحريمها مرفوعاً عن النبي ﷺ، من رواية علي بن أبي طالب رضي الله عنه وسعد بن أبي وقاص وأنس بن مالك وجابر وأبي سعيد وأبي هريرة وغيرهم، فلا يلتفت إلى ما خالف هذه الأحاديث الصحيحة.

وقال الشيخ: ولا يضر الشافعي مخالفة أئمة الأمصار في قوله القديم، إذا كانت السنة معه وعمل الصحابة به، ولم يثبت له دفع، فعلى هذا في كيفة الضمان وجهان أحدهما: يضمن كما يضمن في حرم مكة، وأصحهما أنه يسلب الصائد وقاطع الشجر والكلأ، وفي السلب وجهان أحدهما: ثيابه فقط، وأصحهما ثيابه وفرسه وسلاحه وغير ذلك مما يدخل في سلب القاتل. وفي مصرفه أقوال: أحدها: أنه لمساكين الحرم أو آيت المال أو للسائب، وهو الأصح لحديث سعد. و«العلف» - بإسكان اللام - مصدر علفت علفاً، وبالفتح اسم للحشيش والتبن والشعير ونحوها، وفيه جوار أخذ أوراق الشجر للعلف.

قوله: «ولا تخيط» «نه»: الخيط ضرب الشجر بالعصا ليتناثر ورقها، واسم الورق الساقط خَبَطٌ - بالتحريك - فعل بمعنى مفعول، وهو من علف الإبل. «مظ»: «نفليه» بالتشديد أي جعله لي نفلاً أي غنيمة.

الحديث السابع عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «وعك» «نه»: الوعك الحمى، وقيل: ألمها وقد وعكه المرض وعكا فهو موعوك. قوله: «حبب إلينا المدينة» سببه أنه ﷺ لما قدم المدينة، وعك أبو بكر وبلال رضي الله عنهما، قالت عائشة: دخلت عليهما، فقلت: يأتا كيف تجلدا؟ ويا بلال! كيف تجلدا؟ وكان أبو بكر إذا أخذته الحمى، يقول:

كل امرئ مصيب في أهله والموت أدنى من شرك نعله

وكان بلال إذا ألقه عنه الحمى يرفع عقيرته، فيقول:

٢٧٣٥ - * وعن عبدالله بن عمر في رؤيا النبي ﷺ في المدينة: «رأيت امرأة سوداء، ثائرة الرأس، خرجت من المدينة حتى نزلت مهيعة، فتأولتها: أن وباء المدينة نقل إلى مهيعة وهي الجحفة» رواه البخاري.

٢٧٣٦ - * وعن سفيان بن أبي زهير (رضي الله عنه) قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يُفْتَحُ اليمَنُ فيأتي قوم يَسُونُ فيتحملون بأهلهم ومن أطاعهم، والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون. ويفتح الشام فيأتي قوم يَسُونُ فيتحملون بأهلهم ومن أطاعهم، والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون. ويفتح العراق فيأتي قوم يسون فيتحملون بأهلهم ومن أطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون» متفق عليه.

الا ليت شعري هل آيتن ليلة يواد وعندي إذخر وجليل*

وهل أردن يوماً مياه مجنة وهل يندون لي شامة وطفيل**

فجئت رسول الله ﷺ فأخبرته، فقال: «اللهم حبب إلينا المدينة».

قوله: «فاجعلها بالجحفة» «مع»: قال الخطابي وغيره: كان ساكنو الجحفة في ذلك الوقت يهودا. وفيه دليل على جوار الدعاء على الكفار بالأمراض والأسقام والهلاك، والدعاء للمسلمين بالصحة وطيب بلادهم والبركة فيها وكشف الضر والشللاد عنهم؛ وفيه إظهار معجزة رسول الله ﷺ؛ فإن الجحفة من يومئذ محمة^١، فمن شرب من مائها حم.

الحديث الثامن عن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما: قوله: «في رؤيا النبي ﷺ» أي قال لي حديث رؤيا النبي في شأن المدينة «رأيت امرأة سوداء» فيكون قوله: «رأيت امرأة سوداء» حكاية حكاهما ابن عمر عن رسول الله ﷺ. قوله: «مهيعة» «تو»: مهيعة هي الجحفة، وأرض مهيعة أي مبسطة، وبها كانت تعرف، فلما ذهب السيل بأهلها سميت جحفة. والوباء مرض عام، وأرض موبوءة إذا كثر مرضها، والوباء يمد ويقصر، وكانت الجحفة يمد رؤياه هذه أكثر أرض الله وباء، ومنها غدیرخيم أوخم البلاد ماء وهواء، وقد ذكر عن الأصمعي أنه قال: لم يولد بغديرخيم أحد فعاش إلى أن يحتمل إلا أن يتحول منها.

«مع»: الوباء الموت الذريع، ويطلق أيضاً على الأرض الوخمة التي تكثر بها الأمراض، لاسيما للفرهاد. فإن قيل: كيف قدموا على الوباء، وفي الحديث الصحيح النهي عن الققدم إلى الوباء؟ أجاب القاضي أن هذا القدم كان قبل النهي، أو أن النهي عنه إنما هو في القدم على الوباء الذريع والطاعون، وما كان في المدينة إنما هو من القليل الثاني، يدل عليه قوله: «واتقل حمامها» في الحديث السابق.

الحديث التاسع عن سفيان: قوله: «يسون» «نه»: يقال: بست الناقة وأبستها، إذا سقنها

* الإذخر، والجليل: كلاهما حشيش طيب الريح يستعمل في سقف البيوت.

** قال صاحب النهاية: الشامة والطفيل: جبلان بمكة، وقيل: حيطان بها.

في اللسان: أرض محمة: كثيرة الحمى.

٢٧٣٧ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «أمرت بقرية تاكل القرى يقولون: يثرب، وهي المدينة تنفي الناس كما ينفي الكير خبث الحديد». متفق عليه.

وزجرتها، وقلت لها: بس بكسر الباء وفتحها. «تو» و«قض»: المعنى أنه يفتح اليمن فاعجب قوماً بلادها وبِلَهْيَةٍ* أهلها، فيحملهم على المهاجرة إليها بأنفسهم وأموالهم حتى يخرجوا منها، والحال أن المدينة خير لهم؛ لأنها حرم الرسول ﷺ وجواره ومهبط الوحي ومزل البركات، لو كانوا يعلمون ما فيها والإقامة بها من الفوائد الدينية والعوائد الأخروية، التي يستحقرونها ما يجدونه من الحظوظ الفانية العاجلة بسبب المهاجرة عنها والإقامة في غيرها. «مظ»: أخبر ﷺ في أول الهجرة إلى المدينة بأن سيفتح اليمن فيأتي من اليمن قوم إلى المدينة، حتى يكثر أهل المدينة، والمدينة خير لهم من غيرها.

أقول: الوجه هو الأول؛ لأن تنكير «قوم» ووصفه بقوله: «يسون» ثم تركبته بقوله: «لو كانوا يعلمون» لا يساعد الثاني. بيانه أن تنكير «قوم» لتحقيرهم وتوهين أمرهم، ثم الوصف بـ«يسون» - وهو سوق الدواب - يشعر بركاة عقولهم، وأنهم ممن ركنوا إلى الحظوظ البهيمية، وحطام الدنيا الفانية العاجلة، وأعرضوا عن الإقامة في جوار رسول الله ﷺ ومهبط الوحي ومنزل البركات؛ ولذلك كرر قوماً ووصفه في كل قرينة بـ«يسون» استحضاراً لتلك الهيئة القبيحة. ومعنى «لو كانوا يعلمون» قد سبق في الحديث الثالث، والذي يقتضي هذا المقام أن ينزل «يعلمون» منزلة اللازم؛ ليتنفي عنهم العلم والمعرفة بالكلية، ولو ذهب مع ذلك إلى معنى التمني لكان أبلغ؛ لأن معنى التمني طلب ما لا يمكن حصوله، أي ليتهم كانوا من أهل العلم تغليظاً وتشديدًا.

الحديث العاشر عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «بقرية» «تو» و«قض»: أي بسزولها واستيطانها، «تاكل القرى» أي تغلبها وتظهر عليها، بمعنى أن أهلها تغلب أهل سائر البلاد فتفتح منها، يقال: أكلنا بني فلان أي غلبناهم وظهرنا عليهم؛ فإن الغالب المستولي على الشيء كالمغني له إغناء الأكل لإياه، و«يثرب» من أسماء المدينة، سميت باسم واحد من العمالق نزل بها، وكانت تدعى به قبل الإسلام، فلما هاجر الرسول ﷺ كره ذلك؛ لما فيه من إيهام معنى الشرب أو غيره، فبدله بطابة والمدينة؛ ولذلك قال: يقولون ذلك، والاسم الحقيقي بأن تدعى به هي المدينة، وهي فعيلة من مدن بالمكان إذا قام به، وإنما قلنا: إنه الحقيقي بأن يدعى بها؛ لأن التركيب يدل على التخصيم، كقول الشاعر:

هم القوم كل القوم يا أم خالد! **

أي هي المستحقة لأن تتخذ دار إقامة. «مح»: حكى عن عيسى بن دينار: أن من سماها يثرب

* في اللسان: مادة تلهن، قال: البلهنية: سعة العيش ورفاهيته.

** البيت نسبة صاحب اللسان لأشهب بن ربيعة وصدده: وإن الذي حانت بقلع دماؤهم

قال ابن برّي: النحويون يستشهدون بهذا البيت على حذف النون من (الذين) لفرورة الشعر، والاصل فيه: (ورن الذين) لسان العرب (فليج).

٢٧٣٨ - * وعن جابر بن سمرّة، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إِنَّ اللهَ سَمَّى الْمَدِينَةَ طَابَةَ». رواه مسلم.

٢٧٣٩ - * وعن جابر بن عبد الله: أَنَّ أَعْرَابِيًّا بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَأَصَابَ الْأَعْرَابِيَّ وَعْكٌ بِالْمَدِينَةِ، فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: «يَا مُحَمَّدُ أَقْلَنِي يَبْعَتِي، فَأَبَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ جَاءَهُ فَقَالَ: أَقْلَنِي يَبْعَتِي، فَأَبَى، ثُمَّ جَاءَهُ فَقَالَ: أَقْلَنِي يَبْعَتِي. فَأَبَى، فَخَرَجَ الْأَعْرَابِيُّ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّمَا الْمَدِينَةُ كَالْكَبِيرِ تَنْفِي خَبْثَهَا وَتَنْصَعُ طَيِّبَهَا» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

كتب عليه خطيئة، وذلك لأن التشريب هو التزيخ والعلامة، وكان ﷺ يحب الاسم الحسن ويكره القبيح، وأما تسميتها في القرآن بيثرب، فهي حكاية قول المنافقين والذين في قلوبهم مرض.

أقول: وتحقيق ذلك إنما يتبين ببيان النظم؛ فنقول - وبالله التوفيق -: إن الله تعالى سَمَّى المدينة؛ لكونها دار الهجرة ومكان ظهور الإيمان، في قوله: «وَالَّذِينَ تَبَوَّعُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ» (١) وأمر رسوله ﷺ بالاستيطان والإقامة بها في هذا الحديث، ووصفها بأنها تاكل القرى، بمعنى أن الذين تبوَّعوا داراً وإيماناً من الأنصار ينصرون رسول الله ونبيه ﷺ على أعدائه، ويفتحون سائر ما حولها من القرى والمدن حتى مشارق الأرض ومغاريها ثم استأنف قول الحساد من اليهود والمنافقين، بأنهم يقولون: إنها يثرب توييحاً وتعييراً، وأنها ليست موضع إقامة واستيطان للمؤمنين، والحال بخلافه؛ إذ هي موضع استقرار واستيطان لمثلي ومثل أنصار ديني، لكي نجلي مثل أولئك الخبثة الأشرار من اليهود إلى أقاصي الشام، ونستأصل شأفة المنافقين من أصلها، كما ينفي الكبير خبث الحديد. فظهر من هذا أن من يحقر شأن ما عظمها، ومن وصف ما سماه الله تعالى بالإيمان بما لا يليق به، يستحق أن يسمى عاصياً بل هو كافر. والله أعلم.

الحديث الحادي عشر عن جابر رضي الله عنه: قوله: «طَابَةُ» «ته»: إنه ﷺ أمر أن تسمى بها، وسماها طيبة وطابة، وهما تائيث طيب، وطاب بمعنى الطيب، وقيل: هو من الطيب الطاهر؛ لخلوصها من الشرك وتطهيرها منه.

الحديث الثاني عشر عن جابر رضي الله عنه: قوله: «بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ» «مع»: قالوا: إن هذا الأعْرَابِيَّ كَانَ مِنْ هَاجِرٍ وَبَايَعَ النَّبِيَّ ﷺ عَلَى الْمَقَامِ مَعَهُ فِي الْمَدِينَةِ، وَقِيلَ: يَحْتَمِلُ أَنْ

(١) الحشر: ٩.

٢٧٤٠ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى تنفي المدينة شرارها كما ينفي الكير خبث الحديد». رواه مسلم.

٢٧٤١ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «على أنقاب المدينة ملائكة، لا يدخلها الطاعون، ولا الدجال» متفق عليه.

تكون بيعته بعد فتح مكة وسقوط الهجرة، وإنما بايع للإسلام، والصحيح الأول. وقالوا: إنما لم تقبل بيعته؛ لأنه لا يجوز لمن أسلم أن يترك الإسلام، ولا لمن هاجر إلى النبي ﷺ للمقام عنده أن يترك الإقامة معه ويذهب إلى وطنه. وقوله: «تنصع» بفتح التاء والصاد المهملة، أي تصفو وتخلص وتميز، والتاصع الصافي الخالص، ولفظ جامع الأصول «تنصع» بالصاد المهملة والنون، وقال: هكذا هو الرواية.

قوله: «الكير» «تو» كير الخداح هو المبني من الطين، وقيل: الكير الزق، والكور ما بني من الطين، وأصل الكلمة من الكور الزيادة، وضموا الكاف على الأصل في أحدهما، وكسروها في الآخر، للفرق بين البئتين. «وخبيثها» - مفتوحة الخاء والياء - ما تبرزه النار من الجواهر المعدنية فيخلصها بما يميز عنها من ذلك، وتروى مضمومة الخاء ساكنة الباء، أي الشيء الخبيث، والأول أشبه لمناسبته الكير، وأثبت ضمير الخبث؛ لأنه نزل المدينة بمنزلة الكير، فأعاد الضمير إليها، ويروى «طبيها» - بكسر الطاء وضم الباء - ويروى يفتح الطاء وكسر الياء المشددة، وهي الرواية الصحيحة، وهو أقوم معنى؛ لأنه ذكر في مقابلة الخبيث، وأية مناسبة بين الكير والطيب! شبه رسول الله ﷺ المدينة وما يصيب ساكنها من الجهد والبلاء بالكير، وما يوقد عليه في النار، فيميز به الخبيث من الطيب فيذهب الخبيث ويبقى الطيب فيه أركى ما كان وأخلص، وكذلك المدينة تنفي شرارها بالحمى والوصب والجوع، وتظهر خيارهم وتزكّيهم.

الحديث الثالث عشر عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «حتى تنفي المدينة شرارها» يحتمل وجهين: أحدهما: أن يكون ذلك في زمن النبي ﷺ؛ لأن بعثته من أشرط الساعة وعلاماتها، وثانيهما: أن يكون في آخر الزمان وخروج الدجال، وذلك أنه يقصد المدينة فترجف المدينة ثلاث رجفات، فيخرج إليه كل كافر ومنافق. «مع»: يحتمل أن يكون مختصاً بزمن الدجال، وأن يكون في أرمئة متفرقة.

الحديث الرابع عشر عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «على أنقاب المدينة» «نه»: هي جمع قلة للنقب، وهو الطريق بين الجبلين. قوله: «لا يدخلها» جملة مستأنفة بيان لموجب استقرار الملائكة على الأنقاب، واستقرارهم عليها إما على التمثيل، يعني أن الله تعالى منعها أن يصيب أهلها، أو الحقيقة فيكون منع الطاعون عن دخول الأنقاب على سبيل التغليب.

٢٧٤٢ - * وعن أنس: قال رسول الله ﷺ: «ليس من بلد إلا سيطوه الدجال إلا مكة والمدينة ليس نقب من أنقابها إلا عليه الملائكة صافين يحرسونها، فينزل السبحة فترجف المدينة بأهلها ثلاث رجفات، فيخرج إليه كل كافر ومنافق متفق عليه.

٢٧٤٣ - * وعن سعد، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يكيد أهل المدينة أحد إلا انماع كما ينماع الملح في الماء» متفق عليه.

٢٧٤٤ - * وعن أنس: أن النبي ﷺ كان إذا قدم من سفر فنظر إلى جذرات المدينة، أوضح راحلته، وإن كان على دابة حركها من حبها. رواه البخاري.

الحديث الخامس عشر عن أنس رضي الله عنه: قوله: «إلا سيطوه الدجال» خبر «ليس»، أي ليس بلد من البلاد يسكن الناس فيه وله شأن، إلا سيدخله الدجال، وقوله: «إلا مكة» مستثنى من المستثنى. قوله: «السبحة» منه: هي الأرض التي تعلوها الملوحه، ولاتكاد تنبت إلا بعض الشجر، وجمعها السباخ. قوله: «بأهلها» الباء يحتمل أن تكون سببية، أي تنزل وتضطرب بسبب أهلها؛ لينفض إلى الدجال الكافر والمنافق، وأن يكون حالا، أي ترجف ملتبسة بأهلها. «مظ»: «ترجف المدينة بأهلها» أي تحركهم وتلقي ميل الدجال في قلب من ليس بمؤمن خالص، فعلى هذا الباء صلة الفعل.

الحديث السادس عشر عن سعد رضي الله عنه: قوله: «كما ينماع» «نه»: أي يذوب ويجري، ماع الشيء يميع وإنما ينماع إذا ذاب وسال. أقول: وفيه معنى قوله تعالى: «ولا يحق المكر السيء إلا بأهله»^(١) شبه أهل المدينة مع وفور علمهم وصفاء قريحتهم بالماء، وشبه من يريد الكيد بهم بالملح؛ لأن نكاية كيدهم لما كانت راجعة إليهم شبهوا بالملح الذي يريد إفساد الماء، فيذوب هو بنفسه.

فإن قلت: يلزم على هذا كدورة أهل المدينة بسبب فنائهم. قلت: المراد مجرد الإفناء، ولا يلزم في وجه التشبيه أن يكون شاملا لجميع أوصاف المشبه به، نحو قولهم: النحو في الكلام كالملح في الطعام.

«مح»: يعني من أراد المكر بهم لا يمهله الله تعالى، ولم يمكن له سلطانا بل يذهب عنه قريب، كما انقضى شأن من حاربها أيام بني أمية مثل مسلم بن عقبة؛ فإنه هلك في متصرفه عنها، ثم هلال بن يزيد بن معاوية وغيرهما ممن صنع صنعيعهما. وقيل: المراد من كادها اغتيالاً وطلباً لغرتها في غفلة، فلا يتم له أمره، بخلاف من اتاها جهاراً.

- ٢٧٤٥ - * وعنه، أن النبي ﷺ طلع له أحد، فقال: «هذا جبل يحبنا ونحبه، اللهم إن إبراهيم حرم مكة، وإني أحرم ما بين لابتيها» متفق عليه .
- ٢٧٤٦ - * وعن سهل بن سعد، قال: قال رسول الله ﷺ : «أحد جبل يحبنا ونحبه» رواه البخاري .

الفصل الثاني

- ٢٧٤٧ - * عن سليمان بن أبي عبدالله، قال: رأيت سعد بن أبي وقاص أخذ رجلاً يصيد في حرم المدينة الذي حرم رسول الله ﷺ، فسلبه ثيابه، فجاء مواليه،

الحديث السابع عشر عن أنس رضي الله عنه: قوله: «حركها» خص الحركة بالدابة نحو الفرس والبغل والحمار، والوضع بالراحلة أي البعير؛ لأن الوضع مختص به. «نه»: يقال: وضع البعير يضع وضعاً وأوضعه راكبه ليضاعاً، إذا حملة على سرعة السير. أقول: قوله: «من حبها» تنازع فيه «أوضح» و«حرك» وأتشد في معناه:

إذا دنت المنارل واد شوقي ولا سيما إذا بدت الخيام

فلمح العين دون الحي شهر ورجع الطرف دون السير عام

الحديث الثامن عشر والتاسع عشر عن أنس رضي الله عنه: قوله: «هذا جبل يحبنا ونحبه» «نه»: هذا محمول على المجاز، أراد أنه جبل يحبنا أهله ونحب أهله وهم الأنصار، ويجوز أن يكون من باب المجاز الصريح، أي إننا نحب الجبل بأهله؛ لأنه في أرض من نحب. «مط»: أراد به المدينة وسكانها، كما قال تعالى: ﴿وَسَّكِلَ الْقَرْيَةَ﴾ (١) أي أهلها. «حسن»: الأولى إجراؤه على ظاهره، ولا ننكر وصف الجمادات بحب الأنبياء والأولياء وأهل الطاعة، كما حنت الأسطوانة على مفارقتها، حتى سمع القوم حينها إلى أن سكنها النبي ﷺ، وكما أخبر ﷺ أن حجراً كان يسلم عليه قبل الوحي، فلا ينكر أن يكون جبل أحد وجميع أجزاء المدينة كانت تحبه، وتحن إلى لقاءه حال مفارقتها. أقول: هذا هو المختار الذي لا محيد عنه؛ وإن كان ما قاله الشيخ التودبشتي، ولعله أراد بالجبل أرض المدينة كلها؛ وإنما خص الجبل بالذكر؛ لأنه أول ما يبدو من أعلامها؛ له وجه مناسبة بالحال؛ لقوله في الحديث أولاً: «طلع له أحد» وثانياً: «اللهم إن إبراهيم حرم مكة» إلى آخره. وإلى المعنى الأول تلميح قول بلال: وهل يبدون لي شامة وطفيل؟ وليس المتعنى ظهور هلمين الجبلين، بل لانهما من أعلام مكة.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن سليمان: قوله: «ثيابه» بدل اشتغال من الضمير في «سلبه» وتكريره

(١) يوسف: ٨٢.

* مكلا في (ط) وفي (ك) خط.

فكَلَّمُوهُ فِيهِ. فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَرَّمَ هَذَا الْحَرَمَ وَقَالَ: «مَنْ أَخَذَ أَحَدًا يَصِيدُ فِيهِ فَلْيَسْلُبْهُ» فَلَا أَرُدُّ عَلَيْكُمْ طُعْمَةً أَطْعَمْنَاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَلَكِنْ إِنْ شِئْتُمْ دَفَعْتُ إِلَيْكُمْ مَنَّهُ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ. [٢٧٤٧]

٢٧٤٨ - * وعن صالح مولى لسعد، أَنَّ سَعْدًا وَجَدَ عَيْدًا مِنْ عِيدِ الْمَدِينَةِ يَقْطَعُونَ مِنْ شَجَرِ الْمَدِينَةِ، فَأَخَذَ مَتَاعَهُمْ وَقَالَ- يَعْنِي لِمَوَالِيهِمْ-: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَنْهَى أَنْ يُقْطَعَ مِنْ شَجَرِ الْمَدِينَةِ شَيْءٌ، وَقَالَ: «مَنْ قَطَعَ مِنْهُ شَيْئًا فَلَمَنْ أَخَذَهُ سَلَبْهُ» رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ. [٢٧٤٨]

٢٧٤٩ - * وعن الزبير، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنْ صَيْدَ وَجٌّ وَعَصَاهُ حَرَّمَ مُحَرَّمُ اللَّهِ» رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ. وَقَالَ مَحْبِي السَّنَةِ: «وَجٌّ» ذَكَرُوا أَنَّهَا مِنْ نَاحِيَةِ الطَّائِفِ وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ: «أَنَّهُ» بَدَلُ «أَنَّهَا». [٢٧٤٩]

٢٧٥٠ - * وعن ابنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَمُوتَ

وَصَفَ الْحَرَمَ ثَارَةً بِقَوْلِهِ: «فِي حَرَمِ الْمَدِينَةِ الَّذِي حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ» وَثَارَةً بِقَوْلِهِ: «حَرَّمَ هَذَا الْحَرَمَ» دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ اعْتَقَدَ أَنَّ تَحْرِيمَهَا كَتَحْرِيمِ مَكَّةَ. قَوْلُهُ: «دَفَعْتُ إِلَيْكُمْ» «مَطَّ»: دَفَعَ الثَّمَنَ إِلَيْهِمْ تَبَرُّعًا مِنْهُمْ عَلَيْهِمْ؛ لِأَنَّ السَّلْبَ لَوْ لَمْ يَكُنْ جَائِزًا لِلزَّمَةِ أَنْ يَرُدَّ مَا أَخَذَهُ، وَإِذَا لَمْ يَلْزَمْهُ رَدُّ مَا أَخَذَ لَمْ يَلْزَمْهُ قِيَمَتُهُ لَيْشَاءً.

الْحَدِيثُ الثَّانِي وَالثَّلَاثُ عَنْ الزُّبَيْرِ: قَوْلُهُ: «إِنْ صَيْدَ وَجٌّ» قِيلَ: إِنَّهَا مِنْ نَاحِيَةِ الطَّائِفِ. «خَطُّ»: لَسْتُ أَعْلَمُ لِتَحْرِيمِهِ ﷺ وَجًّا مَعْنَى إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَلَى سَبِيلِ الْحِمَى لِنَوْعٍ مِنْ مَنَافِعِ الْمُسْلِمِينَ، وَقَدْ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ التَّحْرِيمُ فِي وَقْتٍ مَعْلُومٍ وَفِي مَدَّةٍ مَحْصُورَةٍ، ثُمَّ نَسَخَ كَسَائِرَ بِلَادِ الْحُلِّ. ذَكَرَ الشَّافِعِيُّ أَنَّهُ لَا يَصَادُ فِيهِ، وَلَا يَعْصَدُ شَجَرُهُ، وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ ضِمَانًا، وَفِي هَذَا الْمَعْنَى النَّقِيعُ. «حَسَّ»: حَمَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَظَرًا لِعَامَةِ الْمُسْلِمِينَ لِإِبْلِ الصَّدَقَةِ وَنَعْمِ الْجَزِيَةِ، فَيَجُوزُ الْأَصْطِيَادُ فِيهِ؛ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ مِنْهُ مَنَعُ الْكَلَالِ مِنَ الْعَامَةِ، وَلَا يَجُوزُ بَيْعُ النَّقِيعِ، وَلَا بَيْعُ شَيْءٍ مِنْ أَشْجَارِهِ كَالْمَوْقُوفِ. قَوْلُهُ: «حَرَّمَ» أَيُّ حَرَامٍ، وَهِيَ لَفْظَانِ كَحُلِّ وَحُلَالٍ، وَ«مُحَرَّمٌ» جِيءَ بِهِ عَلَى وَجْهِ التَّكْيِيدِ لِقَوْلِهِ: «حَرَّمَ» وَقَوْلُهُ: «لَهُ» مُتَعَلِّقٌ بِالتَّحْرِيمِ، أَيُّ حَرَّمَ اللَّهُ ذَلِكَ. قَوْلُهُ: وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ: «أَنَّهُ» التَّائِيثُ بِحَسَبِ الْبَقْعَةِ، وَالتَّذْكِيرُ بِحَسَبِ الْبَلَدِ.

الْحَدِيثُ الرَّابِعُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: قَوْلُهُ: «فَلَيْمَتْ بِهَا» أَمْرٌ لَهُ بِالْمَوْتِ بِهَا، وَلَيْسَ ذَلِكَ مِنْ اسْتَطَاعَتِهِ بَلْ هُوَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، لَكِنَّهُ أَمْرٌ بِلَزُومِهَا وَالْإِقَامَةِ بِهَا بِحَيْثُ لَا يَفَارِقُهَا،

[٢٧٤٧] رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي السَّنَنِ الْكُبْرَى (١٩٩/٥) بِرَوَايَاتٍ مُخْتَلَفَةٍ.

[٢٧٤٨] صَحِيحٌ أَنْظَرَ صَحِيحُ أَبِي دَاوُدَ ح (١٧٩٢).

[٢٧٤٩] رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي السَّنَنِ الْكُبْرَى (٢٠٠/٥) وَفِي سَنَدِهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ وَمُحَمَّدُ قَالَ فِيهِ أَبُو حَاتِمٍ لَيْسَ بِالْقَوِيِّ وَفِي حَدِيثِهِ نَظَرُ ذَكَرَ لَهُ الْبُخَارِيُّ هَذَا الْحَدِيثَ وَقَالَ لَا يَتَابِعُ عَلَيْهِ وَأَبُوهُ لَا يَعْرِفُ رَوَى عَنْهُ غَيْرُ ابْنِهِ وَقَالَ الْبُخَارِيُّ: لَا يَصِحُّ حَدِيثُهُ وَكَذَا قَالَ ابْنُ حِبَانَ وَالْأَزْدِيُّ -ذَكَرَ الْخَلَالُ فِي الْمَلَلِ أَنَّ أَحْمَدَ ضَعَفَهُ وَصَحَّحَ الشَّافِعِيُّ حَدِيثَهُ وَاعْتَمَدَهُ - كَذَا فِي الْمِيزَانِ -.

بالمدينة فليمت بها، فإني أشفع لمن يموت بها». رواه أحمد، والترمذي، وقال: هذا حديث حسن صحيح، غريب إسناده. [٢٧٥٠]

٢٧٥١ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «آخر قرية من قرى الإسلام خراباً المدينة». رواه الترمذي وقال: هذا حديث حسن غريب.

٢٧٥٢ - * وعن جرير بن عبدالله، عن النبي ﷺ قال: «إن الله أوجى إلى أي هؤلاء الثلاثة نزلت فهي دار هجرتك المدينة، أو البحرين، أو قنسين». رواه الترمذي. [٢٧٥٢]

الفصل الثالث

٢٧٥٣ - * عن أبي بكرة، عن النبي ﷺ قال: «لا يدخل المدينة رعب المسيح الدجال، لها يومئذ سبعة أبواب، على كل باب ملكان» رواه البخاري.

٢٧٥٤ - * وعن أنس، عن النبي ﷺ قال: «اللهم اجعل بالمدينة ضعفي ما جعلت بمكة من البركة» متفق عليه.

فيكون ذلك سبباً لأن يموت فيها، فأطلق المسبب وأراد السبب، كقوله تعالى: «فلاتموتن إلا وأنتم مسلمون»^(١).

الحديث الخامس عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «المدينة» لأنها دار الهجرة للنبي ﷺ، وبها أقام وفيها دفن.

الحديث السادس عن جرير رضي الله عنه: قوله: «أي هؤلاء» «شف»: «أي» ظرف لـ«نزلت» مقدم عليه للاستفهام، و«القنسين» بلد بالشام و«البحرين» جزيرة ببحر عمان.

الفصل الثالث

الحديث الأول والثاني عن أنس رضي الله عنه: قوله: «رعب المسيح» مبالغة؛ لأن خوفه إذا لم يكن يدخلها فهي بالطريق الأولى أن لا يدخلها المخدول، ويغفلها، نحوه قوله ﷺ: «نصرت بالرعب مسيرة شهر». قوله: «ضعفي ما جعلت بمكة» معناه ما سبق في الحديث الثالث من الفصل الأول في قوله: «بمثل ما دعاك لمكة ومثله معه».

[٢٧٥٠] صحيح انظر صحيح الترمذي ح (٣٠٧٦).

[٢٧٥٢] موضوع انظر ضعيف الجامع ح (١٥٧٣).

(١) البقرة: ١٣٢ ..

٢٧٥٥ - * وعن رجلٍ من آلِ الخطَّابِ، عن النبي ﷺ قال: «مَنْ زارني متعمداً كانَ في جوارِي يومَ القيامةِ، ومن سَكَنَ المدينةَ وصَبَرَ على بلائِها كُنْتُ لَهُ شَهِيداً وشَفيعاً يومَ القيامةِ، ومن ماتَ في أحدِ الحَرَمَيْنِ بعَثَهُ اللهُ مِنَ الْأَمْنَيْنِ يومَ القيامةِ» [٢٧٥٥].

٢٧٥٦ - * وعن ابنِ عمرَ مرفوعاً: «مَنْ حَجَّ، فَزَارَ قَبْرِي بعدَ موتِي؛ كانَ كَمَنْ زَارَنِي في حياتِي». رواهما البيهقي في «شعب الإيمان» [٢٧٥٦].

٢٧٥٧ - * وعن يحيى بن سعيد، أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ كانَ جالساً وقبرُ يَحْفَرُ بالمدينة، فاطَّلَعَ رجلٌ في القبرِ، فقال: بِئْسَ مُضْجِعُ الْمُؤْمِنِ! فقال رسولُ اللهِ ﷺ: «بئسَ ما قُلْتَ!» قالَ الرجلُ: إِنِّي لَمْ أَرِدْ هَذَا، إِنَّمَا أَرَدْتُ الْقَتْلَ في سَبِيلِ اللهِ. فقال رسولُ اللهِ ﷺ: «لَا مِثْلَ الْقَتْلِ في سَبِيلِ اللهِ، ما على الأرضِ بقعةٌ أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ يَكُونَ قَبْرِي بِهَا مِنْهَا» ثلاثَ مرَّاتٍ. رواه مالكٌ مراسلاً [٢٧٥٧].

الحديث الثالث عن رجل: قوله: «من زارني متعمداً» فيه وجهان: أحدهما: أن لا يقصد غيرها، وسمعت أن بعض العارفين حين قصد حجة الإسلام، لم يزر النبي ﷺ، فقبل له في ذلك، فقال: أتجرد للزيارة نية أخرى فأزوره. وثانيهما: أن يقصدهما معاً، وينوي الحجة والزيارة بحيث لا تشوبه شائبة من أغراض الدنيا، ولو قصد مكة فحسب، فهجم على الزيارة اتفاقاً لا يكون متعمداً.

الحديث الرابع عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «فزار» الفاء ليست للتعقيب؛ لأن من لم يعقب الزيارة بالحج لا يخرج من هذا الوعد، بل هو للتفاوت في رتبته كقولك: خذ الأفضل فالأفضل واعمل الأحسن فالأجمل. وهذا التفسير يؤيد الوجه الثاني في الحديث السابق.

الحديث الخامس عن يحيى: قوله: «وقبر يحفر» حال من الضمير في «جالساً» لا من اسم «كان»؛ لأنه مختلف فيه، والمخصوص بالذم في قوله: «بئس مضجع المؤمن» محذوف، أي هذا، وقوله: «لم أَرِدْ هَذَا» يعني ما أردت أن القبر بئس مضجع المؤمن مطلقاً، بل أردت أن

[٢٧٥٥] إسناده ضعيف.

[٢٧٥٦] إسناده ضعيف.

[٢٧٥٧] إسناده ضعيف لإرساله.

٢٧٥٨ - • وعن ابن عباس، قال: قال عمرُ بنُ الخطابِ: سمعتُ رسولَ الله ﷺ وهوَ بواديِ الحقيين يقول: «أتاني الليلةَ أتٌ من ربي، فقال: صلُّ في هذا الوادي المبارك، وقل: عُمرةٌ في حجةٍ». وفي رواية: «قل: عُمرةٌ وحجةٌ» رواه البخاري.

موت المؤمن في الغربة شهيداً خير من موته في فراشه ويلفه، فأجاب رسول الله ﷺ بقوله: «لا مثل القتل» أي ليس الموت بالمدينة مثل القتل في سبيل الله أي في الغربة بل هو أفضل وأكمل فوضع قوله: «ما على الأرض بقعة» إلى آخره موضع قوله: «بل هو أفضل وأكمل» فإذا «لا» بمعنى «ليس» واسمه محذوف، و«مثل القتل» غيره.

الحديث السادس عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «وقل: عُمرةٌ في حجةٍ» أي احسب صلاتك في هذا الوادي المبارك واعتدتها بعمرة داخلة في حجة، «فه»: الحرب تجعل القول عبارة عن جميع الأفعال، وقد سبق بحثه. والله أعلم بالصواب.

بسم الله الرحمن الرحيم

فهرس الجزء السادس لشرح الطيبي

| | |
|------|---|
| ١٧٦٥ | كتاب أسماء الله تعالى |
| ١٧٦٥ | الفصل الأول |
| ١٧٦٥ | تعريف أسماء الله تعالى، وأنواع صفاته |
| ١٧٦٥ | الفرق بين الاسم والمسمى والتسمية (مسألة كلامية) |
| ١٧٦٦ | الفصل الثاني |
| ١٧٦٦ | الدليل على أن الاسم هو المسمى ودفع الإشكال عنه |
| ١٧٦٦ | الدليل أن أشهر أسماء الله تعالى "الله" |
| ١٧٦٦ | معرفة أسماء الله وصفاته توقيفية تعلم من طريق الوحي |
| ١٧٦٦ | مفهوم الإلحاد في أسمائه تعالى عند محيي السنة |
| ١٧٦٦ | ملهب المعتزلة في إطلاق الأسماء على الله تعالى |
| ١٧٦٦ | ما ذهب إليه أهل الحديث هو الصحيح |
| ١٧٦٦ | ليس كل ما صح معناه جاز إطلاقه عليه سبحانه وتعالى |
| ١٧٦٦ | لا يصح إطلاق الطيبي على الله تعالى وإن ورد في الحديث |
| ١٧٦٦ | الوجوه الخمسة في توجيه قوله "من أحصاها" |
| ١٧٦٨ | لمراتب الأعداد خواص في الشرح على سبيل التعمد |
| ١٧٦٨ | معنى قوله: "هو وتر يحب الوتر" |
| ١٧٦٨ | إعراب قوله: "هو الله الذي" إلخ |
| ١٧٦٩ | كلام الشيخ أبي القاسم القشيري في "التحجير" |
| ١٧٦٩ | الجواب عن إطلاق الأسماء على الصفات |
| ١٧٦٩ | الاختلاف في لفظ "الله" هل هو علم أو صفة؟ |
| ١٧٦٩ | إحصاء العوام، والخواص، والاختصاص للأسماء الحسنى |
| ١٧٧٠ | قال أبو القاسم: الاشتراك في الأسماء لا يقتضي المشابهة في اللوات |
| ١٧٧٠ | شرح قوله: "الذي لا إله إلا هو" |
| ١٧٧٠ | المراتب الخمسة لكلمة "لا إله إلا الله" |
| ١٧٧١ | جنة معجلة، وجنة مؤجلة |

- ١٧٧١ تفسير "الرحمن الرحيم"
- ١٧٧٢ شرح اسم "الملك" والفرق بين الملك والمالك
- ١٧٧٢ ما يستفيد العارف من اسم "الملك"
- ١٧٧٣ شرح اسم "القدوس" وحظ العارف منه
- ١٧٧٤ شرح اسم "السلام" ووظيفة العارف منه
- ١٧٧٤ شرح اسم "المؤمن" ووظيفة العارف منه
- ١٧٧٥ أنواع الأمن
- ١٧٧٦ شرح اسم "المهيمن" واشتماله على ثلاث صفات
- ١٧٧٦ حظ العارف من "المهيمن"
- ١٧٧٧ شرح اسم "العزیز" وحظ العارف منه
- ١٧٧٧ العزیز من العباد
- ١٧٧٧ من آداب من يعرف أنه هو العزیز
- ١٧٧٨ تفسير قوله تعالى: ﴿وَللهُ العِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ﴾
- ١٧٧٨ شرح اسم "الجبار" وحظ العارف منه
- ١٧٧٩ الجبار من العباد
- ١٧٧٩ شرح اسم "المتكبر" والعارف بعلوة تعالى وكبريائه
- ١٧٧٩ حظ العارف من اسم "المتكبر"
- ١٧٧٩ شرح الأسماء الثلاثة "الخالق" "البارئ" "المصور" وحظ العارف منها
- ١٧٨٠ النكتة الإشارية لقوله تعالى: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ﴾
- ١٧٨١ شرح اسم "الغفار" والفرق بينه وبين الغفور والغافر
- ١٧٨١ حظ العارف من اسم "الغفار"
- ١٧٨١ شرح اسم "القهار" وحظ العارف منه
- ١٧٨٢ شرح اسم "الوهاب" وحظ العارف منه
- ١٧٨٢ شرح اسم "الرزاق" وحظ العارف منه
- ١٧٨٣ شرح اسم "الفتاح"
- ١٧٨٤ حظ العارف من اسم "الفتاح"
- ١٧٨٤ شرح اسم "العليم" وحظ العبد منه
- ١٧٨٥ شرح اسم "القابض" "الباسط" وحظ العارف منهما

| | |
|------|--|
| ١٧٨٥ | شرح صفتي "الخافض" و"الرافع" وحظ العبد منهما |
| ١٧٨٦ | شرح "المعز" و"المنزل" والذي يعرض للإنسان منهما |
| ١٧٨٦ | شرح "السميع والبصير" |
| ١٧٨٧ | حظ العبد من السميع والبصير |
| ١٧٨٧ | شرح اسم "الحكم" |
| ١٧٨٨ | حظ العبد من اسم "الحكم" |
| ١٧٨٨ | أقسام الناس باعتبار صفة الحكمة |
| ١٧٨٨ | علامة أصحاب الشهود |
| ١٧٨٨ | شرح صفة "العدل" وحظ العارف منه |
| ١٧٨٩ | حكاية سمنون مع رجل وجوابه له |
| ١٧٨٩ | شرح اسم "اللطيف" وحظ العبد منه |
| ١٧٨٩ | معنى لطف الله بعباده |
| ١٧٩٠ | شرح اسم "الختير" وحظ العبد منه |
| ١٧٩٠ | قصة أبي يزيد البسطامي مع الرجل |
| ١٧٩٠ | شرح اسم "الحليم" وحظ العبد منه |
| ١٧٩٠ | الفرق بين "الحليم" و"العفو" و"الحقود" |
| ١٧٩٠ | شرح اسم "العظيم" وحظ العبد منه |
| ١٧٩١ | شرح اسم "الغفور" والفرق بينه وبين الغفار |
| ١٧٩١ | شرح اسم "الشكور" وحظ العبد منه |
| ١٧٩٢ | شرح اسم "العلّي" وحظ العبد منه |
| ١٧٩٢ | شرح اسم "الحفيظ" وحظ العبد منه |
| ١٧٩٣ | شرح اسم "المقيت" وحظ العبد منه |
| ١٧٩٣ | أنواع الأقوات عند الإمام القشيري |
| ١٧٩٣ | شرح اسم "الحسيب" وحظ العبد منه |
| ١٧٩٤ | شرح اسم "الجليل" وحظ العبد منه |
| ١٧٩٥ | شرح اسم "الكريم" وحظ العبد منه |
| ١٧٩٥ | شرح اسم "الرقيب" وحظ العبد منه |
| ١٧٩٥ | شرح اسم "المجيب" وحظ العبد منه |

| | |
|------|--|
| ١٧٩٦ | شرح اسم "الواسع" وحظ العبد منه |
| ١٧٩٦ | شرح اسم "الحكيم" وحظ العبد منه |
| ١٧٩٧ | شرح اسم "الودود" وحظ العبد منه |
| ١٧٩٧ | الوجوه الأربعة فى "اشتقاق المحبة" |
| ١٧٩٨ | شرح اسم "المجيد" وحظ العبد منه |
| ١٧٩٨ | شرح اسم "الباعث" وحظ العبد منه |
| ١٧٩٨ | شرح اسم "الشهيد" . |
| ١٧٩٩ | حظ العبد من الشهيد |
| ١٧٩٩ | شرح اسم "الحق" وحظ العبد منه |
| ١٧٩٩ | شرح اسم "الوكيل" وحظ العبد منه |
| ١٨٠٠ | شرح اسم "القوى الثتين" وحظ العبد منه |
| ١٨٠٠ | شرح اسم "الولى" وحظ العبد منه |
| ١٨٠١ | شرح اسم "الحميد" وحظ العبد منه |
| ١٨٠١ | شرح اسم "المحصى" وحظ العبد أن يحصى ما قلر عليه |
| ١٨٠٢ | شرح اسم "المبدئ والميعد" |
| ١٨٠٢ | حظ العبد من "المبدئ الميعد" |
| ١٨٠٢ | شرح اسم "للحى المميت" |
| ١٨٠٣ | وحظ العبد منه |
| ١٨٠٣ | شرح اسم "الحى" |
| ١٨٠٣ | حظ العبد من اسم "الحى" |
| ١٨٠٣ | شرح اسم "القيوم" وحظ العبد منه |
| ١٨٠٣ | شرح اسم "الواجد" وحظ العبد منه |
| ١٨٠٣ | الوجد: عند أهل التصوف |
| ١٨٠٤ | شرح اسم "الماجد" |
| ١٨٠٤ | شرح اسم "الواحد الأحد" والفرق بينهما لفظاً ومعنى |
| ١٨٠٤ | حظ العبد منهما - والمعانى الثلاثة للواحد |
| ١٨٠٥ | مفهوم التوحيد وأنواعه الثلاثة |
| ١٨٠٥ | مفهوم التوحيد عند شيوخ الطريقة |

- ١٨٠٥ شرح اسم "الصمد" وحظ العبد منه
- ١٨٠٥ شرح اسم "القادر المقتدر" وإطلاقها على غيره تعالى
- ١٨٠٦ شرح اسم "المقدم المؤخر" وحظ العبد منه
- ١٨٠٦ شرح اسم "الأول" و"الآخر" و"الظاهر" و"الباطن"
- ١٨٠٧ حظ العبد من هذه الأسماء الأربعة
- ١٨٠٧ شرح اسم "الولي" و"المتعالى" و"البر"
- ١٨٠٨ شرح اسم "التوابع" وحظ العبد منه
- ١٨٠٨ شرح اسم "المتقم" ومعنى انتقام العبد
- ١٨٠٨ شرح اسم "العفو" والفرق بينه وبين الغفور
- ١٨٠٩ شرح اسم "الرهوف" والفرق بين الرأفة والرحمة
- ١٨٠٩ شرح صفة "مالك الملك"
- ١٨٠٩ شرح صفة "ذو الجلال والإكرام" وحظ العبد منه
- ١٨١٠ شرح اسم "المقسط" وحظ العبد منه
- ١٨١٠ شرح اسم "الجامع" وحظ العبد منه
- ١٨١٠ شرح اسم "الغنى" و"المغنى" وحظ العبد منه
- ١٨١٠ شرح اسم "المانع"
- ١٨١١ شرح اسم "الضار النافع" وحظ العبد منه
- ١٨١١ شرح اسم "النور" وحظ العبد منه
- ١٨١٢ شرح اسم "الهادى" وحظ العبد منه
- ١٨١٢ شرح اسم "البديع" وحظ العبد منه
- ١٨١٢ من آداب من يعرف اسم "البديع"
- ١٨١٢ تعريف البدعة:
- ١٨١٢ قال سهل التستري: "أصول ملهينا ثلاثة"
- ١٨١٢ من ضحك إلى مبتدع نزع الله نور الإيمان من قلبه
- ١٨١٣ شرح اسم "الباقى"
- ١٨١٣ لارم على العبد أن يعرف أن المخلوق لا يكون متصفا بصفات الحق تعالى
- الزعم أن العبد يصير باقياً ببقائه تعالى سميعاً بسمعه بصيراً ببصره خروج
- ١٨١٣ عن الدين وانسلاخ عن الإسلام بالكلية

- ١٨١٣ الاستدلال بهذا الحديث "فى يسمع ويى يصير" خطأ
- ١٨١٣ شرح اسم "الوارث" وشرح اسم "الرشيد"
- ١٨١٣ حظ العباد من اسم "الرشيد"
- ١٨١٤ علامة لإرشاد الله تعالى عبده
- ١٨١٤ قصة جوع إبراهيم بن آدم وإتيان العبد بالغلة
- ١٨١٤ شرح اسم "الصبور" وحظ العبد منه
- ١٨١٥ الأسماء التى توجد فى الكتاب والسنة غير التسعة والتسعين
- ١٨١٥ رواية ابن ماجه المشتملة على الزائد على ما فى الترمذى
- ١٨١٥ تخصيصه ﷺ هذه الأسماء لا ينافى غيرها
- ١٨١٦ معنى "اسم الله الأعظم"
- ١٨١٧ الفرق بين السؤال والدعاء
- ١٨١٧ الفصل الثالث
- ١٨١٨ الدليل على أن من رأى فى أخيه المؤمن شيئاً من أمور الدين يجب إعلامه
- ١٨١٨ باب ثواب التسييح والتحميد والتهليل والتكبير
- ١٨١٨ الفصل الأول: معنى قوله: "أفضل الكلام أربع"
- ١٨١٩ الموجب لأفضل "الكلمات الأربعة"
- ١٨١٩ مفهوم "سبحان" و"الحمد لله" و"لا إله إلا الله" و"الله أكبر"
- ١٨١٩ مسألة فقهية تتعلق بالإيمان
- ١٨٢٠ التهليل أكثر من مائة مرة فى اليوم يكون سبباً لزيادة الأجر
- ١٨٢٠ معنى قوله: "كلمتان خفيقتان" ومعنى "الخفة"
- ١٨٢١ ثقل الأعمال الصالحة فى الدنيا سبب لثقل الميزان
- ١٨٢٢ الجواب عن إشكال أفضلية التسييح من التهليل
- ١٨٢٢ الفرق بين مفهوم "سبحان" ومفهوم "لا إله إلا الله"
- ١٨٢٢ الكلمات الأربع التى قالها النبى ﷺ ثلاث مرات
- ١٨٢٣ أفضلية التهليل على التسييح
- ١٨٢٣ منع النبى ﷺ أصحابه عن الجهر بالذكر
- ١٨٢٤ شرح "لا حول ولا قوة إلا بالله"

- ١٨٢٤ **الفصل الثاني**
- ١٨٢٥ معنى قوله: "سبحوا الملك القدوس"
- ١٨٢٥ حكمة كون "لا إله إلا الله" أفضل الذكر
- ١٨٢٥ إطلاق "الدعاء" على "الحمد لله" وحكمته
- ١٨٢٦ حكمة كون "الحمد رأس الشكر"
- ١٨٢٧ مطابقة الجواب لسؤال موسى عليه السلام
- ١٨٢٧ معنى قوله: "وعامرهن" ومفهوم العمارة
- ١٨٢٩ المراد من قوله: عدد ما خلق في السماء
- ١٨٣٠ شرح قوله: «التسبيح نصف الميزان، والحمد لله يملؤه»
- ١٨٣٠ الغرض الأصلي من شرعية الأذكار
- ١٨٣٠ المراد من قوله: "حتى يفضى إلى العرش" وأمثاله سرعة القبول
- ١٨٣١ الجواب عن الإشكال الوارد على قوله "وأنها قيعان"
- ١٨٣٢ الأمر بعقد الأنامل لعد الأذكار وذكر علته
- ١٨٣٢ في الحديث تحريض على استعمال جميع الأعضاء في الخيرات
- ١٨٣٢ **الفصل الثالث**
- ١٨٣٢ قول الأعرابي "فهؤلاء لربى فما لى؟"
- ١٨٣٤ باب الاستغفار والتوبة
- ١٨٣٤ معنى "المغفرة والتوبة" وأنواع الاعتذار
- ١٨٣٥ **الفصل الأول:** ومعنى قوله: «ليغان على قلبي»
- ١٨٣٥ المعانى الستة للغيان في قوله: «ليغان»
- ١٨٣٦ كلام دقيق للشيخ السهروردي في شرح هذا الحديث
- شرح قوله تعالى في الحديث القدسي: "يا عبادى إني حرمت الظلم على
نفسى"
- ١٨٣٧
- ١٨٣٧ معنى قوله: «يا عبادى كلكم ضالّ»
- ١٨٣٨ معنى الاستثناء في قوله: «إلا من أطعمته وإلا من كسوته»
- ١٨٣٨ شرح قوله: «كانوا على أتقى قلب رجل واحد»
- ١٨٣٩ فائدة تقييد السؤال بالاجتماع في مقام واحد
- ١٨٣٩ معنى قوله: «إنما هي أعمالكم أحصيتها عليكم»

- ١٨٤٠ جواب الإشكال الوارد على حديث: «قتل تسع وتسعين رجلاً»
 ١٨٤٠ التحريض للمذنبين على التوبة
 ١٨٤٠ ورد الحديث مورد البيان لعفو الله عن المذنبين
 ١٨٤١ مفهوم "إن الله يسطر يده" ومعنى بسط اليد
 ١٨٤٢ إثبات صفة "الفرح" وأمثاله له تعالى وعدم الشغل بالتفسير
 ١٨٤٣ المذهب المحتاط فى شرح الصفات
 ١٨٤٣ الاستعمالان لقوله: "فليفعل ما شاء"
 ١٨٤٤ معنى قوله: "من ذا الذي يتألى"
 ١٨٤٤ معنى قوله: "سيد الاستغفار" إلخ
 ١٨٤٤ شرح قوله: "وأنا على عهدك ووعدك"
 ١٨٤٥ الفصل الثانى: ومعنى قوله: "عنان السماء"
 ١٨٤٦ شرح قوله: "من علم أئى ذو قدرة"
 ١٨٤٦ معنى قوله: "جعل الله له من كل ضيق مخرجاً"
 ١٨٤٧ الإصرار على الصغيرة بمثابة ارتكاب الكبيرة
 ١٨٤٨ مفهوم "الران" (الرين)
 ١٨٤٨ وقت قبول التوبة ومفهوم الفراغة
 ١٨٤٩ التطابق بين الآية والحديث
 ١٨٥٠ تفسير قوله تعالى: "لا ينفع نفسها إيمانها"
 ١٨٥٠ مفهوم عدم انقطاع الهجرة
 ١٨٥١ شرح قوله: "أذهبوا به إلى النار"
 ١٨٥٢ تفسير قوله تعالى: ﴿والذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش﴾ الآية
 ١٨٥٢ تفسير الكبيرة والصغيرة
 ١٨٥٣ معنى قوله: "ورطبكم ويابسكم"
 ١٨٥٤ تفسير قوله تعالى: ﴿هو أهل التقوى وأهل المغفرة﴾
 ١٨٥٥ إعراب قوله: "لا إله إلا هو الحى القيوم"
 ١٨٥٥ الفصل الثالث:
 ١٨٥٥ رفع الدرجات باستغفار الولد
 ١٨٥٧ شرح قوله: "فالله أشد فرحاً"

- معنى قوله: "ألا ومن أشرك، ثلاث مرات
 ١٨٥٨ المراد من قوله: "الثائب من الذنب كمن لا ذنب له"
 ١٨٥٩ باب (سعة رحمة الله)
 ١٨٥٩ الفصل الأول:
 ١٨٦٠ معنى كون الكتاب فوق العرش
 ١٨٦٠ المناسبة بين قضاء الخلق وسبق الرحمة على الغضب
 ١٨٦٠ المراد من قوله: "إن الله مائة رحمة"
 ١٨٦١ حكمة ضرب المثل بشرك النعل
 ١٨٦٢ تأويل قوله: "فوالله لئن قدر الله" والوجوه الستة فيه
 ١٨٦٣ الجاهل بصفة من صفات الله لا يكون كافراً
 ١٨٦٥ * معنى قوله: "والقصد القصد"
 ١٨٦٥ ربط قوله: "فسددوا وقاربوا" بما تقدمه
 ١٨٦٧ الغرض من شرعية القصاص
 ١٨٦٧ الفصل الثاني: وضرر عمل السيئات
 ١٨٦٨ تفسير قوله تعالى: ﴿ولن يخاف مقام ربه جنتان﴾
 ١٨٦٩ الفصل الثالث: وفائدة قولهم "نحن المسلمون"
 ١٨٧٠ مفهوم "المارد" ومحل استعماله
 ١٨٧٠ مفهوم "الظالم" و "المقتصد" و "السابق"
 ١٨٧١ باب مايقول عند الصباح والمساء والنام
 ١٨٧١ الفصل الأول: وشرح قوله: "أمسينا وأمسى الملك لله"
 ١٨٧١ الإشكال والجواب عنه حول قوله: "وأمسى الملك لله"
 ١٨٧٢ شرح "الكسل" و "الهزم" و "سوء الكبير"
 ١٨٧٣ معاني لفظ "الموت"
 ١٨٧٣ تفسير قوله تعالى: ﴿الله يتوفى الأنفس حين موتها﴾
 ١٨٧٤ شرح الدعاء "اللهم أسلمت نفسي إليك" الحديث
 ١٨٧٤ حكمة المنع عن قوله: "ورسولك الذي أرسلت"
 ١٨٧٥ معنى قوله: "فكم عن لا كافى له ولا مؤوى"
 ١٨٧٦ التسبيح والتحميد والتكبير عند أخذ المضجع

- ١٨٧٦ الدليل على مكانة عائشة رضي الله عنها عليه السلام
- ١٨٧٦ فى الحديث بيان إظهار غاية التعطف والشفقة على ابنته وصهره
- ١٨٧٧ الفصل الثانى
- ١٨٧٧ الدعاء عند الصباح والمساء وأخذ المضجع
- ١٨٧٧ القول بانصراف وعدم انصراف أبان
- ١٨٧٩ وجه تخصيص قوله: "أعلم أن الله على كل شئ قدير"
- ١٨٧٩ ذكر الصلوات الخمس فى القرآن
- ١٨٧٩ وجه تخصيص التسييح بالزمان والتحميد بالمكان
- ١٨٨٠ شرح قوله: "فيما يرى النائم"
- ١٨٨١ الفرق بين "العفو" و "العافية"
- ١٨٨٢ الإشارة إلى قول تعالى: ﴿ولو شئنا لرفعناه بها﴾ الآية
- ١٨٨٣ شرح قوله: "بوجهك الكريم"
- ١٨٨٤ شرح قوله: "ولا ينفع ذا الجلد منك الجلد" ومعنى الجلد
- ١٨٨٥ طريق حصول ألف وخمسمائة حسنة
- ١٨٨٦ شرح قوله: "فمنك وحلك"
- ١٨٨٦ وجه النظم بين القرائن فى قوله: "اللهم رب السماوات"
- ١٨٨٧ تمسك المعتزلة على فناء الأجسام والجواب عنه
- ١٨٨٧ شرح قولها: "واخسأ شيطان إلخ"
- ١٨٨٩ معنى قوله "عز نجارك"
- ١٨٨٩ الفصل الثالث
- ١٨٨٩ الفرق بين "الفتح" و "النصرة"
- ١٨٨٩ تخصيص السمع والبصر بدعاء العافية
- ١٨٩٠ الدعاء المشتمل على جميع أجزاء النهار
- ١٨٩٠ باب الدعوات فى الأوقات
- ١٨٩٠ الفصل الأول
- ١٨٩١ الدعاء عند إتيان الأهل وعدم مضرة الشيطان
- ١٨٩١ وجه إطلاق الدعاء على الذكر
- ١٨٩١ ما يذهب بالغضب من الدعاء

- ١٨٩٢ الدليل على عظم مفسدة الغضب وما ينشأ منه
- ١٨٩٢ الفرق بين صوت الديك وصوت الحمار
- ١٨٩٢ تفسير قوله تعالى "وما كنا له مقرنين"
- ١٨٩٢ السفر الأعظم الذى يكون الإنسان بصدده هو الرجوع إلى الله
- ١٨٩٣ معنى قوله: "أنت الصاحب فى السفر" وسائر الكلمات
- ١٨٩٣ معنى قوله: "والخور بعد الكور"
- ١٨٩٤ شرح قوله: "أعوذ بكلمات الله التامات"
- ١٨٩٥ المراد من قوله: "سمع سامع يحمد الله وحسن بلائه"
- ١٨٩٥ إعراب قوله: "عائدا" ومعناه
- ١٨٩٦ حكمة التكبيرات على الأماكن العالية
- ١٨٩٦ وجه هذه الكلمة " منزل الكتاب " فى الدعاء
- ١٨٩٧ ضبط كلمه " وطية " ومعناها عند أهل اللغة
- ١٨٩٧ الفصل الثانى: ومفهوم "الإهلال"
- ١٨٩٧ الدليل على استحباب الدعاء عند ظهور الآيات
- ١٨٩٨ ربط قوله: "رى وربك الله" بما قبله
- ١٨٩٨ دعاء عدم تعلية الأمراض المؤذية
- ١٨٩٩ وجه تخصيص السوق بالذكر والحكمة فيه
- ١٨٩٩ إزالة تلك الكلمات ما فى قلوب أهل السوق
- ١٩٠٠ قصة قتيبة بن مسلم
- ١٩٠٠ بيان التطبيق بين السؤال والجواب
- ١٩٠١ فائدة قوله: "استودع الله دينك وأمانتك"
- ١٩٠٢ طلب الصحابى الزاد وأمره عليه السلام إياه بالتقوى
- ١٩٠٣ الدليل لمن يقول بالتخصيص بالمعطف
- ١٩٠٣ المراد من قوله: " ووالد وما ولد "
- ١٩٠٣ الدعاء عند الجهاد وعند الخوف
- ١٩٠٤ الدعاء عند الخروج من البيت
- ١٩٠٥ بيان اللف والنشر (من المحسنات البديعية)
- ١٩٠٥ الدعاء عند الدخول فى البيت

- الدعاء للمتزوج وشرح "الرفاء" ١٩٠٦
- شرح قوله: "فلا تكلنى إلى نفسى" ١٩٠٦
- الفرق بين "الهم" و"الحزن" ١٩٠٧
- الاستعاذة من غلبة الدين وقهر الرجال ١٩٠٧
- حكمة تعليم الدعاء عوض إعطاء بدل الكتابة ١٩٠٨
- الفصل الثالث ١٩٠٩
- الكلمات التى تكون كفارة لكل شر ١٩٠٩
- تفسير قوله: "بكل اسم هو لك سميت به نفسك" ١٩١٠
- تعلق قوله "أن تجعل القرآن ربيع قلبي" بما قبله ١٩١٠
- الدعاء عند الدخول فى السوق ١٩١١
- باب الاستعاذة ١٩١١
- الفصل الأول ١٩١٢
- الاستعاذة من جهد البلاء، ودرك الشقاء، وسوء القضاء ١٩١٢
- مفهوم "ضلع الدين" وفتنة الغنى والفقر ١٩١٢
- المراد من "التزكية" ومن "علم لا ينفع" ١٩١٣
- الفرق بين الزوال والتحويل ١٩١٤
- الفصل الثانى ١٩١٥
- من لم يهذب علمه أخلاقه لم يتففع بعلومه فى الآخرة ١٩١٥
- الأسباب الثلاثة لثم العلم ١٩١٥
- وجه الاستعاذة من الأمور الأربعة ١٩١٥
- المراد من "فتنة الصلر" ١٩١٦
- المفهوم اللغوى للفقر وأتواعه الأربعة ١٩١٦
- الاستعاذة من الجوع والحياة ١٩١٧
- الاستعاذة من "سوء الأسقام" ١٩١٨
- تفسير "الغاسق" بالليل يأباه سياق الحديث ١٩٢٠
- الأكهة الستة التى تعيد فى الأرض ١٩٢١
- المراد من قوله: "قالت الجنة" ١٩٢١
- الفصل الثالث ١٩٢٢
- (مسألة كلامية) الدليل على أن كلام الله غير مخلوق ١٩٢٢

باب جامع الدعاء ١٩٢٣

الفصل الأول ١٩٢٣

الحكمة فى دعائه ﷺ وهو معصوم ١٩٢٣

معنى "إصلاح الدنيا، وكون الموت راحة" ١٩٢٤

حكمة إكثار النبى ﷺ الدعاء باللهم آتانا ١٩٢٥

الفصل الثانى ١٩٢٥

شرح قوله: "لك شاكرًا إلى آخره" ١٩٢٦

حكمة بكائه ﷺ، ومعنى "المعافاة" ١٩٢٧

شرح قوله "اللهم اقسم لنا" إلى آخره ١٩٢٧

الربط بين الجمل الدعائية ١٩٢٨

طلب زيادة العلم إنما يكون بعد العمل بما علم ١٩٢٩

سبب نزول قوله تعالى: ﴿قد أفلح المؤمنون﴾ الآية ١٩٣٠

الفصل الثالث ١٩٣٠

معنى قوله: "وأوجه إليك بنيك" ١٩٣١

جواز إطلاق "النفس" على الله تعالى ١٩٣٢

المراد من قوله: "هو أبى غير أنه كنى عن نفسه" ١٩٣٢

شرح قوله: "علمًا نافعا" والمراد من العلم النافع ١٩٣٤

وجه تقديم الرزق الحلال على العلم ١٩٣٤

شرح قوله: "أو تسأله إياه" ١٩٣٥

ومعنى إذلال المؤمن نفسه ١٩٣٥

كتاب المناسك

مفهوم النسك ١٩٣٦

الفصل الأول ١٩٣٦

مفهوم الحج لغةً وشرعاً ١٩٣٦

بيان فرضية الحج وأنه فى العمر مرة ١٩٣٧

الاستدلال بهذا على تفويض الحكم إلى النبى ﷺ ضعيف ١٩٣٧

الاستدلال بسؤال الرجل على أن الأمر لا يفيد التكرار ولا المرة ضعيف ١٩٣٧

الدليل على أن الأصل هو علم الوجوب ولا تكليف قبل ورود الشرع ١٩٣٧

- ١٩٣٨ أجلّ قواعد الإسلام، وجوامع الكلم، والمسائل المتفرعة عليها
- ١٩٣٨ بيان أفضل الأعمال وترتيبها
- ١٩٣٨ مفهوم الرث وحكمة علم ذكر الجدل في الحديث
- ١٩٣٩ مفهوم معادلة العمرة في رمضان الحج
- ١٩٣٩ صحة حج الصبي وحصول الثواب له
- ١٩٤٠ مسألة جواز حج المرأة عن الرجل
- ١٩٤٠ من مات في ذمته حق الله يجب قضاؤه من ماله
- ١٩٤٠ وجه تسمية حجة الوداع وسنة وقوعه
- ١٩٤٠ فوائد الحديث الأربعة
- ١٩٤٠ حجية القياس والعلّة المشتركة بين المقيس والمقيس عليه
- ١٩٤١ الفرق بين الكتابة والاكتساب
- ١٩٤١ مفهوم المحرم وحقيقته من النساء
- ١٩٤٢ في الهجرة من دار الحرب وجود المحرم غير لازم
- ١٩٤٢ بيان المواقيت ووجه تسميتها
- ١٩٤٢ بيان ميقات المكي في الحج والعمرة
- ١٩٤٢ الدليل على أن الحج على التراخي لا على الفور
- ١٩٤٢ الدليل على أن من لا يؤدي الحج أو العمرة لا يلزمه الإحرام
- ١٩٤٣ ذات العرق صار ميقاتا بجتهاد عمر وهو الصحيح
- ١٩٤٣ مفهوم العمرة لغة وشرعا
- ١٩٤٣ الفصل الثاني
- الحديث إذا روى من غير وجه - وإن كان ضعيفا - غلب على الظن كونه
- ١٩٤٤ حقا
- ١٩٤٤ مفهوم "الضرورة" هو المنع عن الزواج والحج
- ١٩٤٥ ظاهر الحديث أن تارك الحج (عملا) ليس بمسلم
- ١٩٤٥ الأمر في قوله: "من أراد الحج فليعجل" للاستحباب
- ١٩٤٥ أنواع الرياضات التي يجمعها الحج
- ١٩٤٦ بيان علامات الحاج وتخصيص الوصفين بالذكر
- ١٩٤٦ الأفعال التي تنافي الإحرام ويجب فيها الدم

| | |
|------|--|
| ١٩٤٦ | معنى قول ﷺ «العج والشح» |
| ١٩٤٧ | الدليل على جواز النيابة في الحج وأن النائب لازم عليه أن يكون قد حج |
| ١٩٤٧ | اختلاف الأئمة أن نيابة من لم يؤد حج الفرض هل صحت أو لا؟ |
| ١٩٤٧ | من كان عليه حج النذر فحج تطوعا هل يقع عن نذره؟ |
| ١٩٤٨ | الجمهور على أن النبي ﷺ ما بين لاهل المشرق ميقاتا |
| ١٩٤٨ | الإهلال من أفضل البقاع ثم المرور بالأفضل والانتهاه إلى الأفضل |
| ١٩٤٨ | الفصل الثالث |
| ١٩٤٩ | الحج جهاد للمرأة بلا قتال |
| ١٩٤٩ | موانع الحج الثلاثة |
| ١٩٤٩ | وفد الله الثلاثة (الغازي، والحاج، والمعتمر) |
| ١٩٥٠ | باب الإحرام والتلبية |
| ١٩٥٠ | الفصل الأول |
| ١٩٥١ | فقه الحديث (المسائل المفهومة منه) |
| ١٩٥١ | حكم التلبية وانعقاد الحج بالنية فقط ومواضع التلبية |
| ١٩٥١ | كراهة السلام في حال التلبية، والادعية في آخر التلبية |
| ١٩٥١ | آخر وقت التلبية |
| ١٩٥٢ | وقت استحباب ابتداء التلبية وعدم تقديم التلبية على الإحرام |
| ١٩٥٣ | هل كان النبي ﷺ مفرداً أو قارئاً؟ |
| ١٩٥٣ | الجمع بين الروايات المختلفة في إفراده وقرانه ومتمتع به عليه السلام |
| ١٩٥٣ | الإجماع على جواز الأنواع الثلاثة وتعريف كل واحد منه |
| ١٩٥٤ | اختلاف العلماء في أن أي هذه الثلاثة أفضل؟ |
| ١٩٥٤ | الاختلاف في أن حجة النبي ﷺ هل كان إفراداً أو قارئاً أو متمتعاً؟ |
| ١٩٥٤ | رأى ابن حزم في حجة ﷺ |
| ١٩٥٤ | حجة الشافعي وأصحابه في ترجيح الإفراذ وتأويل الروايات |
| ١٩٥٤ | من دلائل ترجيح الإفراذ على غيره |
| ١٩٥٥ | حكمة نهى عمر وعثمان عن التمتع، وأن النهي للتنزيه |
| ١٩٥٥ | الفصل الثاني |
| ١٩٥٥ | اللفظ المحرف في المصاييح |

- ١٩٥٦ فى الحديث معنى قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾
- ١٩٥٧ الفصل الثالث
- ١٩٥٧ باب قصة حجة الوداع
- ١٩٥٧ الفصل الأول
- ١٩٥٧ حديث جابر المشتمل على مائة ونيف وخمسين نوعاً من الفقه
- ١٩٥٨ سنة الفرضية الحج، وحكمة تأخيرهِ ﷺ الحج
- ١٩٥٨ تأخيرهِ ﷺ الحج بعد الفتح
- ١٩٥٨ حكمة إعلامهِ ﷺ الناس بالحج
- ١٩٥٨ استحباب غسل الإحرام للنساء والمراد من الاستشفار
- ١٩٥٨ القصواء، والعضباء، والجذعاء اسم لثاقة واحدة
- ١٩٥٩ معنى قوله: "أهل بالتوحيد"
- ١٩٥٩ مفهوم "الرمل" ومحلّه وحكمته
- ١٩٥٩ الدليل على ركعتي الطوف والاختلاف في حكمهما
- ١٩٦٠ حكمة تقديم (قل يا أيها الكافرون) على سورة الإخلاص
- ١٩٦٠ الابتداء بالصفا شرط عند الجمهور
- ١٩٦١ الدليل على وجوب الطواف بين الصفا والمروة
- ١٩٦١ استحباب الذكر والدعاء ثلاثاً
- ١٩٦١ فى الحديث إسقاط لفظة لا بد منها وهى "رمل"
- ١٩٦٢ شرح قوله: "لو أتى استقبلت"
- ١٩٦٢ التأويلات الأربعة لقوله ﷺ "دخلت العمرة فى الحج"
- ١٩٦٢ ترجيح الوجه الثانى من الوجوه الأربعة
- ١٩٦٢ دفع الإشكال عن قوله: "لا، بل للأبد"
- ١٩٦٣ الدليل على جواز الإحرام بإحرام غيره
- ١٩٦٣ (مسألة أصولية) هذا من العام الذى خصص عنه البعض
- يوم التروية ووجه تسميته، والأفضل أن لا يتقدم أحد إلى منى قبل يوم التروية
- ١٩٦٣ الركوب فى تلك المواطن أفضل من المشى
- ١٩٦٣ مسألة استظلام المحرم الراكب

- ١٩٦٤ هل عرنة من أرض عرفات أم لا؟
 ١٩٦٤ فائدة التشبيه باليوم والشهر والبلد
 ١٩٦٥ اسم ابن ربيعة وسبب قتله
 ١٩٦٥ حكمة ابتدائه ﷺ وضع أمر الجاهلية من أهل بيته
 ١٩٦٥ تأكيد ﷺ في أمر النساء خاصة
 ١٩٦٥ معنى قوله: "واستحللتهم فروجهن بكلمة الله"
 ١٩٦٥ المراد من قوله: "أن لا يوطئن فرشكم"
 ١٩٦٦ النهى شامل للرجال والنساء جميعا
 ١٩٦٦ مسألة: لو ماتت الزوجة من ضرب زوجها وجب عليه الدية والكفارة
 ١٩٦٦ شرح قوله: "وأنتم تسألون عنى"
 ١٩٦٧ الجمع بين الظهور والمصر والسبب فيه وآراء الأئمة
 ١٩٦٧ المسائل والآداب للوقوف بعرفات
 ١٩٦٨ وجه التسمية "بزدلفة" و"بجمع" وحنها
 ١٩٦٨ فى هذا الفصل فوائد:
 ١٩٦٨ حكم المبيت بمزدلفة ليلة النحر
 ١٩٦٩ وجه تسمية "بطن محسر"
 ١٩٦٩ معنى "الحذف" ومسائل الرمي
 ١٩٦٩ المسائل الثلاثة التى يدل عليها الحديث
 ١٩٦٩ حكمة جمع لحوم الهدايا فى قدر واحد
 ١٩٦٩ طواف الإفاضة ومسائله
 ١٩٦٩ استحباب شرب ماء زمزم ووجه تسميته
 ١٩٧٠ كيف يحل للمعتزم؟ بعد نحر هديه أو بمجرد الطواف والسعى والحلق
 ١٩٧٠ دليل الإمام مالك والشافعى على عدم توقف الحل على النحر
 ١٩٧١ شرح قوله: «وأترك العمرة» واختلاف الأئمة فيه
 ١٩٧١ معنى قوله: «ثم طافوا طوافًا واحدًا»
 ١٩٧١ مفهوم قوله: «تمتع رسول الله ﷺ» عند القاضى عياض
 ١٩٧٢ والمراد من قوله: «فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج»
 ١٩٧٢ شرح قوله: «فليصم ثلاثة أيام»

- المذاهب في قضاء صيامها لو مضى أيام التشريق ولم يصمها ١٩٧٣
- اختلاف الروايات في أنه ﷺ كان متمتعاً أو قارئاً أو مفرداً ١٩٧٣
- الفصل الثالث ١٩٧٣
- الاختلاف في أنه فسخ الحج إلى العمرة خاص بالصحابة أو عام ١٩٧٣
- الحاصل من مجموع طرق الأحاديث جواز العمرة في أشهر الحج ١٩٧٤
- معنى قوله: «فأتى عرفة» ١٩٧٤
- حكمة غضبه ﷺ ١٩٧٥
- الدليل على استحباب الغضب عند هتك حرمة الدين ١٩٧٥
- باب دخول مكة والطواف ١٩٧٥
- الفصل الأول ١٩٧٥
- استحباب دخول مكة نهاراً ١٩٧٦
- حكمة مخالفته ﷺ في طريقه إلى مكة داخلاً وخارجاً ١٩٧٦
- اختلاف الأئمة في حكم الرضوء للطواف هل هو شرط أم لا؟ ١٩٧٧
- إذا انتشر قول الصحابي بلا مخالفة يكون حجة ١٩٧٧
- من طاف محدثاً أو مكشوف العورة أو متنجساً لزمه الإعادة ١٩٧٧
- قوله: «ثم لم تكن عمرة» من كلام عروة بن الزبير ١٩٧٧
- الاستحباب في طواف القدوم ١٩٧٧
- المراد من «الركنين اليمانيين» ١٩٧٨
- وضع الجبهة على الحجر الأسود بدعة عند مالك ١٩٧٨
- حكمة استلام الركنين اليمانيين دون الشاميين ١٩٧٨
- الدليل على جواز الطواف راكباً والمشى أفضل ١٩٧٩
- حكمة ركوبه ﷺ في الطواف في حجة الوداع ١٩٧٩
- فائدة تقبيل الحجر الأسود وسببه ١٩٧٩
- ضبط لفظ «سرف» وبعدها من مكة المكرمة ١٩٧٩
- الدليل على جواز جميع أفعال الحج للحائض والنفساء والجنب والمحدث ١٩٧٩
- إلا الطواف ١٩٧٩
- علة منع الطواف عن الحائض ١٩٧٩
- المراد من «يوم الحج الأكبر» هو يوم النحر ١٩٨٠

- ١٩٨٠ لو دُفِنَ المشرك في الحرم نبش وأخرج
- ١٩٨٠ الفصل الثاني
- ١٩٨٠ هل يرفع اليدين عند رؤية البيت؟
- ١٩٨١ فوائد الحديث
- ١٩٨٢ أنواع الياقوت وأن الحجر الأسود من ياقوت الجنة
- ١٩٨٣ حكمة طمس نور الحجر الأسود ونور المقام
- ١٩٨٣ المراد من إحصاء الطواف
- ١٩٨٤ الاختلاف في أن السعى ركن أم لا؟
- ١٩٨٤ معنى قوله: «لا ضرب ولا طرد ولا إليك إليك»
- ١٩٨٤ مفهوم «الاضطباع» وحكمته
- ١٩٨٥ الفصل الثالث
- ١٩٨٥ فائدة قول عمر رضي الله عنه «إنك حجر لا تنفع ولا تضر»
- ١٩٨٦ مسألة بلاغية (من تشبيه المعقول بالمشاهد)
- ١٩٨٦ باب الوقوف بعرفة
- ١٩٨٧ الفصل الأول
- ١٩٨٧ سنة الحاج يوم عرفة التلبية
- ١٩٨٧ محل الإشارة بـ «ها هنا» ودفع الإشكال عنه
- ١٩٨٧ إعراب قوله: «ما من يوم أكثر من أن يعتق الله»
- ١٩٨٨ الفصل الثاني
- ١٩٨٨ مفهوم «المشاعر» وفائدة قوله: «كل عرفة موقف»
- ١٩٨٩ وجه إطلاق «الدعاء» على لا إله إلا الله
- ١٩٩٠ معنى قوله: «ينزع الملائكة» وقوله تعالى ﴿فهم يوزعون﴾
- ١٩٩٠ المراد من قوله: «يا رب فلان كان يرهق»
- ١٩٩١ الحكمة في التعبير عن الفواحش بالترهيق
- ١٩٩١ الفصل الثالث
- ١٩٩١ التحقيق اللغوي للفظ «الإفاضة»
- ١٩٩٢ شرح قوله: «ويدعو بالويل»
- ١٩٩٢ كلام الإمام البيهقي في شرح قوله: «قد استجاب دعائي»

| | |
|------|---|
| ١٩٩٣ | باب الدفع من عرفة والمزدلفة |
| ١٩٩٣ | الفصل الأول |
| ١٩٩٣ | وجه تسمية الانصراف من عرفة «بالدفع» |
| ١٩٩٣ | معنى قوله: «فإن البر ليس بالإيضاع» |
| ١٩٩٤ | تحقيق أداء الفجر قبل ميقاتها بمزدلفة |
| ١٩٩٤ | الدليل على استحباب تقديم الضعفة في الإرسال من المزدلفة |
| ١٩٩٤ | معنى «الحذف» وطريقه |
| ١٩٤٤ | غرضه ﷺ من قوله: «لعل لا أراكم بعد عامي هذا» |
| ١٩٩٥ | الفصل الثاني |
| ١٩٩٦ | جمع لفظ «الحمار» سالماً وتكسيراً |
| ١٩٩٦ | تحقيق لفظ «أبينى» |
| ١٩٩٦ | الدليل على جواز دفع النسوان والصبيان من المزدلفة قبل طلوع الفجر |
| ١٩٩٦ | بحث جواز الرمي قبل طلوع الفجر وعدمه وبيان ما هو الأفضل |
| ١٩٩٦ | الفصل الثالث |
| ١٩٩٦ | معنى قوله: «فما مست قدماء الأرض» |
| ١٩٩٧ | تحقيق لفظ «الهجير والهجرة» |
| ١٩٩٧ | باب رمي الجمار |
| ١٩٩٧ | الفصل الأول |
| ١٩٩٧ | بيان رمي الجمار يوم النحر ركباً أو ماشياً |
| ١٩٩٨ | تحقيق دخول اللام على أمر الحاضر |
| ١٩٩٨ | حكمة ذكر سورة البقرة |
| ١٩٩٩ | المراد بالاستجمار في قوله: «وإذا استجمر أحدكم» الاستنجاء |
| ١٩٩٩ | الفصل الثاني |
| ١٩٩٩ | بيان حكمة السعى ورمي الجمار |
| ٢٠٠٠ | حكمة منع النبي ﷺ بناء عمارة في منى |
| ٢٠٠٠ | أرض الحرم موقوفة (وقفية) عند الإمام أبي حنيفة |
| ٢٠٠٠ | والمناسب لعله منع البناء بمنى قول أبي حنيفة |

| | |
|------|--|
| ٢٠٠٠ | الفصل الثالث |
| ٢٠٠٠ | باب الهدى |
| ٢٠٠٠ | الفصل الأول |
| ٢٠٠١ | معنى «إشعار الهدى» |
| ٢٠٠١ | إبقاء الإسلام بعض عادات الجاهلية إذا لم تناف الإسلام |
| ٢٠٠١ | استحباب إشعار الهدى وفائدته |
| ٢٠٠١ | الإشعار عند أبى حنيفة بدعة ومثله |
| ٢٠٠١ | السنة فى الإشعار عند الشافعى ومالك |
| ٢٠٠١ | تقليد الغنم والجمع بين الإشعار والتقليد فى البقر |
| ٢٠٠٢ | دليل استحباب إرسال الهدى إلى الحرم واستحباب تقليده وإشعاره |
| ٢٠٠٢ | هل يصير مرسل الهدى محرماً أم لا؟ اختلف فيه |
| ٢٠٠٢ | معنى قولها: «فما حرم عليه شيء» والدليل على جواز ركوب الهدى |
| ٢٠٠٢ | بيان الاختلاف فى جواز ركوب الهدى والمذاهب فيه |
| ٢٠٠٣ | معنى قوله: «بما أبدع على» وإعراجه |
| ٢٠٠٣ | حكمة المنع عن أكل الهدى الواجب بعد النحر والجواب عن الإشكال |
| ٢٠٠٤ | الدليل على جواز الاشتراك فى الهدى |
| ٢٠٠٤ | مذاهب الأئمة فى الاشتراك فى الهدى |
| ٢٠٠٤ | السنة فى نحر الإبل وذبح البقر والغنم |
| ٢٠٠٥ | الفوائد الكثيرة التى يدل عليها الحديث |
| ٢٠٠٥ | بيان الاختلاف فى بيع جلد الهدى |
| ٢٠٠٥ | جواز الأكل للمالك عن لحوم الهدى والأضحية تطوعاً دون وجوباً |
| ٢٠٠٥ | الفصل الثانى |
| ٢٠٠٥ | عام الحديث وما وقع فيه من القضايا |
| ٢٠٠٦ | الاختلاف فى أعظم الأيام عند الله تعالى وجمع الأحاديث الواردة فيه |
| ٢٠٠٧ | تسمية اليوم الثانى من أيام التشريق «يوم القر» |
| ٢٠٠٧ | معجزته ﷺ فى معنى كل بدنة إليه ليلبجها |
| ٢٠٠٧ | معنى قوله: «فلما وجبت» ومعنى الوجوب |
| ٢٠٠٧ | فى الآية «فإذا وجبت جنوبها» من البلاغة ما لا يخفى |

- ٢٠٠٧ الدليل على المسائل الثلاثة (الفقهية)
- ٢٠٠٧ الفصل الثالث
- ٢٠٠٨ المنع لأجل المصلحة ثم الإجازة لا يدل على النسخ
- ٢٠٠٨ معنى قوله: «لكني تسعكم» ومنع التجارة في الضحايا
- ٢٠٠٨ باب الحلق
- ٢٠٠٨ الفصل الأول
- ٢٠٠٨ المراد من قوله: «قصرت من رأس النبي ﷺ»
- ٢٠٠٩ الاستحباب في حق التمتع
- ٢٠٠٩ حكمة تخصيص المحلقين بالدعاء أولاً
- ٢٠٠٩ الصحيح أن هذا «تقصير رأسه عليه السلام» كان في حجة الوداع
- ٢٠١٠ الحلق أو التقصير من أركان الحج عند الجمهور
- ٢٠١٠ المشروع في حق النساء التقصير وأقله ثلاث شعرات
- ٢٠١٠ حكمة اختيار ثلاث وستين بدنة، وحكمة تقسيم الشعر على الصحابة
- ٢٠١٠ استحباب بداية الحلق من الجانب الأيمن، والمسائل الثلاثة
- ٢٠١١ الفصل الثاني
- ٢٠١١ باب في التحلل ونقلهم بعض الأعمال على بعض
- ٢٠١١ الفصل الأول
- ٢٠١٢ أفعال يوم النحر الأربعة، والترتيب فيها هل هو واجب أو سنة؟
- ٢٠١٢ الترتيب بين تلك الأفعال واجب عند أبي حنيفة يجب الدم بتركه
- ٢٠١٢ آخر وقت الرمي يوم النحر وأول وقته وبيان الاختلاف فيه
- ٢٠١٣ الفصل الثاني
- ٢٠١٣ الفصل الثالث
- ٢٠١٣ تشديد أمر الغيبة والإشارة إلى إباحة الجرح في رواية الحديث والشهادات
- ٢٠١٣ باب خطبة يوم النحر، ورمي أيام التشريق، والتوديع
- ٢٠١٤ الفصل الأول: مفهوم «الخطبة» والمراد من «الزمان»
- ٢٠١٤ مفهوم قوله ﷺ: «إن الزمان قد استدار كهيئته»
- ٢٠١٤ حكمة تأخير ﷺ الحج مع إمكان التقديم
- ٢٠١٥ وجه الجواب بقوله: «الله ورسوله أعلم»

- ٢٠١٥ الدليل على استحباب ضرب الأمثال وإلحاق النظر بالنظر
- ٢٠١٥ الدليل على وجوب نقل العلم وإشاعة السنن والأحكام
- ٢٠١٥ إطلاق اسم الجنس على الشيء لأجل المدح من عادة العرب
- ٢٠١٥ مفهوم «العرض» فى قوله: «وأعرضكم»
- ٢٠١٦ شرح قوله: «فلا ترجعوا بعدى ضلالاً»
- ٢٠١٧ معنى «الدنيا» فى قوله: «جمرة الدنيا»
- ٢٠١٧ مبيت الحاج بمنى ورميه كل يوم بعد الزوال إحدى وعشرين حصاة
- وجوب الدم على الذى ترك المبيت بمنى بلا عذر، ويكون مقدار الدم على
- ٢٠١٧ مقدار الترك
- ٢٠١٧ جاز لأهل السقاية أن يذهبوا إلى مكة ويتركوا المبيت بمنى
- ٢٠١٧ السقاية حق لآل عباس أبداً
- ٢٠١٨ المراد من «المحصب»
- ٢٠١٩ أنواع الطواف الثلاثة وحكم كل واحد منها
- ٢٠١٩ بيان المذاهب فى ترك طواف الوداع
- ٢٠٢٠ شرح قوله: «عقرى وحلقى» وبيان معناهما
- ٢٠٢٠ الفصل الثانى
- ٢٠٢٠ نكته العدول عن النهى إلى النفى «الحبر»
- ٢٠٢١ يمكن أن يكون النفى فى قوله «لا يجزى» على حقيقته
- ٢٠٢٢ مفهوم «شبهاء» ومعنى «التعبير» فى الحديث
- ٢٠٢٢ استحباب المعبر لإيصال الصوت إلى الناس
- ٢٠٢٢ بيان أول وقت طواف الزيارة
- ٢٠٢٣ تقديم رمى اليوم الثانى إلى اليوم الأول عند الشافعى ومالك
- ٢٠٢٣ باب ما يجتنبه المحرم
- ٢٠٢٣ الفصل الأول
- ٢٠٢٣ (مسألة نحوية) تعلية سأل إلى المفعول الثانى
- ٢٠٢٤ فائدة تغيير الجواب عن السؤال وعدم مطابقتها ظاهراً
- ٢٠٢٤ بيان ما يحرم على الرجل المحرم دون المرأة المحرمة
- ٢٠٢٤ بيان ما يجوز للمحرم ما لا يجوز (رجالاً ونساء)

| | |
|------|--|
| ٢٠٢٥ | محرمات الإحرام الستة، وجزاء كل واحد منها |
| ٢٠٢٥ | حكمة تحريم اللباس المذكور وإباحة الإزار والرداء |
| ٢٠٢٥ | حكمة تحريم الطيب والنساء على المحرم، وحكمة تحريم الصيد |
| ٢٠٢٥ | تحقيق جواز لبس الخفين بدون قطعهما أو معه |
| ٢٠٢٥ | آراء الأئمة فيمن لا يجد النعلين وليس الخفين |
| ٢٠٢٥ | لبس السراويل لمن لا يجد هل عليه فدية أم لا؟ |
| ٢٠٦ | الدليل على أن من أحرم في قميص أو جبة لا يمزق عليه |
| ٢٠٢٦ | المحرم إذا لبس أو تطيب ناسياً أو جاهلاً لا فدية عليه |
| ٢٠٢٦ | وأما الخلق وقلم الغفر وقتل الصيد ففيها العامد والجاهل والناسى سواء |
| ٢٠٢٦ | احتج بهذا الحديث من لا يجوز التطيب للمحرم قبل الإحرام أيضاً |
| ٢٠٢٧ | اختلاف الأئمة في جواز نكاح المحرم لحديث عثمان وحديث ابن عباس |
| ٢٠٢٧ | دليل أصحاب أبي حنيفة ورجحانه |
| ٢٠٢٧ | لسنا نسعى في نصرة المذهب والقيام بحكم العvisية |
| ٢٠٢٧ | على المحدث أن يجتهد في نفي التضاد عن سنن الرسول ما أمكنه |
| ٢٠٢٨ | ذكر ترجيح عثمان على ابن عباس وترجيح حديثه على حديثه |
| ٢٠٢٨ | بيان الوجوه الأربعة المحتملة لحديث ابن عباس |
| ٢٠٢٨ | عدم جواز الإنكاح في الإحرام لا بولاية ولا وكالة |
| ٢٠٢٨ | النهي عن نكاح المحرم وإنكاحه للتحريم وفي الخطبة للتنزيه |
| ٢٠٢٩ | الاختلاف في غسل رأس المحرم بالسدر والخطمي |
| ٢٠٢٩ | الرخصة في الحجامة للمحرم، والاستئلال |
| ٢٠٢٩ | مفهوم «التهافت» و«الفرق» |
| ٢٠٣٠ | تحقيق لفظ «أصع» وبيان مقداره |
| ٢٠٣٠ | فدية حلق الرأس |
| ٢٠٣٠ | الفصل الثاني |
| ٢٠٣١ | بيان سدل الجلباب للمحرمة |
| ٢٠٣١ | الفصل الثالث |
| ٢٠٣٢ | حكم الحجامة للمحرم بلا حاجة |

| | |
|------|---|
| ٢٠٣٢ | باب المحرم بجنتب الصيد |
| ٢٠٣٢ | الفصل الأول |
| ٢٠٣٢ | بيان الاختلاف فى أكل المحرم لحم الصيد وإن صاده حلال |
| ٢٠٣٣ | القول بنسخ حديث أبى قتادة غير صحيح |
| ٢٠٣٣ | الدليل على جواز قبول الهدية، وعلى الاعتذار عند عدم قبولها |
| ٢٠٣٣ | إعراب قوله تعالى ﴿إِلا امرأتك إنه مصيبها ما أصابهم﴾ وتفسيره |
| ٢٠٣٤ | المراد من قوله: «خمس فواسق يقتلن فى الحل والحرم» |
| ٢٠٣٤ | بيان جواز إجراء الحدود والقصاص فى الحرم |
| ٢٠٣٥ | لا فدية بقتل ما لا يؤكل لحمه فى الحرم وإن كان القاتل محرماً |
| ٢٠٣٥ | الفصل الثانى: والإشكال ودفعه |
| ٢٠٣٥ | وجه كون الجراد من صيد البحر |
| ٢٠٣٥ | بيان الاختلاف فى إباحة لحم الضبع |
| ٢٠٣٦ | الفصل الثالث: |
| ٢٠٣٦ | باب الإحصار وفوت الحج |
| ٢٠٣٦ | الفصل الأول |
| ٢٠٣٦ | الاختلاف فى محل ذبح هدى المحصر |
| ٢٠٣٧ | المذاهب فى قضاء المحصر حجه |
| ٢٠٣٧ | الاختلاف فى أن الإحصار يكون بالعدو فقط أو بالمرض والعذر أيضاً |
| ٢٠٣٧ | هل للمحصر بالمرض أو العذر التحلل عن الإحرام؟ |
| ٢٠٣٨ | بيان تطبيق السؤال والجواب |
| ٢٠٣٨ | بحث الاشتراط فى الحج (اشتراط عدم المرض أو العذر) |
| ٢٠٣٨ | الفصل الثانى: |
| ٢٠٣٨ | الدليل على وجوب القضاء على المحصر |
| ٢٠٣٨ | الدليل على أن دم الإحصار لا يلبيح إلا فى الحرم |
| ٢٠٣٨ | حجة من يرى القضاء على المحصر |
| ٢٠٣٩ | قول ابن عباس لا يعارض الحديث المرفوع |
| ٢٠٣٩ | مفهوم قوله ﷺ : «الحج عرفة» |
| ٢٠٣٩ | من فاته الوقوف بعرفة فاته الحج وعليه القضاء |

- ٢٠٤٠ تفسير قوله تعالى: ﴿فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه﴾
- ٢٠٤٠ باب حرم مكة حرسها الله تعالى
- ٢٠٤٠ وجه تسمية الحرم والحكمة في جعله حرما
- ٢٠٤٠ الفصل الأول: تأريخ فرضية الهجرة وحكمتها
- ٢٠٤٠ معنى قوله ﷺ: «لا هجرة ولكن جهاد ونية»
- ٢٠٤١ ربط قوله «ولكن جهاد ونية» بما قبله
- ٢٠٤١ المفهوم اللغوي للهجرة، ومعنى «الاستنفار»
- ٢٠٤١ بيان تأريخ الحرم، والتطبيق بين هذا وبين الحديث الآتي
- ٢٠٤٢ معنى قوله ﷺ «بحرمة الله»
- ٢٠٤٢ حجة من يقول: «إن مكة فتحت عنوة لا صلحا»
- ٢٠٤٢ الرد على الأوزاعي وأصحاب أبي حنيفة
- ٢٠٤٢ فائدة الاختلاف بين أبي حنيفة وغيره
- ٢٠٤٢ ما يوجب ظاهر الحديث من تحريم قطع أشجار الحرم على العموم
- ٢٠٤٢ الاختلاف في جواز رمي البهائم في كلاً الحرم
- ٢٠٤٣ مفهوم اللقطة والاختلاف في لقطة الحرم
- ٢٠٤٣ لللقطة الحرم حكم خاص
- ٢٠٤٣ الفرق بين «الحلا» و«الحشيش»
- ٢٠٤٣ كراهة نقل تراب الحرم وأحجاره
- ٢٠٤٣ الفرق بين «المنشد» و«الناشد»
- ٢٠٤٤ منع حمل السلاح بمكة إنما يكون عند عدم الضرورة
- ٢٠٤٤ دليل جواز دخوله ﷺ عام عمرة القضاء مع السلاح
- ٢٠٤٤ الأسباب الموجبة لقتل ابن خطل، والجواب عن كونه أخذًا استار الكعبة
- ٢٠٤٤ حجة من يقول بجواز إقامة الحدود والقصاص في حرم مكة
- ٢٠٤٤ أبو حنيفة لا يقول بالجواز وأجاب عن الإباحة
- ٢٠٤٤ اسم ابن أخطل وقاتله
- ٢٠٤٤ الجمع بين حديث «العمامة السوداء» وحديث «المغفر»
- ٢٠٤٥ معنى قوله: «وفيهم أسواقهم» ومعنى السوق
- ٢٠٤٥ تفسير قوله: «ذو السويتين» والسر في إيراد التصغير

- ٢٠٤٦ إعراب قوله: «أسود أفحج» ومعنى الأفحج
- ٢٠٤٦ الفصل الثاني: ومعنى «الاحتكار»
- ٢٠٤٦ تفسير الإلحاد وربط الآية بسابقتها
- ٢٠٤٧ معنى «الحزورة» وطريق تلفظها
- ٢٠٤٧ قصة وكيع بن سليمة و«الحزورة»
- ٢٠٤٧ سبب نزول قوله تعالى ﴿إِنْ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ﴾ الآية
- ٢٠٤٨ الفصل الثالث
- ٢٠٤٩ معنى الخربة وأقوال أهل اللغة فيه
- ٢٠٤٩ السؤال والجواب حول الالتفات
- ٢٠٤٩ بيان المشار إليه في قوله: «هذه الحرمه»
- ٢٠٥٠ باب حرم المدينة حرسها الله تعالى
- ٢٠٥٠ الفصل الأول
- ٢٠٥٠ الجواب عن الحصر المفهوم من كلام على رضى الله عنه
- ٢٠٥٠ إبطال ما يزعمه الشيعة في شأن على رضى الله عنه
- ٢٠٥٠ الدليل على جوار كتابة العلم
- ٢٠٥٠ معنى قوله: «ما بين حير وثور»
- ٢٠٥٠ مفهوم «الحديث» بمعنى البدعة
- ٢٠٥٠ الفرق بين «المحدث» بالكسر و«المحدث» بالفتح
- ٢٠٥١ مفهوم «الذمة» ووجه تسميتها
- ٢٠٥١ شرح قوله: «من وإلى قوما بغير إذن مواليه»
- ٢٠٥١ عقد الأمان لأهل ناحية لا يصح إلا من الإمام
- ٢٠٥١ معنى قوله: «فمن أخفر، ومفهوم الخفر»
- ٢٠٥٢ تحقيق لفظ «اللابة»
- ٢٠٥٢ بحث «لو» ومعنى قوله: «المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون»
- ٢٠٥٢ الدليل على أن كلمة «أو» في قوله: «شفيحاً أو شهيداً» للتنوين
- ٢٠٥٣ الحكمة في إعطائه ﷺ الثمر للولد الصغير
- ٢٠٥٣ وجه عدم ذكره ﷺ الخلعة لنفسه
- ٢٠٥٤ معنى البركة في الحديث «بارك لنا في مدينتنا»

- ٢٠٥٤ المراد من البركة اتساع عيش أهل المدينة
- ٢٠٥٥ معنى كون المدينة حرماً (ليس حرم المدينة كحرم مكة)
- ٢٠٥٥ معنى قوله ومازمية وإعرابه
- ٢٠٥٥ المراد من النهى عن إراقة الدم هو النهى عن القتال
- ٢٠٥٥ تحقيق تحريم صيد حرم المدينة وشجرها والمذاهب فيه
- ٢٠٥٦ كيفية ضمان القاتل في حرم المدينة
- ٢٠٥٦ ما يقول أبو بكر عند ما أخذته الحمى وما يقول بلال
- ٢٠٥٧ الدليل على جوار الدعاء على الكفار بالأمراض والأسقام والهلاك
- ٢٠٥٧ فى قوله: «فاجعلها بالحقفة» إظهار معجزة النبى ﷺ
- ٢٠٥٧ مركز الوباء جحفة وغدير خم
- ٢٠٥٧ شرح قوله: «فيأتى ييسون»
- ٢٠٥٨ إخباره ﷺ بفتح اليمن
- ٢٠٥٨ وجه تسمية المدينة المنورة بـ «يثرب» قديماً
- ٢٠٥٨ معنى لفظ المدينة وسبب التسمية بها
- ٢٠٥٩ الجواب عن تسميتها يثرب فى القرآن المجيد
- ٢٠٥٩ وجه تسمية المدينة بـ «طابة وطيبة»
- ٢٠٦٠ عدم دخول الدجال مكة والمدينة
- ٢٠٦٠ المناسبة بين الكير والطيب
- ٢٠٦٠ الوجهان فى قوله: «حتى تنفى المدينة شرارها»
- ٢٠٦١ من أراد المكر بأهل المدينة لا يمهله الله
- ٢٠٦٢ معنى قوله: «هذا جبل يحبنا ونحبه»، وإجراؤه على ظاهره
- ٢٠٦٢ الفصل الثانى
- ٢٠٦٣ حكمة جعله ﷺ صيد وج حرماً
- ٢٠٦٣ المراد من قوله: «فليمت بها»
- ٢٠٦٤ الفصل الثالث
- ٢٠٦٥ قصد زيارته ﷺ سبب لجواره يوم القيامة
- ٢٠٦٦ ليس الموت بالمدينة مثل القتل فى سبيل الله



نذر الفتن



